

فتاویٰ امجدیہ

مصنف:

صدر الشریعہ حضرت علامہ مفتی

محمد امجد علی اعظمی
علیہ الرحمۃ والرضوان

خوشخبری

علماء اہلسنت کی کتب PDF میں
حاصل کرنے کیلئے
تحقیقات چینل ٹیلیگرام جوائن
کریں

<https://t.me/tehqiqat>
گوگل سے ڈاؤن لوڈ کرنے کے لئے

[https://
archive.org/details/
@zohaibhasanattari](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

کلمہ آغاز

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰهِ

نہایت افسوس و ندامت کے ساتھ لکھنا پڑ رہا ہے کہ جس کتاب کو بہت پہلے منظر عام پر آ جانا چاہیے تھا۔ وہ بہت تاخیر اور شدید انتظار کے بعد آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ حقیقت یہ کہ تصنیف و تالیف اور طباعت و اشاعت ایسا دشوار گزار سفر اور خار دار وادی ہے جس کو آسانی سے طے کر لینا ہر شخص کے بس کی بات نہیں۔ صرف طباعت و اشاعت کا مرحلہ ہوتا تو کچھ سوچنا بھی جاتا، یہاں کئی مرحلوں سے گزرنا تھا۔ یہ توفیق ہے حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ والرضوان کا کہ آج ہم فقہ حنفی کی جامع و مستند کتاب فتاویٰ امجدیہ جلد اول کی زیارت سے مستفیض ہو رہے ہیں اور اس کے مطالعہ کو اپنی آنکھوں کے اندر جلا اور دلوں کے اندر سرور پارہے ہیں

جس کسی نے بھی فقہ حنفی کی مشہور ترین کتاب بہار شریعت کا مطالعہ کیا ہو گا اس کے لئے فتاویٰ امجدیہ کی جامعیت اور اسکی معنوی خوبیوں اور علمی محاسن کے متعلق کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے فتاویٰ امجدیہ دراصل مسائل و احکام کے اعتبار سے ایک دوسری بہار شریعت ہے اور دلائل و علل کی حیثیت سے فتاویٰ رقویہ کا خلاصہ اور نچوڑ ہے۔

دائرة المعارف المجدیہ اگرچہ اپنی عمر کے لحاظ سے نہایت کسن ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس ادارہ نے اب تک جو کارہائے نمایاں انجام دیئے ہیں اس کی اجمالی فہرست بھی پیش کی جائے تو اس کے لئے چند صفحات چاہئیں شاید آپ کو یاد ہو گا کہ ۲۰ اپریل ۱۹۷۷ء کو فقہ اعظم ہند صدر الشریعہ حضرت علامہ مفتی محمد امجد علی صاحب قبلہ علیہ الرحمۃ پر نہایت کامیاب علمی و فنی سیمینار منعقد ہو چکا ہے جس نے سنی صحافت میں نیا رنگ اور نوجوان ارباب علم و فضل میں کام کرنے کی نئی انگ پید

کی ہے اور جو لوگ مدتوں سے احساس کمتری اور مجبوری و تعطل کے شکار تھے ان کے اندر بھی کام کرنا کچھ شوق پیدا ہوا۔ ساتھ ہی فقیر اعظم ہند اور مجدد مائتہ حاضرہ پر کام کرنے کے مختلف نئے گوشے بھی سامنے آئے۔ دائرۃ المعارف الامجدیہ کی کامیابی و ترقی کی ضمانت ہندو پاک کے اکابر علماء کے وہ تاثرات ہیں جن میں انھوں نے دائرہ کو عصر حاضر کی اہم ضرورت دنیا سہیت کی آبرو، تصنیف و تالیف کے میدان میں ہماری کوتاہیوں کا کفارہ۔ جیسے الفاظ سے یاد کیا ہے اور نیک خواہشات کا اظہار فرمایا ہے۔

ہماری تسکین کے لئے یہ تاثرات اور مدحیہ کلمات کافی تھے جیسا کہ اب تک ہوتا آیا ہے لیکن ارکان دائرہ نے اپنا یہ نصب العین بنالیا ہے کہ جیتک ہم بہار شریعت قادی امجدیہ، حاشیہ طحاوی شریف کی تصحیح و تکمیل اور حیات امجد کی تدوین اور ان سب کتابوں کی طباعت و اشاعت کا کام نہیں کر لیتے ہیں تو گویا کہ دائرہ نے کچھ نہیں کیا۔ دعا فرمائیے اللہ تعالیٰ ہم کو عزم و استقلال کی دولت لازوال سے سرفراز فرمائے۔ اس سلسلہ میں ہم عوام اور ارباب علم و فضل سے صرف اتنا عرض کر رہے ہیں کہ کتاب خریدیے اور پڑھئے اور اپنے دوستوں کو بھی اس امر کی ترغیب دیجئے۔ اور اگر خدا توفیق دے تو اس کے اعزاز میں ممبر بھی بن جلیئے۔ ادارہ کے ساتھ اعلیٰ درجہ کا تعاون ہے۔

اب ہم اخیر میں ان تمام ارباب علم و فضل و اصحاب ثروت کا شکریہ ادا کرتے ہیں جنہوں نے ہر طرح کا علمی و مالی تعاون فرما کر ہماری حوصلہ افزائی فرمائی ہے۔

دعا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہم جملہ ارکان دائرہ سے دین کی خدمت لے اور غیب سے ہماری مدد فرمائے اور ہمارے جملہ مصنفین و محققین اور معاونین کو صحت و سلامتی کے ساتھ شاد و آباد رکھے خصوصاً مخدومنا المکرم نائب مفتی اعظم ہند حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق صاحب امجدی و محب محترم فاضل جلیل حضرت مولانا عبدالمنان صاحب کلیم، جنکی مساعی جمیلہ کے نتیجہ میں تطبیق و ترتیب کے مرحلوں سے گزر کر علم و تحقیق کا یہ گلدستہ آپ تک پہنچا ہے۔

علامہ المصطفیٰ قادری جنرل سکریٹری دائرۃ المعارف الامجدیہ

مورخہ ۲۱ جولائی ۱۹۷۹ء

عرض مرتب

باسمہ تعالیٰ

ارکان دائرۃ المعارف الامجدیہ نے سب سے پہلے حیات امجد کی تدوین اور فتاویٰ امجدیہ کی ترتیب و تبویب اپنے کام کا آغاز کیا۔ چنانچہ حیات امجد سے متعلق مقالات کے حصول کی ذمہ داری محب کرم جناب مولانا علامہ المصطفیٰ صاحب قادری کو سونپی گئی اور فتاویٰ امجدیہ کی ترتیب و تبویب کا اہم فریضہ میرے ذمہ آیا۔ الحمد للہ کہ ارکان دائرہ کا یہ اقدام مبارک ثابت ہوا اور نہایت مشقت و جانفشانی کے باوجود یہ دونوں کام اپنے آخری مراحل کو پہنچ گئے۔

حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کے دارالمطالعہ میں ۲۶x۲۰ سائز کے سولہ سو صفحات پر مشتمل فتاویٰ امجدیہ کی دو ضخیم جلدیں اور کچھ اوراق مجھے ملے جس کا پہلا فتویٰ مورخہ ۱ ربيع الاول ۱۳۳۵ھ اور سب سے آخری فتویٰ وفات سے صرف چوبیس روز پیشتر مورخہ ۸ شوال ۱۳۳۵ھ کا تحریر کردہ ہے گویا کہ سترہ سو صفحات پر مشتمل حقائق و معارف اور فقہ حنفی کا یہ عظیم ترین سرمایہ صرف ستائیس برس کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے جسکی پہلی جلد از کتاب اللمارۃ تا کتاب الحج آپ کے ہاتھوں میں موجود ہے۔

راقم السطور اپنی کم علمی و بے بضاعتی کا اعتراف کرتے ہوئے قطعاً اس لائق نہیں تھا کہ فتاویٰ امجدیہ کی ترتیب و تبویب کو اہم فریضہ کے انجام دینے کی جرات کر سکتا لیکن ہمارے استفادہ و افادہ کے لئے آغوش امجد کی تربیت یافتہ دو ایسی اہم شخصیتیں (یعنی مخدومنا المکرم علامہ مفتی شریف الحق امجدی و استاذنا المعظم علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری) موجود ہیں جو ہماری تمام علمی مشکلات حل کرنے کے لئے کافی و دافی ہیں۔ چنانچہ ان حضرات پر اعتماد و بھروسہ کرتے ہوئے ہم نے فتاویٰ امجدیہ کی تبویب و تبویب کا کام شروع کر دیا جہاں کوئی مشکل مقام آتا ان حضرات سے استصواب رائے کر لیتے۔ آخر کار چند ماہ کی مختصر مدت میں جلد اول کی ترتیب و تبویب کا کام مکمل ہو چکا اب صرف کتابت و طباعت کا نمبر تھا۔

خیال یہ ہوا کہ استاذ گرامی اگر اس مبنیضہ پر نظر ثانی فرمادیں اور مناسب مقامات پر کچھ حواشی و تعلیقات کا اضافہ فرمادیتے تو اچھا ہوتا استاذ گرامی اس کے لئے تیار بھی ہو گئے اور نظر ثانی و حواشی و تعلیقات کا کام ہونے لگا کہ اچانک موصوف کی شدید علالت اور کثرت مصروفیات تکمیل سے مانع ہو گئیں۔ اسی اثنا میں جہاں جہاں آپ نے جو کچھ تحریر فرمایا تھا وہ اصل کتاب میں موجود ہے قارئین ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

پھر ہم نے اس اہم کام کی تکمیل کے لئے اس نابغہ روزگار شخصیت کی خدماتِ جلیلہ حاصل کیں جنکو دنیائے سنیت نائب مفتی اعظم ہند سے جانتی ہے اور فقہ و افتاء میں جن کو حضرت مصنف علیہ الرحمۃ والرضوان سے شرفِ تلمذ حاصل ہے۔ آپ نے ہماری گزارش قبول فرمائی اور نہایت تیزی سے نظر ثانی اور تعلیق کا کام ہونے لگا اور ہر کتاب کا بھی انتظام کر لیا گیا۔ یہاں تک کہ بحسن و خوبی ۲۴ جولائی ۱۹۷۹ء کو اسکی کتابت پر دف ریڈنگ اور دیگر ساری چیزیں مکمل کر لی گئیں۔ اصل کتاب اور اسکی تعلیق کے متعلق کچھ عرض کرنا آفتاب کو چراغ دکھانا ہے۔ پھر بھی کتاب کی عظمت و اہمیت اور اسکی علمی و فقہی حیثیت جاننے کیلئے اکابر علمائے اسلام کے وہ رشحاتِ قلم کافی ہیں جو شریک کتاب ہیں۔

ہم نے اسکی تصحیح و اصلاح کا کافی خیال رکھا پھر بھی ہم یقین و اعتماد کیلئے ساتھ یہ نہیں عرض کر سکتے کہ یہ نقل و کتابت کی غلطیوں سے خالی ہے۔ دنیا کی کم ہی ایسی کتاب ہوگی جو نقل و کتابت کی غلطیوں سے محفوظ و مامون ہو پھر ہم یہ کیسے دعویٰ کر سکتے ہیں۔ اگر کسی قسم کی غلطی ہمارے قارئین کو نظر آئے تو فوراً ہمیں مطلع فرمائیں نہایت خندہ پیشانی اور شکریہ کے ساتھ اسکی تلافی کی ہر ممکن سعی کی جائیگی۔ اس سلسلہ میں ہم یہ بھی عرض کر دینا مناسب اور ضروری سمجھتے ہیں کہ اگر اس مجموعے اور تعلیق میں کسی بھی قسم کی غلطی و معنوی فرد گزاشت نظر آئے تو یہ ہماری اور ناشر و کتابت کی بے توجہی اور لاپرواہی پر محمول کیا جاسکتا ہے مصنف اور صاحبِ تعلیق کا دامن اس سے بالکل پاک و صاف ہوگا۔

قادی امجدیہ کی ترتیب و تبویب کے وقت ہمارے سامنے قادی رضویہ اور بہارِ شریعت موجود تھیں اور جایا اصل مسودہ میں بھی قادی کی تبویب ہو چکی تھی جس سے ہم کو کافی سہولت ہوئی۔ پھر بھی اگر مسائل متعلقہ ابواب سے خارج ہوں تو ہم اپنے اربابِ علم و فضل سے اسکی بھی نشاندہی چاہتے ہیں تاکہ آئندہ کام کرنے میں ہمارے لئے آسانیاں ہوں۔

اسکی فہرست میں بھی ہم نے کافی غور و خوض اور حزم و احتیاط سے کام لیا ہے تاکہ فہرست کتاب کی مکمل آئندہ دار اور افتاد سے بھرپور ہو۔ ارادہ تھا کہ مسائل ضمنیہ کی بھی ایک فہرست دیدیجائے لیکن قلب و وقت اور کثرتِ کار کے وجہ سے اسکی مکمل فہرست تیار نہ کی جاسکی۔

اب ہم جملہ ارکانِ دائرہ کی طرف سے ان تمام حضرات کا شکریہ ادا کرتے ہیں جنہوں نے اپنے رشحاتِ قلم سے ہم سب کو نوازا اور قادی امجدیہ کی افادیت میں گوناگوں اضافہ فرمایا خصوصاً استاذِ استاذی ممتاز والمفسر علامہ عبدالمصطفیٰ الازہری فقیہ عصر علامہ مفتی شریف الحق امجدی محدث کبیر علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری اور بحر العلوم حضرت علامہ مفتی عبدالمنان اعظمی مدظلہ العالی جن کا وجود مسودہ ہم سب کے لئے نعمت غیر مترقبہ اور ہمارے حروج و ترقی کی بھرپور ضمانت ہے۔

آخر میں ہم عزیزان گرامی مولوی فردغ احمد الاعظمی سلمہ، مولوی اسد اللہ حبیبی سلمہ، مولوی خواجہ محمد اکرام الدین سلمہ متعلین دارالعلوم اہلسنت شمس العلوم گھوسی کا شکریہ ادا کئے بغیر نہیں رہ سکتے جنہوں نے تسوید و تبیض اور پروف ریڈنگ وغیرہ میں ہمارا بھرپور تعاون کیا اور ہر طرح ہمارا ساتھ دیا۔ دعلیہ کہ رب کریم اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صدقہ و طفیلان عزیزوں کو صحت و سلامتی کے ساتھ رکھے اور علم نافع و عمل صالح کی دولت سے سرفراز فرمائے۔ اور حضرت مولینا سید شاہ شمیم گوہر صاحب الہ آبادی کا بھی شکریہ ادا کرنا ہمارے اوپر ضروری ہے جنہوں نے طباعت و اشاعت کے ہر موڑ پر ہماری رہنمائی فرمائی۔ آمین

ثم آمین فَاخْرُودْ عَوَانَا اَبْنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔ عبد المنان کلہی

دارالعلوم اہلسنت شمس العلوم گھوسی۔ مورخہ ۲۶ جولائی ۱۹۶۹ء مطبوعہ ۳۰ شعبان ۱۴۱۱ھ

نقشِ اول

بَقِیَّةُ السَّلَفِ مِمَّا زَامِفِیْنِ حَضْرَتِ عَلَامَہِ عَبْدِ الْمِصْطَفٰی الرَّہْرِ

دَامَتْ بِرُکَاتِہِمُ الْقُدُسِیَّہُ الْعُلُوٰی مَحْمُودٌ کَرَامَہُ اَکْبَرُ شَیْخِ الْحَدِّادِ رُوْمِہُ الْعِلْمِیَّہُ کَرَامَہُ اَکْبَرُ

نَحْمَدُہُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ رَسُوْلِنَا الْکَرِیْمِ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلَّمَ وَجَمَاعَتِہٖ

حضرت صدر الشریعہ بدرالطریقہ سیدی و سندی و والدی مولانا المفتی الحکیم ابو العلی محمد امجد علی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی ذات گرامی کسی تعارف کی محتاج نہیں۔ علم شریعت کی مہارت اور حدیث پاک کی تعلیم و تحقیق، علوم عقلیہ پر تعلیم و تدریس کا عبور اور تمام علوم دینیہ پر کامل دسترس، یہ ایسی باتیں ہیں جن کو سارے ہی اہل علم اور اہلسنت جانتے ہیں آپ کی مشہور عالم کتاب "بہار شریعت" کے محققانہ مسائل اور ترجیحی جزئیات سے پورا برصغیر منہ و پاکستان آج استفادہ کر رہا ہے۔ مفتیان کرام کے لئے حوالہ تلاش کرنے والی فتاویٰ دینے والے کتب کے متبع کا بہترین ذریعہ ہے۔

حضرت صدر الشریعہ سے مختلف زبانوں میں لوگوں نے سوال کئے اور فتوے پوچھے آپ نے سفر میں حضریں دہلی میں اور باہر ہر جگہ تحریراً و تقریراً بیشمار قادی عطا فرمائے۔ ان میں کے بعض اہم حصہ دست برد زمانہ سے محفوظ نہ رہے لیکن آخر میں آپ نے ایک یاد و جلدیں خاص کر اپنے قادی کے لئے سفید کاغذ کی تیار کرائیں اور انہیں اپنے قادی اندراج کرائے۔ خاص کر امیر شریف آخری برسوں میں۔ اور ان قادی کی اکثر و بیشتر نقول محدث پاکستان حضرت مولانا سردار احمد صاحب کے ہاتھوں کی کی ہوئی ہے۔ آپ کے قادی ادلہ و ترجیحات و عبارات فقہیہ پر مشتمل تھے جناب مولانا عبد المنان کلیمی فاضل اشرفیہ نے ان کو ترتیب فقہی کے ساتھ مرتب کیا اور برادر عزیز حضرت مولانا مفتی شریف الحق صاحب نے ان قادی پر اپنے مفید حواشی کا اضافہ کیا۔

اور برادر زادہ مولوی علامہ المصطفیٰ سلمہ ان تمام امور کو اپنی کوششوں سے پروان چڑھایا اور بہترین کتابت کرائی ادب یہ قادی طباعت کے مرحلہ سے گزرنے والے ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ان سب حضرات کو عظمیٰ فکری ذہنی دینی، دنیاوی برکتیں عطا فرمائے اور ان کو آئندہ بھی دین و شریعت کی اعلیٰ خدمت کی توفیق بخشنے۔

یہ فقیر ۱۸ سال کے بعد اپنے سابق گھر قادری منزل احباب داعرہ سے ملنے کے لئے آیا اور طائرانہ نظر سے اس مسودہ کو دیکھا مجھے بڑی خوشی حاصل ہوئی کہ حضرت قبلہ والد ماجد کی ایک علمی یادگار کو ان عزیزوں دوستوں نے پردہ خفا سے منہ شہود پر لا کر کھڑا کر دیا اور علامہ اور دین دار لوگوں کو اس کتاب سے مستفید ہونے کا موقع دیا۔

دائرة المعارف الاجمادیہ اپنی اس گراں بہا پیشکش پر لائق تحسین و تبریک ہے اللہم زد فز دیہ خدمت دین بمصدق حدیث صحیح من یرد اللہ لہ خیراً یفقهہ فی الدین (بخاری شریف جلد اول ص ۱۱) اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ اس ادارے کے مخلصین کے لئے ارادہ خیر فرما چکے ہے۔ اور سعادت ان کو بخش دی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس فقیر کو بھی دینی و دنیاوی نعمتوں سے مالا مال فرمائے آمین۔ بجاہ سید المرسلین علیہ دعلی آلہ و صحبہ و ابنہ و حزبہ اکرم الصلوٰۃ و التسلیم۔

الفقر محمد عبد المصطفیٰ الازہری غفرلہ شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ عالمگیر روڈ کراچی

پاکستان

حال وارد قادری منزل قصبہ گھوسی ضلع اعظم گڑھ

اتر پردیش ۱۰ اندیا

تحریرانی ۲۶ شعبان معظم ۱۳۹۹ھ مطابق ۲۲ جولائی ۱۹۷۹ء

تعارف

ممتاز الفقہاء محدث کبار حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ
 مدظلہ العالی نائب شیخ الحدیث الجامعۃ الشریفہ مبارکپور (اعظم گڑھ) ^{انڈیا}

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حضرت صد الشریعہ قدس سرہ العزیز ایک فکر ساز مدرس، ماہر فقیہ اور عظیم متکلم تھے۔ نائے ہندوپاک کے
 اہلسنت کی تمام تر در سگاہیں آپ ہی کے تلامذہ یا تلامذہ کے تلامذہ سے آباد ہیں۔ صاحب فکر فعال و متحرک اساتذہ آپ ہی
 کی پیداوار ہیں۔ آپ نے دور میں تمام علم ساز اداروں کے صد صدور کی حیثیت رکھتے تھے۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی نصاب
 کمیٹی میں آپ کو بھی اسی بنا پر شامل کیا گیا تھا۔ اور آپ کے مشورے سے ایک شاندار نصاب مدون ہوا تھا
 ایک طرف آپ نے تدریسی خدمت سے علمائے کبار کی ایک فوج تیار کی تو دوسری طرف بہار شریعت کی تصنیف کے فریضہ
 اردو داں علماء و عوام کی دینی مشکلات کو حل فرمادیا اور صاحب فکر مدبرین و طلبہ کیلئے حاشیہ طحاوی کی تصنیف کی طرف توجہ فرمائی۔
 آپ تقاضائے وقت پر گہری نظر رکھتے آپ ہی اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ العزیز کے طرز فکر اور طریقہ کار
 کے منفرد وارث تھے۔

اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز نے آپ ہی کے متعلق ارشاد فرمایا کہ
 ”آپ یہاں کے موجودین میں تفقہ جس کا نام ہے وہ مولوی امجد علی صاحب میں زیادہ پایگا
 اسکی وجہ یہی ہے کہ وہ استفتاء سنایا کرتے ہیں اور جو جواب دیتا ہوں، لکھتے ہیں۔ طبیعت اخاذ
 ہے۔ طرز سے واقفیت ہو چلی ہے۔“ (الملفوظ)

ایک بار اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز نے بعض علمائے اعلام کی موجودگی میں آپ کو اور حضرت مفتی اعظم قبلہ کو منصب افتاد قضا پر مامور فرماتے ہوئے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ "ان دونوں کو نہ صرف مفتی بلکہ شرع کی جانب سے ان دونوں کو قاضی مقرر کرتا ہوں کہ ان کے فیصلے کی وہی حیثیت ہوگی جو ایک قاضی اسلام کی ہوتی ہے" پھر اپنے سامنے تخت پر بیٹھا کر قلم، دوات وغیرہ سپرد کیا (خودنوشت سوانح)

آپ اعلیٰ حضرت کے زمانے میں بھی حسب ضرورت افتاد کا کام انجام دیتے رہے۔ اور اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد قضا و افتاد میں یکتائے روزگار شمار کئے جاتے۔

اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وصال کے بعد ایک خواب کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ "اس کے بعد بلا تکلف میں اس خدمت افتاد وغیرہ کو انجام دیتا رہا اور یہ سمجھ لیا کہ جس طرح اعلیٰ حضرت نے اپنی حیات میں لوگوں کے سامنے اس کام کو تفویض فرمایا تھا اب بھی اس کام کو مجھ سے لینا چاہتے ہیں اور جو کچھ دشواریاں ہونگی اسیں وہ خود مددگار ہونگے۔ چنانچہ کبھی بادیہ و اپنی کم بضاعتی کے اس سلسلے میں دشواری پیش نہیں آئی، فللہ الحمد" (خودنوشت سوانح)

یہی وجہ ہے کہ اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد بلا انکار نیکر حضرت صدر الشریعہ ہی خدمت افتاد کے امام ملنے جاتے تھے۔ اس دور کے اجلہ علماء بھی آپ ہی کی طرف رجوع فرماتے۔

حضرت مولانا ضیاء الدین صاحب سلی بھیتی علیہ الرحمۃ اپنے ایک مکتوب مورخہ، محرم ۱۳۵۷ھ میں مال وقف سے متعلق ایک سوال کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

"بادیہ و ورق گردانی کتاب الوقف کے وہ صورت مجھے نہ سوجھی پس آپ کی طرف رجوع کی ضرورت پیش آئی"

اسی طرح سراج الفقہاء مولانا سراج احمد صاحب مکنوری علیہ الرحمۃ نے بھی حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ العزیز سے کئی اہم مسائل میں استفتا کیا ہے۔ "فتاویٰ امجدیہ" میں ان کی نقول موجود ہیں۔

حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ العزیز جب اپنے آخری سفر حج کو روانہ ہوئے تو شاہ گنج اسٹیشن سے بخار ہو گیا اور بریلی شریف پہنچتے پہنچتے بخار نے اتنی شدت پکڑ لی کہ اکثر بیہوشی کا سامان ہوتا اس وقت بریلی میں مولانا مجیب الاسلام صاحب ادروی خدمت و عیادت میں مصروف تھے ان کا بیان ہے کہ انھیں ایام میں حضور مفتی اعظم ہند قبلہ کی خدمت

میں چند مسائل کا سوال ہوا تو آپ نے فرمایا کہ ابھی جواب مستحضر نہیں ہے اور سفر حج کی تیاریوں کی وجہ سے کتاب دیکھنے کی فرصت بھی نہیں۔ حضرت صدر الشریعہ کے سامنے مسائل پیش کرو۔ وہ مسائل حضرت صدر الشریعہ کو نشانہ گئے آپ نے اسی شدت مرض کے عالم میں بستر علالت پر لیٹے ہی لیٹے تمام سوالات حل فرما دیئے۔

حضرت صدر الشریعہ کے علمی استحضار، فقہی بصیرت پر بطور نمونہ یہ چند شہادتیں ہیں جن سے آپ کی عام مقبولیت پر بھی روشنی پڑتی ہے اور یہ امر بھی واضح ہو جاتا ہے کہ آپ کے فکری قوی خارجی اثرات و متاثر نہ ہوتے تھے۔

”فتاویٰ امجدیہ“

حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ العزیز کے فتاویٰ کی صحیح تعداد کیا ہے، کسی کو نہیں معلوم۔ زیادہ تر آپ کی فرصت کے اوقات بھی سوال و جواب اور دینی تربیت ہی میں صرف ہوتے، روزانہ زبانی طور پر یا سو مسائل آپ کے عوام و خواص معلوم کرتے تھے۔ لیکن کسی نے ان کو قلمبند کرنے کی ضرورت ہی محسوس نہ کی ورنہ ہمارے پاس دینی معلومات کا ایک شاندار ذخیرہ ہوتا۔

تحریری فتاویٰ کا حال بھی تقریباً ایسا ہی ہے کیونکہ ہمارے پاس آپ کے فتاویٰ کی جو نقول ہیں وہ ۱۲۳۴ھ سے شروع ہوتی ہیں۔ جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز کے دور میں آپ نے منصب افتاء پر جو کچھ کارنامے انجام دیئے ان کا کوئی ریکارڈ محفوظ نہیں رکھا گیا۔

دوسری جنگ عظیم کے دوران جب کاغذ ناپید ہو رہا تھا اس دور میں بھی کاغذ نہ ہونے کی بنا پر بیشتر فتاویٰ کی نقول تیار نہ ہو سکیں۔ یعنی ہمارے پاس فتاویٰ امجدیہ کی جو نقول ہیں انہیں حضرت صدر الشریعہ کے تمام فتاویٰ کا مجموعہ کسی طرح نہیں قرار دیا جاسکتا لیکن جو ہے وہ بھی ایک عظیم فقہی سرمایہ ہے۔

حضرت صدر الشریعہ کے فتاویٰ حسب ضرورت مختصر بھی ہیں اور طویل بھی، بعض بعض فتاویٰ کئی کئی صفحات پر مشتمل ہیں جنہیں ایک رسالہ بھی قرار دیا جاسکتا ہے۔

فتاویٰ امجدیہ کتاب و سنت کی تائیدات سے مزین ہیں۔ تحقیق کے مواقع پر فتاویٰ میں توحید میثوں کا سبب رواں موجیں مارتا نظر آتا ہے، اسی طرح ان میں قواعد اصولیہ اور فقہی کلیات و جزئیات اور نظائر و شواہد

کے ذکر میں بھی کسی طرح کی کمی نہیں ہے۔ ندرت استدلال و حسن استنباط دیکھ کر کہنا پڑتا ہے کہ فتاویٰ امجدیہ یقیناً فتاویٰ رضویہ کا ایک تتمہ ہے۔

فتاویٰ امجدیہ میں نئے پیدا شدہ مسائل کے مواد بھی موجود ہیں۔ مثلاً لائف انشورنس، لائٹری اور لاؤڈ اسپیکر پر غماز، سیاست حائزہ اور الیکشن وغیرہ سے متعلق احکام شرعیہ کا مدلل بیان موجود ہے۔ فتاویٰ امجدیہ کی محفوظ بقول میں فقہ کے ہر باب سے متعلق فتاویٰ موجود ہیں۔ جگہ جگہ رسم المفتی کا بیان بھی فتاویٰ میں موجود ہے۔ مثلاً ائمہ کی ترجیح کے مطابق فتویٰ دیا جائے۔ حالات کے تغیر سے حکم شرع متغیر ہو سکتا ہے۔ مفتی صرف اپنے مذہب کے مطابق فتویٰ دے، وغیرہ وغیرہ، یوں فتاویٰ میں غیر منفع اور پیچیدہ مسائل میں تنقیح و ترجیح کا مواد بھی بھر پور ہے۔

بلاشبہ فتاویٰ امجدیہ فقہ کی معتبر و مستند کتابوں میں سے ایک ہے، دور حاضر کے علماء و اصحاب اقامت کے لئے بھی یہ کتاب ایک رہنما کی حیثیت رکھتی ہے۔ فتاویٰ کی زبان نہایت سادہ ہے نئے نئے مختصر الفاظ پر مشتمل ہے۔ تفصیلی تعارف انشا اللہ تعالیٰ آئندہ ضرور پیش کیا جائے گا۔

والسلام

ضیاء المصطفیٰ قادری

پیشگام

بحر العلوم حاضر علامہ مفتی عبدالمنان صاحب عظمیٰ مدظلہ العالی شیخ الحدیث المعالی اشرفیہ مبارکپور

۷۸۶

حضرت صدر الشریعہ بدرالطریقہ مولانا شاہ محمد اجماعی صاحب قدس سرہ العزیز ہندوستان کے ان علمائے اعلام میں سے تھے جن کے علم و فضل، زہد و اتقار کی روشنی نے پورے برصغیر میں چودھویں صدی کے نصف اخیر کو روشن و منور کر رکھا ہے جن کے خوان حکمت و دانائی کے ریزہ خوار اور آفتاب علم بمعرفت کے مقبس پوری دنیا میں ستاروں کی طرح روشن اور منتشر ہیں۔

کردار سازی میں آپ کو امامت کا درجہ حاصل تھا۔ کم ہی محروم قسمت ہوں گے، جو آپ کی محبت سے بے فیض اٹھے ہوں ورنہ جو ذرہ اٹھا آفتاب ہوا۔ جو قطرہ چمکا درشا ہوا رہا بنا۔ جو کلی چلی گلزار و مشکبار رہی۔ آج پورے غیر منقسم ہندوستان میں اہلسنت و جماعت کے قائدین کی اکثریت بلا واسطہ یا بالواسطہ آپ سے منسلک ہے۔

معقولات میں آپ کو شرف کمناستاد الاساتذہ عارف باللہ حضرت مولانا شاہ ہدایت اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ جو پوری نے حاصل ہے۔ جو بلا واسطہ حضرت مولانا فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ کے ارشد تلامذہ میں سے تھے۔ تکمیل معقولات کو بعد حضرت استاذ کے ارشاد کے بموجب تکمیل فن حدیث کے لئے اپنے وقت کے یکتائے روزگار، محدث عظیم و جلیل مولانا شاہ وحی احمد صاحب محدث سورتی علیہ الرحمہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور ان کی بارگاہ سے اختصاص کی سند کے ساتھ فائز ہوئے۔ پھر قسمت نے وہاں پہونچا دیا جہاں علم و معارف بصائر و حکم، خود اپنی زبان سے اپنی حقیقت بیان کرتے تھے۔ اور چودھویں صدی میں دین کا علم بلند کرنے کے لئے قدرت کی طرف سے اٹھاؤ

گئے تھے۔ میری مراد مجدد اعظم حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں صاحب رضی اللہ عنہ سہی۔ وہاں آپ کے باطنی جوہر خوب چمکے، اور خصوصیت کے ساتھ فقہ میں آپ کو اصحاب فتویٰ کا درجہ ملا۔

ذاتی اور ذہنی خوبیوں کا یہ عالم تھا کہ خود فرماتے ہیں کہ کسی کتاب کا یاد کرنے کی نیت سے تین دن نہ دیکھ لینا کافی ہوتا تھا۔ ان وہابی اور کسی خوبیوں کے اجتماع نے آپ کی ذات کو فقید المثال اور وحید العصر بنا دیا تھا۔ جس کے نتیجے میں اس برصغیر میں آپ کی جدوجہد کے وہ اثرات مرتب ہوئے جس کی طرف ہم نے ابتدائی سطور میں اشارہ کیا۔

سیکڑوں قابل فخر شاگردوں کے ساتھ آپ نے کئی بلند پایہ قلمی یادگاریں بھی چھوڑیں جن میں بہار شریعت ایک نادر روزگار شاہکار ہے۔ اور اس میں بیک وقت کئی خوبیاں ایسی فراہم ہو گئی ہیں، کہ شاید دنیا کی کسی زبان میں بھی فقہ حنفی کی کوئی ایسی کتاب نہ ہوگی جو ان اوصاف کی بیک وقت جامع ہو۔

جلد ابواب فقہ میں مسائل ضروریہ کا استقصار (۳۲) مفتی بہ اور مجمع ورنج مسائل کا التزام (۳۳) ترتیب مسائل اور حسن بیان۔ بہار شریعت کی خوبیوں میں سب سے چند خصوصیات ہیں۔

دوسری کتاب ۱۔ امام طحاوی کی "شرح معانی الآثار کی شرح" خود اصل کتاب اس پایہ کی ہے کہ سن و سانید کے پورے مجموعہ میں موضوع کی طرف نگاہ کے لحاظ سے کوئی کتاب اس کی ہمسر نہیں۔ حدیث کی مبارک روشنی میں اختلافی مسائل فقہ کے مطالعہ کے لئے پورے ذخیرہ حدیث میں یہ تنہا کتاب ہے۔

سخت حیرت ہے کہ امام طحاوی قدس سرہ العزیز کی جلال شان اور فن حدیث میں ان کا درجہ عالی مسلم ہوتا ہے جسے بھی جو اعتناء ان کی اس بلند پایہ کتاب کے ساتھ ہونی چاہئے۔ طبقہ علماء و شراح میں اس کا دیواں حصہ بھی نہیں پایا جاتا۔ حدیث کہ حنفی علماء نے بھی اس کی شرح یا حواشی کا کوئی خاص اہتمام نہ کیا۔

حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ نے اس عظیم ذخیرہ حدیث کی شرح شروع فرمائی جو مشیت ایزدی سے مکمل نہ ہو سکی، پھر بھی جتنی ہو چکی ہے اتنی ہی شائع ہو جائے تو عام واقف کاروں کا خیال یہ ہے کہ بہار شریعت کی طرح اس کا بھی ایک منفرد مقام ہوگا۔

تیسری کتاب :- آپ کے قادی کا مجموعہ ہے۔ جو بیشتر ابواب فقہ پر مشتمل ہے، اور احکام اور دلائل شرعیہ کا ایک بیش قیمت گنجینہ ہے۔

قادی کو دیگر کتب فقہ پر ایک خاص ترجیح تو یہ حاصل ہوتی ہے، کہ یہ علی زندگی سے زیادہ قریب ہوتے ہیں جبکہ فقہ کی دیگر کتابیں پیش آمدہ مسائل کے لئے پیشگی لائحہ عمل ہوتی ہیں۔ پھر ان میں مسائل کی ترتیب اور ان کا بیان منطقی تقسیم اور عقلی ترتیب کی بنیاد پر ہوتا ہے، جبکہ قادی میں مسائل کی نفسیات اور واقعاتی دروہست کا لحاظ جواب میں ضروری ہوتا ہے، جس کی وجہ سے قادی کی افادی حیثیت کہیں بلند ہو جاتی ہے۔

حضرت صدر الشریعہ مولانا شاہ امجد علی صاحب قدس سرہ البعزیز کا مقام فقہ میں کتنا بلند تھا۔ اس کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ ان کے ایک شاگرد درشید سید العلام مولانا سید غلام جیلانی صاحب میرٹھی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ

”آپ کو فقہ کے جمیع ابواب کے تمام جزئیات ان کی تفصیلی دلائل کے ساتھ مستحضر تھے۔“
امام اہلسنت فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ خاص طور سے ان کے فقہ کے مداح ہیں۔ فرماتے ہیں:-
”آپ یہاں کمبود دین میں تفتہ جس کا نام ہے، وہ مولوی امجد علی صاحب میں زیادہ پائے گا۔ وجہ یہی ہے کہ وہ استفتاء سنایا کرتے ہیں۔ اور جو میں جواب دیتا ہوں لکھتے ہیں، طبیعت افادہ ہے، طرز سوداقتیت ہو چلی ہے (الملفوظ اول ص ۱۱۱)۔“

اور یہ تو ابتداء کا حال ہے، اخیر میں تو ایک مجمع عام میں تخت پر بٹھا کر اپنی قائم مقامی کا اس طرح اعلان فرمایا

”اللہ عز وجل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اختیار مجھے عطا فرمایا، اس کی بنا پر میں ان دونوں (مفتی اعظم، صدر الشریعہ) کو اس کام پر مامور کرتا ہوں۔ نہ صرف مفتی بلکہ شرع کی جانب سے ان دونوں کو قاضی مقرر کرتا ہوں، کہ ان کے فیصلہ کی وہی حیثیت ہوتی ہے جو ایک قاضی اسلام کی ہوتی ہے۔“ اور اپنے سامنے تخت پر بٹھا کر اس کام کے لئے قلم اور دوات وغیرہ سپرد فرمایا۔ (صدر الشریعہ کی خود نوشت سوانح عمری)

مذکورہ بالا تفصیلات کی روشنی میں یہ اندازہ لگانا بالکل مشکل نہیں ہے۔ کہ جو کتاب ایسے عبقری صفت انسان کے قلم سے عالم وجود میں آئی ہو، اس کا فقہی رتبہ کس طرح بلند ہوگا۔ تیقح مناظ، تخریج دلائل، دقت نظر، اور حقیقت رسی تو اس اسکول کا خاصہ ہے۔ جس سے صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ کا تعلق رہا ہے۔

اس لئے اگر یہ کہا جائے تو بالکل درست ہے کہ اس کتاب کی اشاعت سے فقہ حنفی کے ذخیرہ میں ایک مفید اضافہ ہوگا۔

یہ سُنکر بے حد خوشی ہوئی کہ دَائِرَةُ الْمَعَارِفِ الْأَمْجَدِيَّةِ کے اَبابِ بَست و کُشاو نے اپنی جدوجہد کا آغاز صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ کی اس مبارک کتاب سے کیا ہے، جو آپ کی پوری زندگی کے فقہی جوابات پر مشتمل ہے۔

دعاء ہے کہ مولیٰ تعالیٰ ان حضرات کی سعی کو مشکور فرمائے۔
اور اس مُبارک کتاب کو مقبولِ انام بنائے اس کا فائدہ پورے
عالمِ اسلام کے لئے عام و تمام فرمائے۔ آمین

مبارکپور اعظم گڑھ

دارالعلوم اشرفیہ

عبد المنان اعظمی

۲۱ ذیقعدہ ۱۳۹۹ھ

مختصر حالات مصنفؒ

ماخوذ

صدر الشریعہ الطریقہ حضرت علامہ مفتی محمد امجد علی اعظمی بن حکیم مولانا جمال الدین بن مولانا خدابخش بن مولانا خیر الدین قدس سرہ (۱۲۹۶ھ - ۱۳۸۷ھ) میں مدینۃ العلماء گھوسی ضلع اعظم گڑھ میں پیدا ہوئے۔ اپنے جد امجد بعد ازاں اپنے بڑے بھائی مولانا صدیق رحمۃ اللہ علیہ سے علوم و فنون کی ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ پھر اساتذہ مولانا ہدایت اللہ خاں رامپوری رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۳۲۶ھ - ۱۹۰۸ء) سے کتاب فیض کے لئے مدرسہ حنفیہ جوپور میں داخل ہوئے۔ علوم و فنون کی تکمیل کے بعد حجۃ العصر مولانا شاہ وصی احمد محدث سورتی قدس سرہ (م ۱۳۳۲ھ - ۱۹۱۶ء) کی خدمت میں مدرسۃ الحدیث (پہلی بحیثیت) میں حاضر ہو کر درس حدیث لیا اور سند فراغت حاصل کی۔ زمانہ طالب علمی ہی میں آپ کی علمی حیثیت حسنِ یاقات کا شہرہ ہو چکا تھا اس کے بعد حاذق الملک حکیم عبدالولی جھوائی ٹولہ لکھنؤ سے علم طب حاصل کیا۔ ۱۳۲۳ھ سے ۱۳۲۷ھ تک حضرت محدث سورتی کے مدرسہ میں درس دیا۔ پھر ایک سال تک پٹنہ میں مطب کرتے رہے۔

اس اثناء میں اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ کو دارالعلوم منظر اسلام بریلی کے لئے ایک لائق و فائق مدرس کی ضرورت پیش آئی اسٹاذ گرامی حضرت محدث سورتی کے ارشاد پر حضرت صدر الشریعہ مطب جھوڑ کر بریلی تشریف چلے گئے۔ ابتداءً درس و تدریس کا کام شروع کیا۔ بعد ازاں مطبع المصنف کا انتظام اور جماعت رضار مصطفیٰ کے شعبہ علیہ کی صدارت کے فرائض بھی آپ کے سپرد کر دیئے گئے۔ اقدار کی مصروفیات اس کے علاوہ تھیں۔ سلسلہ عالیہ قادریہ میں اعلیٰ حضرت امام محمد رضا فاضل بریلوی کے دستِ حق پرست پر بیعت ہوئے۔ اور جلد ہی خلافت سے نوازے گئے۔ تقریباً ۱۸ برس شیخِ کامل کے فیوض و برکات سے مستفید ہوئے۔ اور کمالِ عروج کو پہنچے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی و دیگر اکابر علماء فتاویٰ کے سلسلے میں آپ پر حد درجہ اعتماد فرماتے تھے۔

آپ نے ابتدائے شباب سے تدریس کا کام شروع کیا اور آخر حیات تک جاری رکھا اور ایسے نابغہ روزگار افراد تیار کئے جن پر علم و فضل کو بھی نانبہ ہے۔ طویل عرصہ تک دارالعلوم منظر اسلام بریلی شریف میں فرائض تدریس انجام دیئے۔

مختصر حالات مصنفؒ

ماخوذ

صدر الشریعہ والٹرقلیہ حضرت علامہ مفتی محمد امجد علی اعظمی بن حکیم مولانا جمال الدین بن مولانا خدابخش بن مولانا خیر الدین قدس سرہ (۱۲۹۶ھ - ۹ - ۱۸۷۸ء) میں مدینۃ العلماء گھوسی ضلع اعظم گڑھ میں پیدا ہوئے۔ اپنے جد امجد بعد ازاں اپنے بڑے بھائی مولانا صدیق رحمۃ اللہ علیہ سے علوم و فنون کی ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ پھر اساتذہ مولانا ہدایت اللہ خاں رامپوری رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۳۲۶ھ - ۱۹۰۸ء) سے کتاب فیض کے لئے مدرسہ حنفیہ جوپور میں داخل ہوئے۔ علوم و فنون کی تکمیل کے بعد حجۃ العمر مولانا شاہ وحی احمد محدث سورتی قدس سرہ (م ۱۳۳۲ھ - ۱۹۱۶ء) کی خدمت میں مدرسۃ الحدیث (سلی بھیت) میں حاضر ہو کر درس حدیث لیا اور سند فراغت حاصل کی۔ زمانہ طالب علمی ہی میں آپ کی علمی حیثیت حسن ریافت کا شہرہ ہو چکا تھا اس کے بعد حاذق الملک حکیم عبدالولی جھوائی ٹولہ لکھنؤ سے علم طب حاصل کیا۔ ۲۳ھ سے ۲۷ھ تک حضرت محدث سورتی کے مدرسہ میں درس دیا۔ پھر ایک سال تک پٹنہ میں مطب کرتے رہے۔

اس اثناء میں اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ کو دارالعلوم منظر اسلام بریلی کے لئے ایک لائق و فائق مدرس کی ضرورت پیش آئی اسٹاذ گرامی حضرت محدث سورتی کے ارشاد پر حضرت صدر الشریعہ مطب جھوڑ کر بریلی تشریف چلے گئے۔ ابتداً درس و تدریس کا کام شروع کیا۔ بعد ازاں مطبع اہلسنت کا انتظام اور جماعت رضیاء مصطفیٰ کے شعبہ علمیہ کی صدارت کے فرائض بھی آپ کے سرِ دکر دیئے گئے۔ افتار کی مصروفیات اس کے علاوہ تھیں۔ سلسلہ عالیہ قادریہ میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی کے دستِ حق پرست پر بیعت ہوئے۔ اور جلد ہی خلافت سے نوازے گئے۔ تقریباً ۱۸ برس شیخِ کامل کے فیوض و برکات سے مستفید ہوئے۔ اور کمالِ عروج کو پہنچے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی و دیگر اکابر علماء فتاویٰ کے سلسلے میں آپ پر حد درجہ اعتماد فرماتے تھے۔

آپ نے ابتدائے شباب سے تدریس کا کام شروع کیا اور آخر حیات تک جاری رکھا اور ایسے نابغہ روزگار افراد تیار کئے جن پر علم و فضل کو بھی ناز ہے۔ طویل عرصہ تک دارالعلوم منظر اسلام بریلی شریف میں فرائض تدریس انجام دیئے۔

کتاب الطہارۃ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسئلہ (۱) مسئلہ عبدالقادر سلمہ طالب علم مدرس الہدیت بریلی شریف، اربعہ الآخر ۱۳۳۵ھ۔
میدان محشر میں تمام لوگ سفید ہوں گے، اس کے کیا معنی ہیں تمام بدن سفید ہوں گے یا صرف اعضا وضو

اجواب

روز قیامت اس امت کے اعضائے وضو آثار وضو سے سفید و روشن ہوں گے اور یہ اس امت کی خصوصیت
سے ہے، حدیث میں فرمایا اِنَّ اُمَّتِيْ يَدْخُلُوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُّجَبَّلِيْنَ مِنْ اَنْثَارِ الْوُضُوْءِ مِنْ اَسْتَطَاعَ مَسْئَلَهُ اَنْ يَخْلُوَ
غُرَّتَهُ فَلْيَقْعَلْ۔ بیک میری امت قیامت کے دن اس حال میں بلائی جائے گی کہ آثار وضو سے منہ اور ہاتھ پاؤں روشن
ہونگے، تو جس سے ہو سکے کہ اپنی روشنی کو دھار کر دے کہ مواضع فرض سے زیادہ پر پانی بہا کر اور اہل الشیطان عن ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور صحیح مسلم شریف کی روایت انہیں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم قبرستان میں تشریف لے گئے اور یہ فرمایا السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا انشاء اللہ بکملہ معقون فرمایا بھٹانے
ہے کہ ہم نے اپنے بھائیوں کو دیکھا ہوتا، صحابہ نے عرض کیا کیا ہم حضور کے بھائی ہیں، فرمایا تم میرے اصحاب ہو اور ہمارے بھائی

وہ ہیں جو اب تک نہیں آئے، عرض کی جو اب تک آپ کی امت سے آیا نہیں اُسے حضور کیسے پہچانیں گے۔ ارشاد فرمایا بتاؤ تو کسی کے سفید پشانی اور سفید ہاتھ پاؤں والے گھوڑے ہوں اور سیاہ گھوڑوں میں لمبائیں تو کیا اپنے گھوڑے نہ پہچانیں گے عرض کی ہاں، پہچانے گا۔ فرمایا اِنَّهُمْ يَانِثُوْنَ عَرَاۤىمُۢمُۤمُۭ جَلِيۡنَۭمُۭ مِنَ الْوَضُوۡمِۭ مِرٰۤی اَمَّتْ كَے لوگوں کے وضو کے سبب منہ اور ہاتھ پاؤں روشن ہوں گے۔ اور بھی اس مضمون کی روایتیں کتب حدیث میں مذکور ہیں، مگر تمام بدن کا سفید ہونا نظر فقیر میں کسی روایت سے ثابت نہیں، اور احادیث میں غرۃ اور تجلیل کا بیان اس امر کو چاہتا ہے کہ باقی بدن ایسا نہ ہوگا، کہ جب تمام بدن ایسا ہی ہے تو غرۃ و تجلیل نہیں اور وضو کی اس سے فضیلت بھی ثابت ہوگی، حالانکہ یہ حدیث فضائل وضو میں ہے،

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں کے یعنی پورب کے مسجد کے لوٹے بہ نسبت پچم کے لوٹوں کے نصف ہوتے ہیں اور زید محض اس خیال سے کہ پورے طور پر سنت ادا ہو وضو کے لئے دو لوٹے لیتا ہے۔ عمر کا اقل فرض ہے کہ یہ اسراف ہے، اگر بہت کفایت سے کام لیا جائے کہ موسم گرما میں ایک لوٹے سے بھی وضو ہو جائے، ایسی صورت میں زید کا دو ٹوالینا اسراف ہوا یا نہیں۔

الجواب

حکم یہ ہے کہ اگر بطور سنت وضو کرنا چاہے تو اعضائے غسل میں ہر عضو بلکہ اس کے ہر حصے پر سے تین تین بار پانی بہہ جائے یونہی مضمضہ و استنشاق تین تین بار کرے اور سب سے پہلے تین بار دونوں ہاتھ گھٹوں تک دھوئے، اور پان کھاتے اور تین کلیوں میں منہ صاف نہ ہو تو اتنی کلیاں کرے کہ منہ صاف ہو جائے، اور مسواک بھی تین بار پہلے دھوئے اور تین مرتبہ بعد استعمال وہ امور جنہیں تثلیث سنت ہے، اگر انہیں تین بار سے زیادہ کیا تو اسراف ہے، اور اعضائے وضو میں پانی ڈالنے میں اگر بے احتیاطی کرے کہ بلا وجہ پانی بہاتا ہے اور بیکار گراتا ہے تو اسراف ہے۔ اور حدیث میں جو آیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک کوٹ سے وضو فرماتے اس سے مقصود تحدید نہیں کہ اس پر زیادت جائز نہ ہو جیسا کہ حلیہ وغیرہ میں اس کی تشریح ہے۔ بہر حال وضو میں ادائے سنت کا خیال رکھے اور اسراف سے بچے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ علاوہ ازیں اسی ارشاد میں استطاع ان یطیل غرۃ فلیفعل کا مقتضی یہی ہے کہ جہاں تک وضو میں اعضا وضو ہو جائیں گے اتنے ہی روشن ہوں گے۔ امجدی۔ ۱۔ غسل غین کے فقر کے ساتھ دھونے کے معنی میں۔ مطلب یہ ہوا کہ وہ اعضا جن کا وضو میں دھونا ضروری ہے، نہانے کے معنی میں غسل ہے، غین کے ضم کے ساتھ ہے۔ امجدی۔ ۱۔ عہ ڈیرہ صانع رضویہ جلد اول ص ۱۸۱

مسئلہ (۳) ایک شخص وضو کے اندر مسح کرنا بھول گیا اس کو اعضاء وضو کے خشک ہونے کے بعد یاد آیا تو اس نے عروسے دریافت کیا کہ مجھ وضو کے اعادہ کی ضرورت ہے یا محض مسح کر لوں تو عروسے نے جواب دیا کہ وضو کے اعادہ کی ضرورت نہیں محض مسح کافی ہے، زید عروسہ کا مخالف ہے اور کہتا ہے کہ وضو ہرگز درست نہیں اس لئے کہ وضو کا ایک رکن باقی رہ گیا ہے، دوسرے وضو کا پے درپے دھونا شرط ہے یعنی اگر وضو اتنی دیر میں کیا کہ ہاتھ دھو رہا تھا کہ منہ خشک ہو گیا یا پیر دھونے تک ہاتھ خشک ہو گیا تو وضو نہیں ہوا اذافات الشریطات المشروطہ لہذا اس کو وضو کے اعادہ کی ضرورت ہے بغیر جدید وضو کے نماز نہ ہوگی، لہذا اب علمائے ربانی و حامیان دین رحمانی کے خدمات مقدسہ میں گزارش ہے کہ سن مذکور بالا مسئلہ کی تحقیق معتبر کتب حنفیہ سے فرمائی جائے، نیز زید و عروسہ دونوں میں جو حق پر ہو اس کا اظہار اور ناحی کا بطلان فرمایا جائے، **بیتُوا عِندَ النَّاسِ تُوجِزُوا عِندَ اللَّهِ تَعَالَى۔**

اجواب

بیشک چوتھائی سر کا مسح فرض ہے بغیر مسح کے وضو نہ ہوا اگر بعد میں جو مسح کیا اس سے فرض وضو ادا ہو گیا جو نماز ایسے وضو سے پڑھی جائے ہو جائے گی کہ وضو میں ترتیب شرط نہیں، ترتیب سنت ہے یہ فوت ہو گئی، یونہی پے درپے دھونا بھی سنت ہے۔ در مختار بیان سنن وضو میں ہے والترتیب والولاء بکسر الواو غسل المتأخر او مسحه قبل جفات الاول بلا عذر حتی لو فنی ماء أو فعضی بطلہ لا باس بہ ومثلہ الغسل والتیمم اس عبارت سے معلوم ہوا کہ دلائل کی سنیت اس وقت ہے جب عذر نہ ہو اور اگر کسی عذر سے پے درپے نہ کیا تو خلاف سنت نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ بھونا بھی عذر ہے، البتہ ترتیب کی سنیت فوت ہو گئی مگر اس پر استحقاق ملامت نہیں کہ یہ فعل بلا قصد ہوا، پھر بھی اگر خلاف سے بچنے کے لئے سرے سے وضو کرے تو بہتر ہے مگر نہ کیا اور صرف مسح پر اکتفا کر لیا جب بھی نماز ہو جائے گی گذارنے الدُّر اور عبارت مذکورہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غسل میں بھی دلائل سنت ہے جیسا جواب اول میں ذکر کیا گیا کہ کلی کر لینے سے جنابت دور ہو جائے گی، سرے سے غسل کی حاجت نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳) مسؤلہ مولوی زاہد خاں صاحب شروانی سلمہ از بھیکم پور ضلع علی گڑھ ۱۲ جنوری ۱۳۳۵ء
 ”اِنَّ بَاثِلًا یَدُلُّا“ حدیث کا مفصل مطلب بیان فرمادیجئے، سخت ضرورت ہے۔

اجواب

حدیث اِنَّ بَاثِلًا یَدُلُّا کے متعلق علماء نے یہ تحریر فرمایا ہے کہ ملک عجا از ایک گرم ملک ہے اور وہاں کے لوگوں کی عادت ڈھیلے سے استنجا کرنے کی تھی۔ سونے میں پسینہ آتا اور اندیشہ ہوتا کہ موضع نجاست پر ہاتھ لگ جائے اس لئے یہ حکم دیا گیا کہ برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھوں کو دھو لے تاکہ یہ احتمال ہی نہ پیدا ہو کہ شاید موضع نجاست پر ہاتھ پہنچا ہو اور نجس ہو گیا۔ یہ حکم مجمع علیہ ہے کہ قبل ادخال ہاتھوں کو دھونا چاہئے۔ رہا یہ کہ غس ید کی نہی نہی ترمیم ہے یا تحریم، اس میں اختلاف ہے۔

جمہور اس کے قائل ہیں کہ یہ نہی نہی ترمیم ہے۔ اور یہ حکم قیام من النوم کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ جہاں بھی نجاست ید میں شک ہو، وہاں قبل ادخال ہاتھوں کے دھونے کا حکم ہے، چاہے رات میں سو کر اٹھا ہو یا دن میں سو کر اٹھا ہو یا بغیر سوئے ہی یہ احتمال پیدا ہو گیا ہو، کیونکہ شک کی حالت میں اگر پانی میں ہاتھ ڈال دیا تو پانی کی نجاست کا احتمال پیدا ہو جائے گا، اگرچہ محض احتمال اور شک کی بنا پر اس کی نجاست کا حکم نہیں دیا جاسکتا، مگر پھر بھی ایسے احتمال کے پیدا ہونے سے بچنا ہی چاہئے۔

اس حدیث میں نجاست اور مظنۃ نجاست سے بحث ہے۔ رہا پانی کا مستعمل ہونا یہ ایک امر آخری ہے۔ ہمارے نزدیک چونکہ وضو میں نیت شرط نہیں، لہذا بغیر نیت وضو بھی اگر ہاتھ پانی میں پڑ جائے تو اس کے لئے غسل ہی کا حکم ہے اور وہ پانی مستعمل ہو جائے گا۔ اس کی مکمل تحقیق اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز نے اپنے فتاویٰ میں تحریر فرمائی ہے۔ مَنْ شَاءَ فَلْيُحْجِزْ إِلَيْهَا۔ دہو تمالی اعلم۔

عہ اسی لئے یہ واجب نہیں، سنت ہے۔ اگر ہاتھ کا نجس ہونا یقینی ہو تو اس موقع پر ہاتھ دھونا فرض ہوتا۔ امجدی۔
 عہ جلد اول از حصہ ۲ لغایت ص ۱۱۷۔ امجدی۔

مسئلہ (۵) از ریاست ہے پورمرسلہ جناب قاضی شمس الدین صاحب ہیڈ ماسٹر مڈل اسکول بیراٹھ۔
کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ بہار شریعت حصہ دوم میں وضو کے مستحبات میں بعد وضو میانی کو ترک کرنا درج
فرمایا گیا ہے، اس سے کیا فائدہ؟

اجواب

بہار شریعت حصہ دوم مستحبات وضو میں یہ لکھا ہے کہ بعد وضو میانی پر پانی چھڑک لے، اس کا فائدہ دفع دوسو
ہے کہ مبادا نماز میں یہ دوسو نہ پیدا ہو کہ قطرہ آگیا ہے جس کی ٹھنڈک معلوم ہو رہی ہے، اور اگر پانی چھڑک لیا ہے
اور یہ دوسو پیدا ہوا تو ساتھ ہی خیال گئے گا کہ قطرہ نہیں ہے بلکہ ہم نے خود پانی چھڑک لیا ہے۔ یہ ادب حدیث میں بھی آیا ہے۔
ردالمحتار من ذوات وضو میں ہے درہش الماء علی الفہج و علی السردال بعد الوضوء۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۶) مرسلہ جناب محمد محفوظ اللہ صاحب رجسٹرار قانن گوپنشنر قصبہ سورون چودھری محلہ ضلع ایٹہ
ارجا دی الاولیٰ رحمہ۔ "وضو کرنے کی حالت میں اگر کوئی مسلمان السلام علیکم کہے تو اس کا جواب دینا واجب ہے
یا نہیں۔ اسی طرح اذان ہوتی ہو تو وضو کی حالت میں اس کا جواب دینا چاہیے یا نہیں۔

اجواب

اشار وضو میں کلام دنیا مکروہ ہے جبکہ بغیر حاجت ہو۔ درمختار میں ہے عدم التکلم بکلام الناس الا للحاجة
فقوتہ۔ جواب سلام کے متعلق ممانعت نظر فقیر سے نہیں گذری، ظاہر یہی ہے کہ سلام کا جواب دیا جائے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷) مرسلہ مولوی سید عبدالغنی صاحب رضوی ڈیڈوانہ ریاست جو دھپور ماڑدار۔
"السلام علیکم! بعد قد مبوسی عرض ہے کہ اگلے سال جب آپ کا فتویٰ یہاں پر آیا تھا۔ جب یہاں کے محافل
کی حجت ختم ہوئی تھی۔ اب اس سال پھر آپ کو تحریر کیا جاتا ہے۔ یہاں یہ سوال پیش ہوا کہ بڑا استنجا کرنا بھول گیا اور وضو

عہ کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا ہال توضاً و نفخ فیہ جناب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب پیشاب کرتے وضو کرتے اور اپنی
شرنگاہ پر پانی چھڑکتے۔ ابوداؤد و نسائی (امجدی) عمہ حالت وضو میں اذان کا جواب دے، ممنوع اشار اذان میں کلام دنیائے، اذان کا جواب
کلام دنیا سے نہیں۔ کتب فقہ کا مفہوم معتبر ہے۔ امجدی

بنالیا، اب یاد آیا کہ استنجا کیا تھا، اب استنجا کیا تو اب وضو دوبارہ دوہرایا جائے یا نہیں۔ اس کے جواب میں میں نے کتاب بہار شریعت جو آپ کی تصنیف کردہ ہے، حصہ دوم میں یہ مسئلہ تحریر ہے کہ بڑا استنجا بھول گیا، وضو بنالیا اب اسکو یاد آیا تو وضو تو نہیں ٹوٹا مگر وضو بنانا مناسب ہے۔ اس پر یہاں یہ سوال پیش کیا کہ وضو نہیں ٹوٹا تو پھر وضو بنانا مناسب کیوں لکھا، یہ غلط ہے۔ وضو نہیں بنانا چاہئے۔ لہذا یہ عرض ہے کہ وضو بنانا جو آپ نے مناسب فرمایا، اسکی دلیل تحریر کر دیجئے مع ثبوت کے، تاکہ بہار شریعت کے مسائل پر حرف نہ آئے۔ اور یہاں یہ جاہل آدمی کہتے ہیں کہ یہ تو مولوی صاحب نے اپنی رائے لگا دی ہے کوئی ثبوت نہیں ہے۔

اجواب

وضو کے بعد بڑا استنجا پانی سے کیا، اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک صورت میں وضو ٹوٹے گا اور ایک صورت میں نہیں۔ اور بہار شریعت میں دونوں صورتیں لکھی ہیں۔ اگر پانی سے مسنون طریقہ پر استنجا کر لے گا، یعنی پاؤں پھیلے سانس کا زور نیچے کو دیکر وضو جاتا رہے گا۔ اور اگر ایسے نہیں کرے گا تو نہ جائے گا۔ درمختار میں ہے استنجی المتوضی ان علی وجه السنة بان ارخی انتفض والا۔ پہلی صورت میں وضو ٹوٹ جائے گی وجہ علامہ شامی نے یہ تحریر فرمائی لعل وجهه انه يخرج بارخائه نفسه الشرح الداخل وهو لا يخلو عن رطوبة الخجاسة ثم رأيت منقولة عن خط البزازي في هامش نسختي البزازية مع التصريح بان المراد بوجه السنة ما ذكره الشارح من الارخاء۔ اب رہی یہ بات کہ دوسری صورت میں بہار شریعت میں وضو کر لینا مناسب لکھا ہے۔ اگر وضو ٹوٹ جائے تو وضو کرنا مناسب نہیں لکھا جاتا، بلکہ ضروری بتایا جاتا۔ اگر اعتراض کرنے کی جگہ مسئلہ کو سمجھنے کی کوشش کی جائے تو وہ زیادہ مفید ہوتی ہے۔ استنجا کرنے میں شرمگاہ کو چھونا ہوتا ہے اور مس فرج میں ائمہ کے مختلف اقوال ہیں۔ اور حدیثیں بھی اس میں مختلف آئی ہیں، اگرچہ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ مسلک ہے کہ وضو نہیں ٹوٹتا، مگر چونکہ بہت سے علماء و ائمہ کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے، لہذا وضو کر لینے کو مناسب بتایا تاکہ اس کی طہارت اور صحت نماز میں کسی کو شک و اختلاف باقی نہ رہے اور جہاں اختلاف سے بچنے کی صورت نکل سکتی ہے وہاں اختلاف سے بچنا مستحب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۱ از ریاست جے پور مرسلہ جناب قاضی شمس الدین صاحب ہیڈ ماسٹر ڈل اسکول بیراٹھ۔
کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ گھوڑے کے گوشت کھانے پر وضو کرنا صحیح فرمایا گیا (بہار شریعت) میں ایسا کیوں
امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک گھوڑے کے گوشت کھانے سے بالکل وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کیا اسکی یہ وجہ ہے
کہ جس طرح گھوڑے کے دودھ میں سُکر ہے، اُسکے گوشت میں بھی سُکر ہے یا اور کوئی وجہ ہے۔

اجواب

بہار شریعت حصہ دوم میں اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو مستحب بتایا گیا ہے، گھوڑے کا گوشت کھانے پر
وضو کا استحباب مذکور ہونا میرے خیال میں نہیں، اونٹ کا گوشت کھانا بعض ائمہ کے نزدیک ناقض وضو ہے۔ اور ہمالے
نزدیک نہیں، مگر خلاف سے بچنا اولیٰ ہے جبکہ اس میں اپنے مذہب کے مکروہ کا ارتکاب نہ کرنا پڑے۔ درمختار میں ہے واکل جزو
وبعد کل خطیئۃ وللخروج من خلاف العلماء۔ رد المحتار میں ہے لقول بعضهم یحییٰ الوضوء منه وهذا یدخل
فی عموم قوله بعد وللخروج من خلاف العلماء فاذا کاد دوسری جگہ درمختار میں فرمایا یندب للخروج من الخلاف لایسما
للامام لکن بشرط عدم لزوم ارتکاب مکروہ مذہبہ۔ رد المحتار میں ہے مراعاة الخلاف عندنا مندوبہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۱ مرسلہ مولوی قاضی محمد قاسم صاحب مدرس مدرسہ، از سیالکوٹ پنجاب یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۵۷ھ۔
بے وضو درود شریف پڑھنا کیسا ہے، مفصل تحریر فرمائیں۔

اجواب

درود شریف وضو بے وضو ہر حال میں پڑھ سکتے ہیں، بے وضو تو بے وضو، جنب و حائض کو بھی درود شریف
پڑھنا جائز ہے، اگرچہ ان کے لئے کھلی کر کے پڑھنا بہتر ہے۔ درمختار میں ہے ولا یباس لمائض و جنب بقراءة ادعیۃ و مستحبات

عہ میں نے بہار شریعت کا بالاستیعاب مطالعہ کیا اس میں کہیں یہ نہیں کہ گھوڑے کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنا مستحب ہے۔ احمدی
عہ حدیث شریف میں ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخص للجنب اذا اراد ان یاکل او یشرب او ینام ان یتوضأ وضوءاً واحداً
ردالا الترمذی عن عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما و صححہ۔ مولانا ضیاء المصطفیٰ صاحب مدظلہ العالی۔

وَحَمْدُهَا وَذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى - وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

مسئلہ (۱۰) مسئلہ حافظ حیات احمد صاحب متصل سرائے خام بریلی، رصفر سنہ ۱۳۸۵ھ۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وضو کے لئے نابالغ بچوں سے پانی بھر دیا کرنگونا جائز ہے یا نہیں۔

اجواب

والدین کے سوا دوسرے کسی کو بچوں سے مفت پانی بھر دانا جائز نہیں، نہ وضو کے لئے نہ اور کسی کام کیلئے، کہ کوئیں کا پانی جس نے بھر اس کی ہلک ہو جاتا ہے، لہذا بچہ مالک ہو گیا، اور بچہ اپنی ہلک کو ہبہ کر نہیں سکتا۔ لہذا اگر دوسرے کو اپنی خوشی سے دے جب بھی وہ نہیں لے سکتا۔ ہاں اگر وہ بچہ اُس کا نوکر ہے، اور نوکری کے وقت میں پانی بھرایا۔ بھشتی کے لڑکے کہ پانی بھرنے کے لئے ماہوار پر رکھے جلتے ہیں، ان کا بھرا ہوا پانی اُس شخص کی ہلک ہو گا جس کا نوکر ہے۔ والتفصیل فی الفتاویٰ الرضویہ۔ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

مسئلہ (۱۱) مسئلہ عبدالغنی خاں و نصر الدین خاں صاحبان ڈوگی بازار محلہ دیوالیاں اجیر شریف، ۱۴۰۱ھ۔
جمادی الاخریٰ سنہ ۱۳۸۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ بکرنے غسل کیا اور اس میں کلی کرنا بھول گیا اور اسی وضو سے اس نے پانچوں نمازوں کو ادا کیا۔ بعد نماز عشاء کے اُسے یاد آیا۔ اُس نے اس مسئلہ کو عمر دے دریافت کیا کہ میری نماز ہوئی یا نہیں عمر نے کہا، نماز فجر کے سوا سب نمازیں درست ہو گئیں۔ زید اس کے خلاف اس طرح کہتا ہے کہ نماز درست نہیں ہوئی اسلئے کہ نماز کے لئے پاکی شرط ہے، چونکہ اس کا غسل درست نہیں ہوا اسلئے کہ اس نے فرض غسل کو ادا نہ کیا تو اُس کا غسل ہی نہ ہوا اور جب غسل ہی نہ ہوا تو نماز جنابت کی حالت میں حرام ہے، لہذا نماز نہ ہوئی۔

اجواب

اگر بکر جنبت تھا یعنی اُس پر غسل فرض تھا اور کلی کرنا بھول گیا تو طاہر نہ ہوا کہ غسل کا ایک فرض اس کے ذمہ باقی رہ گیا۔

پھر اگر غسل کے بعد وضوے جدید کیا جیسا کہ اکثر لوگ کر لیتے ہیں اور اس وضو میں کلی کر لی تو پاک ہو گیا، تمام نمازیں ہو گئیں۔ اور اگر کلی نہ کی تو اب بھی ناپاک ہی ہے، جب تک کلی نہ کر لیا پاک نہ ہو گا اور جب کلی کر لیا جنابت دور ہو جائیگی۔ پھر اگر زید نے پانچوں نمازیں بغیر وضو کے ہوئے اور بغیر کلی کے ادا کی ہیں جیسا کہ سوال سے یہی ظاہر ہے تو کوئی نماز ادا نہ ہوئی۔ اگر اور نمازیں ظہر سے عشاء تک کلی کے بعد پڑھی ہیں اور یہی عادت ظاہر ہے کیونکہ ظہر وغیرہ کے وقت تو نیا وضو کیا ہی ہو گا، اگرچہ ممکن ہے کہ صبح کا وضو عشاء تک باقی رہے، مگر عادت دشوار ضرور ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ وضو میں کلی کی ہوگی اگرچہ وضو میں کلی فرض نہیں مگر سنت تو ہے۔

بہر حال اگر کلی ہو گئی غسل ہو گیا، نمازیں اسکی بعد کی ادا ہو گئیں پھر سے جدید غسل کی حاجت نہیں نہ کلی میں قصداً ازالہ جنابت کی ضرورت کہ غسل و وضو میں نیت شرط نہیں بلکہ اگر بڑے بڑے گھونٹ سے پانی پی لیا کہ منہ کے تمام حصوں پر پانی گزر گیا جب بھی جنابت دور ہو گئی۔ قادی عالمگیریہ میں ہے الجنب اذا شرب الماء ولم يجز له يفترغ ويغسل يده عن المضمضة اذا اصاب جميع فمه كذا في الظهيرية۔ در مختار میں ہے دیکھی الشرب عباللہن المجرئ بشرط فی الاصح۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲) مرسلہ کفایت حسین صاحب رضوی صالح نگر ۳ ربیع الاول ۱۳۵۷ھ۔
 "عورت کو بچہ پیدا ہوا تو وہ عورت حد نفاس کے فارغ ہونے تک نماز اور روزہ سے تو بڑی ہے لیکن وہ عورت اگر عقیقہ والے دن جنگو بعض بھٹی بھی کہتے ہیں، نہائے تو کیا اسکو کچھ نفع صفائی کے طریقہ میں نہیں ہو گا یونکہ زچہ خانہ کے اندر جو نجاست جسم و کپڑوں وغیرہ پر ہوتی ہے وہ دھل جاتی ہے اور کپڑے صاف بدل دیئے جاتے ہیں اور پھر گھر کے ہر قسم کے کام کرنے لگتی ہے۔ عمر و کا قول ہے کہ چلہ کے اندر نہائے گی تو پہلے سو بھی اور زیادہ ناپاک ہو جائے گی۔"

اجواب

نجاست دو قسم کی ہے، ایک حقیقیہ جسے پاخانہ پیشاب خون وغیرہ۔ دوسری حکمیہ جسے احتلام و جماع وغیرہ سے جو نجاست کا حکم ہوتا ہے۔ چھٹی کے دن جو غسل ہوتا ہے اس سے وہ گندگی جو بدن پر لگی ہو، زائل ہو جائیگی، مگر وہ نجاست حکمیہ جو نفاس والی کے لئے ہے وہ جب تک خون بند نہ ہو یا چالیس دن پورے نہ ہوں اسوقت نہانے سے زائل نہ ہوگی بلکہ اس پر غسل اسوقت فرض ہوتا ہے جب نفاس ختم ہو۔ لطافت اور صفائی کے لئے اسوقت سے قبل بھی نہا سکتی ہے، عمر و کا قول غلط ہے۔

تھے۔ اور نیت بھی متعدد کرنے کی حاجت نہیں کہ سبب واحد ہے، پھر تعدد نیت بے معنی۔ — واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنی بیوی کے سامنے بالکل برہنہ نہاتا ہے، جائز ہے یا نہیں۔

الجواب

بیوی کے سامنے برہنہ ہونے میں حرج نہیں، البتہ کمال حیا ریہ ہے کہ بے ضرورت بیوی کے سامنے بھی برہنہ نہ ہو۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۶) ہندو پر غسل فرض ہے یا نہیں۔ بینوا تو جردا۔

الجواب

جب اسلام لانے کا ارادہ ہو تو نہائے۔ — واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷) آمدہ از شیر پور ضلع بریلی، مرسلہ مولوی عبدالمجید صاحب امام، سنہری مسجد۔
 ”جس پر غسل فرض ہے کیا اس کی زبان نجس سمجھی جائے گی، مسئلہ مذکورہ میں ”اللہ کہہ سکتا ہے یا نہیں تیز سلام اور اس کا جواب دے سکتا ہے یا نہیں۔“

الجواب

جس پر غسل فرض ہے نہ وہ شخص نجس ہے نہ اس کی زبان، حدیث میں ارشاد ہے ”الومن لا یجس جنابت ایک نجاست حکم یہ ہے نہ کہ نجاست حقیقیہ، حالت جنابت میں قرآن مجید پڑھنے اور مسجد میں داخل ہونے اور قرآن چھونے کی ممانعت ہے، قرآن مجید پڑھنے کے سوا دیگر اذکار کی اجازت ہے، مگر بہتر یہ ہے کہ کلی کرے۔ جناب سلام کر سکتا ہے سلام کا جواب یکساں ہے جناب کے لئے اللہ کہنا جائز ہے۔ — واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸) مسئلہ مولوی احسان علی سلمہ، طالب علم مدرسہ المہنت مہر ربیع الآخرہ مشکمہ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں:-

عہ اسلام لانے کے بعد پورا غسل کرنا مستحب۔ بہار شریعت حصہ دوم ص ۱۷۰۔ در مختار اور رد المحتار میں ہے دالان اسلام طامراً
 فسندوب ای بان کان الغسل ادا سلم منیعاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

اگر محدث و جنب یا حائض کا کوئی عضو انگلی یا ناخن وغیرہ ایک گھڑے یا ایک لوٹے پانی میں لگ جائے تو اس پانی سے وضو و غسل ہو سکتا ہے یا نہیں، اگر نہیں تو بھشتی جو عام طریقے سے منک میں ڈول سے پانی ڈالتے وقت منک کے منہ کو پکڑ کر ڈالتے اور پانی اُن کے ہاتھ سے لگتا ہوا جاتا ہے، اُس پانی سے بھی وضو نہ ہونا چاہیے اس لئے کہ بھشتی اکثر بلکہ کل بے وضو ہوتے ہیں، علیٰ ہذا القیاس بوقت وضو جو قطرے لوٹے میں گرتے ہیں اور اُس پانی کو پینا کیسا ہے۔

اجواب

بے وضو کے اعضاء وضو میں سے کوئی عضو اگرچہ انگلی یا پیر یا ناخن اور جنب اور حائض یا نفاس جو حیض یا نفاس سے پاک ہو چکی ہے، مگر ابھی غسل نہیں کیا ہے، ان کا کوئی عضو بے وضو ہوا اگر مار قلیل یعنی وہ دردہ سے کم غیر جاری میں پڑ جائے، تو وہ سارا پانی مستعمل ہو گیا، جبکہ بغیر ضرورت شرعیہ پڑا ہو، اور وہ پانی وضو یا غسل کے قابل نہ رہا، اور اگر ضرورت شرعیہ سے ہو مثلاً بڑے برتن میں پانی ہے، اور کپڑا وغیرہ اس میں گر گیا اُس کے نکلنے کے لئے بقدر ضرورت اس میں ہاتھ ڈالا، تو مستعمل نہ ہوگا، کہ یہ معاف ہے، یعنی جبکہ وہاں کوئی ایسا نہ ہو، جو ہاتھ ڈال کر نکالتا، نہ کوئی دوسرا برتن ہے جس سے یہ خود نکالتا، نہ وہ برتن جس میں پانی ہے جھکے کے قابل کہ جھکا کر اُس سے پانی لے لیتا۔

پانی کے مستعمل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے نزدیک وضو یا غسل میں نیت شرط نہیں، لہذا جس حصہ بدن کے ساتھ حدث کا تعلق ہے، وہ جب پانی سے ملائی ہوگا، تو اتنے سے حدث مرتفع ہو جائے گا، اور جب اس پانی نے رفع حدث کیا تو مستعمل ہو گیا کہ مستعمل ہونے کے لئے نیت رفع حدث شرط نہیں۔ فتح القدیر میں ہے لو ادخل المحدث ادا جنب ادا الحائض التي طهرت البدن في الماء لا غتران لا يصير مستعملاً للحاجة بخلاف ما لو ادخل المحدث رجله او راسه حيث يفسد الماء لعدم الضرورة وفي كتاب الحسن عن ابی حنیفۃ ان غمس جنب او غیر متبرضی یدیه الی المرفقین او احدی رجلیه فی اجانۃ لم یجز الوضوء منه لانه سقط فیه منه عنه و ذالک لان الضرورة لم یحقق فی الادخال الی المرفقین فتاویٰ امام قاضیوں میں ہے اتفق اصحابنا رحمہم اللہ تعالیٰ فی الروایات الظاہرة علی ان الماء المستعمل فی البدن لا یبقی طهوراً و اختلفوا هل یصیر مستعملاً لسقوط الغرض اذا قصد التبرد اذا اخرج الدلو من البئر قال ابو حنیفۃ و ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ یصیر مستعملاً و قال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی المشہور عنه لا۔ نیز اسی میں ہے اذا غسل اطراف اصابہ ولم یغسل اعضا تاماً ما اشار الیہ

فی المختصر انی انه یصیر مستعدا۔ اور اگر دھلا ہوا حصہ بدن پانی میں پڑا، یعنی دھونے کے بعد سے اب تک اس عضو پر حدث طاری نہ ہوا، کہ حدث طاری ہونے کے بعد وہ دھلا ہوا بے دھلا ہو گیا، تو اب جبکہ دھلا ہوا ہے، پانی میں پڑنے سے رفع حدث نہ ہوگا، اور اس صورت میں مستعمل ہونے کے لئے یہ ضرور ہے، کہ بہ نیت تقرب اس عضو کا پانی میں ڈالنا ہو، مثلاً با وضو شخص نے کھانا کھانے کے لئے بہ نیت ادائے سنت ہاتھ دھوئے یا با وضو نے بہ نیت ثواب وضو کیا۔ در مختار میں ہے لا یجوز بماء مستعمل لأجل قربۃ ای ثواب أو لأجل رفع حدث۔ اور حائض یا نفاس والی کا میتک حیض یا نفاس منقطع نہ ہو ان کا اگر پانی میں پڑا تو نہ رفع حدث ہو نہ ادائے قربت، لہذا مستعمل نہ ہوا۔ فتاویٰ ہندیہ میں لودقت الحائض فی البثران کان بعد انقطاع الدم ولیس علی اعضائها نجاسة فعی کا لجنب وان کان قبل انقطاع الدم فعی کا لرجل الطاهر لانها لا تخرج من الحيض بهذا۔ کذا فی الخلاصة وهكذا فی فتاویٰ قاضخان۔

ہاں اگر حائض اوقات نماز فرض یا تہجد و چاشت میں وضو کر کے ذکر و درود شریف میں مشغول ہو کہ عادت نہ چھوٹے تو یہ اس کے لئے مستحب ہے اور اب پانی مستعمل ہو جائے گا۔ در مختار میں ہے ادحائض لعادة عبادة۔ رد المحتار میں فرمایا قال فی النہر قالوا بوضوء الحائض یصیر مستعدا لانه یستحب لہا ان وضو لکن فریضة وان تجلس فی مصلاھا قد رھاکی لا تنسی عاداتھا ومقتضی کلامہم اختصاص ذالک بالفریضة وینبغی انتہا تزوات لتہجد عادی اور صلاة ضعی وجلس فی مصلا ان یصیر مستعدا ولعمارة لهم۔ واقرة الرملی وغیرہ ووجه ظاهر فلذا اجزم بہ الشارح فاطلق العبادة تبعاً لمجامع الفتاویٰ فانه قال یستحب لہا ان تتوضأ فی وقت الصلاة وتجلس فی مسجدھا تسبیح وتہلیل مقدار ادائها مثلا تزول عادة العبادة۔ اور ما مستعمل ظاہر غیر مطہر ہے، یعنی اگر خود کسی چیز میں لگ جائے یا اچھے پانی میں پڑ جائے تو جیسے وہ شے پہنچے پاک تھی اب بھی پاک ہے، مگر اس سے نجاست حکمیہ کا ازالہ نہیں ہو سکتا، یعنی وضو اور غسل کے کام نہ رہا، جیسا کہ عبار منقولہ در مختار سے ظاہر ہے۔ عالمگیری میں ہے انفق اصحابنا ان الماء المستعمل لیس بطہور حتی لا یجوز التوضی بہ وایختلفوا فی طہارته، قال محمد صوطا صر وھو رواية عن ابی حنیفة وعلیہ الفتویٰ کذا فی المحیطہ اور نجاست حقیقیہ اس دور کر سکتے ہیں۔ عالمگیری میں ہے یجوز تطہیر النجاسة بالماء وبکل مائع طاهر یکن ازالہا لہ و من المائعات الماء المستعمل وهذا قول محمد وروایہ عن ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ وعلیہ الفتویٰ، هكذا فی الزاہدی۔

اب رہا یہ امر کہ بھشتی کا بھر ہوا پانی مستعمل ہو گا یا نہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ مستعمل نہیں کہ اولاً نامعلوم پر حکم نہیں لگایا

جاسکتا، یہ کہاں سے معلوم کہ اس وقت بھشتی کے ہاتھ دھلے ہوئے نہ تھے، نرا دہم مسائل طہارت و نجاست میں معتبر نہیں، بلکہ اس معاملہ میں ظن مجرد کا بھی لحاظ نہیں، کتب فقہ میں بکثرت ایسے جزئیات مذکور ہیں، پرانا استعمالی جو ناکنوس میں گر جائے جب تک اُس کا نجس ہونا معلوم نہ ہو، نجاست آب کا مکمل نہ دیں گے، تو جب نجاست میں ایسے خیالات پر بنائے کار نہیں، تو استعمالی آب میں کہ یہ اخف ہے، کیونکہ اس لیے اہام معتبر ہوں گے، لہذا پانی اپنی اصلی حالت طہارت و طہوریت پر باقی رہے گا۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے ذَا ثَلَاثَيْنِ السَّمَاءُ مَاءٌ ظَهْرًا، اور فرماتا ہے دَيُّوْزُلُ عَلَیْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ لَّیَطْفَرَنَّ بِهِ۔ ثانیاً اگر معلوم بھی ہو کہ یہ بے وضو ہے اور اُس کا ہاتھ دھلا ہوا نہیں، جب بھی مستعمل نہیں کہ مشک میں ڈالتے وقت پانی حالت جریان میں ہوتا ہے اور آب جاری تو نجس کی ملاقات سے بھی نجس نہیں ہوگا بلکہ نجس چیز پر گزرے تو اسے پاک کر دے گا، تو اگر اُس کا ہاتھ نہ دھلا تھا تو اب دھل گیا، اور پانی چونکہ جاری ہے، لہذا مستعمل نہ ہوا۔ ثالثاً اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ پانی مستعمل ہو گیا، تو صرف پہلی دفعہ جو پانی اُس کے ہاتھ پر گرا وہ مستعمل ہوگا نہ وہ پانی جو ابھی ڈول سے باہر بھی نہیں ہے، اور یہ بہ نسبت اُس کے زائد ہے اور مار مستعمل جب غیر مستعمل میں ملے، اور غیر مستعمل غالب ہو، تو مٹا رہے گا۔ رابعاً اگر یہ بھی فرض کر لیا جائے کہ وہ سارا ڈول مستعمل ہو گیا، تو اس کے بعد مشک میں اور ڈول تو غیر مستعمل پڑے۔ اور غالب یہ ہے، لہذا اکل مٹا رہے کہ مار مستعمل جب مار غیر مستعمل میں مل جائے، تو جب تک غیر مستعمل مقدار میں زیادہ ہے، مٹا رہے، یہی حکم اس وقت بھی ہے، جب وضو کے قطر لوٹے ہیں گرے کہ جب تک یہ قطرات لوٹے کے پانی کے برابر نہ ہوں، اس سے وضو جائز ہے۔ درمختار میں ہے اذما لکھتہ مستعمل فبالاجزاء فان المطلق اکثر من النصف جاز التطہیر بالکل والاولیٰ هذا الیم الملقى والملاقى صح۔ رد المحتار میں ہے کالمد المستعمل عند محمد فیجوز الوضوء بالماء ما لم یغلب علیہ محیط۔ آب مستعمل کا پینا مکروہ ہے۔ درمختار میں ہے بکرہ شریہ والجمع بہ تنزیہاً للاستعداد۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹) مرسلہ حاجی عبداللطیف ایوب صاحب از ثمرنی، ارجمادی الادبی رحمہ

(۱۱) بے وضو آدمی جب پانی پیتا ہے تو اوپر کے لب کا باہری حصہ (جس کا وضو میں دھونا فرض ہے) پہلے پانی سے لگتا ہے تو گویا کہ انسان کے پیٹ میں پہلے مستعمل ہو کر پانی گیا، خلاصہ تحریر فرمائیں۔

(۱۲) بہار شریعت میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ اعضاء وضو دھو کر ہاتھوں میں جو پانی باقی رہتی ہے اس سے مسح جائز ہے حالانکہ وہ تری مستعمل ہو جاتی ہے، مسح نہیں ہونا چاہیے، کیونکہ مسجد میں مستعمل ہونے کی وجہ سے وضو کی تری ٹپکانا

مکروہ ہے۔

(۳) پاک پانی میں بے وضو کا کوئی حصہ جس کو وضو میں دھونے چاہئیں دھونے کے ارادے سے پڑنے یا پانی اٹھانے اور رکھنے میں ہاتھ پڑ جانے سے مستعمل ہو جاتا ہے جیسا کہ بہار شریعت میں ہے کہ بالقصد یا بلا قصد بھی پانی میں لگنے سے مستعمل ہو جاتا ہے۔

اجواب (۱) اگر لوٹے کی ٹوٹی سے پانی پیا جب تو اس کا احتمال ہی نہیں اور کٹورے یا گلاس سے پینے میں اگر بے احتیاطی کرے گا تو البتہ ہونٹ کا بیرونی حصہ پانی میں ڈوبے گا، ورنہ نہیں، اور اگر پہلے کلی کر چکا ہے اور اس کے بعد حدث واقع نہ ہوا تو اب بیرونی حصہ جو پیشتر دھل چکا ہے پانی میں پڑا تو مستعمل نہ ہوا، کہ دھلا ہوا حصہ بغیر قصد تقرب پانی میں پڑنے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) تری جو اعضا میں دھونے کے بعد باقی ہے وہ مستعمل نہیں جب عضو سے ٹپکے گی، اس وقت اسے مستعمل ہونے کا حکم دیا جائے گا، اور موضع مسح پر اس تری کا صرف کرنا ویسا ہی ہے جیسا ہاتھ میں پانی لیکر منہ پر ڈالنا، لہذا اس سے مسح جائز ہونے میں کوئی کلام نہیں۔ واللہ اعلم

(۳) اٹھانے رکھنے میں بھی اگر بے دھلا ہاتھ گھڑے یا لوٹے میں ڈالا مستعمل ہو جائے گا۔ اور اسکی کامل تحقیق فتاویٰ رضویہ جلد اول رسالہ النمیقة الانقی میں دیکھیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱، مسئلہ منشی شوکت علی صاحب از محلہ ذخیرہ بریلی ۵ رذی الحجہ ۱۳۳۷ھ

کیا حکم ہے اہل شریعت کا مسئلہ ذیل میں:-

”نل کا پانی جیسا کہ بمبئی وکپ دریلوے وغیرہ پر ہوتے ہیں پینا جائز ہے یا نہیں، یا کچھ کراہیت ہے یا نہیں“

اجواب نل کا پانی بلا کراہیت پینا جائز ہے، ممانعت یا کراہیت کی کوئی وجہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۳) مسئلہ عبدالغفار صاحب طالب علم از شہر بریلی محلہ قلعہ ۷ ربیع الاول شریف ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وہ درودہ حوض میں کلی کرنا یعنی کلی کا پانی حوض میں پھوڑ دینا اور وضو کا تمام پانی اس میں گرانا جائز ہے یا نہیں۔ زید کا کہنا ہے جائز نہیں ہے، بلکہ حوض ناپاک ہو جاتا ہے۔ بحوالہ کتاب ارشاد ہو اور عبارت بھی منقول ہو۔

فتاویٰ رضویہ دہلی جلد اول ص ۱۷۱

عہدہ ہونٹ بند کرنے میں جو ہونٹ لاکھ باہر ہوتا ہے اس کے پانی میں پڑنے سے پانی مستعمل ہو گا۔ نہ روئی حصہ پڑنے سے نہیں پانی پینے میں بیرونی حصے کے

اجواب۔ کلی یا وضو کا پانی آب مستعمل ہے، اور آب مستعمل طاہر غیر مطہر ہے، نجس نہیں اگر حوض میں گر گیا تو حوض ناپاک نہ ہوگا، کہ جب یہ خود ناپاک نہیں دوسرے کو کیا ناپاک کرے گا، اور جبکہ حوض وہ دردمے تو نجاست پڑنے سے بھی ناپاک نہ ہوگا، نہ کہ وضو کے پانی سے۔ در مختار میں ہے وهو طاهر ولو من جنب وهو الظاهر۔ رد المحتار میں ہے رواہ محمد عن الامام وهذا الرواية هي المشهورة عنه واختار لا المحققون قالوا عليها الفتوى ومشائخ العراق نفوا الخلاف وقالوا انه طاهر عند الكل وقد قال في المجتبى صححت الرواية عن الكل انه طاهر غير مطہور۔ نیز در مختار میں ہے۔ وکذا يجوز براكه كثير كذا لك اي وقع فيه نجس لم يراثره ولو في موضع وقوع المروثية به يعني بحر۔ یہ تو حوض ہے، اگر لوٹے میں وضو کے قطرے ٹپکے تو ناپاک نہ ہوگا، بلکہ جب تک بار مستعمل ناپا نہ ہو وضو بھی جائز۔ ہاں کلی کا پانی قدر ہے، قصداً حوض میں نہ ڈالے کہ اس میں تنقیف عوام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۴۱ از دھور کا ٹھیا دار مرسلہ حاجی عبداللطیف ایوب صاحب ۲۰ صفر ۱۳۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر اس صورت کہ باوڑی میں سور گر گیا باوڑی کا عرض طول دس دس ہاتھ کلہے بلکہ اس سے بھی زیادہ ہے اور اس میں پانی اس قدر کثیر ہے کہ اس کا نکانا دشوار ہے اور اس میں چٹے جاری ہیں سور کو باوڑی میں گرتے ہوئے دیکھا مگر واپس نکلتے نہیں دیکھا۔ اس واقعہ کو دس روز ہوئے مگر اس کا باوڑی میں ہونا نہیں معلوم ہوتا ہے۔ اب اس باوڑی کے پانی کے لئے کیا حکم ہے آیا وہ پانی پاک ہے یا اس میں سے بحکم شرع شریف پانی نکال کر پاک کیا جادے بیٹواؤ تو جبراً

اجواب۔ سطح آب جب وہ دردمے ہے یعنی طول و عرض دس دس ہاتھ ہیں تو نجس چیز کے گرنے سے پانی نجس نہ ہوگا در مختار میں ہے وکذا يجوز براكه كثير كذا لك اي وقع فيه نجس لم يراثره ولو في موضع وقوع المروثية به يعني بحر۔ فتاویٰ ہندیہ میں ہے الماء الراكد اذا كان كثيراً فهو بمنزلة الجاري لا يتنجس جميعه بوقوع النجاسة في طرف منه الا ان يتغير لونه او طعمه او ريحه۔ نیز اسی میں ہے والفصل بين الكثير والقليل انه اذا كان الماء بحيث يخلص بعضه الى بعض بان فصل النجاسة من الجزء المستعمل الى الجانب الآخر فهو قليل والا فكثير قال ابو سليمان الجورجاني ان كان عشرين او عشرين فمما لا يخلص وبه اخذ عامة المشائخ رحمهم الله تعالى كذا في المحيط۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۱) از ثمرنی ضلع ہوشنگ آباد مرسلہ حاجی عبداللطیف ایوب صاحب جمادی الآخرہ ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نجس پانی سے بھرے ہوئے برتن کو تھوڑا سا مستقل
پانی ڈال کر بہا دینے سے وہ پانی نجس ہی رہے گا یا مستقل ہو جائے گا کہ نجاست حقیقی دھونے کے قابل ہو جاوے۔

الجواب۔ بظاہر یہ پانی پاک ہو جائے گا اگرچہ اس کا جزئیہ نظر فقیر سے نہیں گذرا اس لئے کہ جب فقہاء کرام ہر پہنچنے
والی چیز نجس کے پاک کرنے کا یہ قاعدہ تحریر فرماتے ہیں کہ اس کی مثل پاک چیز اس پر اس قدر ڈالیں کہ بہہ جائے تو پاک ہو جائیگی
حالانکہ وہ مطہر نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ نجس پانی کے طاہر کرنے کے لئے مطہر پانی کا ڈال کر بہانا ضروری نہیں۔ رد المحتار میں
ہے فی القہستانی اول فصل النجاسات ما یدل علیہ حیث ذکر ان المائع کالماء والدبس وغیرہما طہارتہ اما بالجرأۃ
مع جنہ فمختلط ابہ کما ردی عن محمد کما فی التمثاشی دام بل الخلط مع الماء الخ۔ و اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۲) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پاک پانی سے بھرے ہوئے برتن
میں نجاست غیر مرنی پڑ کر برتن پھلک کر اوپر سے کچھ بھر جائے اور اوصاف ثلثہ میں سے کوئی ظہور میں نہ آئے تو وہ پانی پاک ہو گیا
نا پاک ہو گیا۔

الجواب۔ جب برتن میں نجاست پڑ گئی تو پانی نجس ہو گیا نجاست کا غیر مرنی ہونا یا اوصاف میں تغیر نہ آنا اس کو نجاست
سے نہیں روکتا، یوں ہی اس پانی کا پھلک جانا بھی اسے پاک نہ کرے گا تا وقتیکہ اس پر پاک پانی اتنا نہ ڈالا جائے کہ بہ جائے
پاک نہ ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۳) از پہاڑ گنج دہلی مرسلہ جناب قاضی زین العابدین صاحب ۳ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ۔

”حضور نے بہار شریعت حصہ دوم ص ۴۹۱ مارستعل کے باب میں تحریر فرمایا ہے کہ انگلی کا ایک پور پانی میں بقصد یا بلا
تقصید پڑ جائے تو پانی مستقل ہو جائے گا اور اس سے وضو ناجائز ہو گا۔ عرض یہ ہے کہ ایسی احتیاط بہت ہی مشکل ہے خصوصاً اگر
مقام پر جہاں گھڑے سے پانی کھینچا جائے اور اس کو ہاتھ سے لیا جائے جب لانے والا اس کا کنارہ اتھاہ کر لائے گا تو یقیناً اس میں
چند انگلیاں داخل ہو جائیں گی۔ دوسری گزارش یہ ہے کہ جناب کی عبارت مالمگیری کی اس عبارت کے خلاف ہے

و لیشترط ادخال عضو تمام لمصیر و الماء مستعلاً فی روایۃ المعروف الخ و بادخال الاصبع والاصبغین لا یصیر مستعلاً

عہ مطہر سے مراد مزیل حدیث ہے اس لئے کہ ہر رائج مطہر نجاست حقیقہ ہے۔ مارستعل مطہر اس معنی کر نہیں کہ وہ مزیل حدیث نہیں مگر
نجاست حقیقہ پاک کرنے والا ہے۔ رد المحتار میں ہے يجوز رفع نجاسة حقیقیة عن محلها بماء ولو مستعلاً به یعنی۔ امجدی

انہ مالگیری فصل الثانی فیما لا یجوز بہ التوضی مالگیری کی اس روایت میں نہایت سیرے جناب کی کتاب میں اسکا حوالہ بھی نہیں ہے، امید کہ تسلی بخش جواب عطا فرمائیں گے۔

اجواب۔ بے پرواہی دوسری چیز ہے در نہ اس پر عمل کرنے میں بالکل دقت و اشکال نہیں ہے گھڑے سے پانی بھرنے والے کو بھی کوئی دشواری نہیں ہے کیونکہ اگر وہ باد صوبے جب تو انگلی یا پتیلی پڑنے میں کوئی حرج نہیں اور بے وضو ہو تو اتنا حصہ ہاتھ کا دھو لے جس کو پانی میں ڈالنا ہے اس کی نجاست حکمہ زائل ہو جائے گی اور پانی میں ڈالنے سے مستقل نہ ہوگا کہ اب ہاتھ کا پڑنا نہ زوال نجاست کے لئے ہے اور نہ بہ نیت تقرب البتہ بہار شریعت میں اس کے متعلق کوئی حوالہ نہیں ہے۔ اور حصہ دوم میں جس طرح دیگر مسائل میں کتابوں کا حوالہ نہیں ہے، اس میں بھی نہیں ہے۔ اس مسئلہ کی تحقیق فتاویٰ رضویہ جلد اول رسالہ النبیۃ الانقی میں کتابوں کے حوالے و عبارات اور اس قول کی ترجیح سب کچھ اس میں پائینگے۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ

مسئلہ (۲۸) مسئلہ مولوی احسان علی سلمہ طالب علم مدرسہ اہلسنت م ر ربیع الآخر ۱۳۸۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مینڈک اگر کنویں میں مر جائے یا مکر پھول پھٹ جائے ان دونوں صورتوں میں کیا حکم ہے۔

اجواب۔ پانی کا مینڈک بلکہ خشکی کا بھی جبکہ بہت بڑا نہ ہو جس میں خون سائل ہو جائے اگر کنویں میں مر جائے یا مکر پھول پھٹ جائے بلکہ پھول پھٹ جائے تو بھی پانی پاک ہے اور اس سے وضو غسل جائز مگر جب ریزہ ریزہ ہو کر اس کے اجزاء پانی میں مل جائیں تو اس پانی کا پینا حرام ہے اور اگر خشکی کا بڑا مینڈک جس میں خون سائل ہو پانی میں مر جائے تو نجس ہو جائے گا۔ در مختار میں ہے یجوز رفع الحدث بما ذکر وان مات فیہ مائئ مولد کسملک و سرطان و ضفلیع الا بتر یا لہ دم سائل و هو مالا سائر لہ بلین اصابعہ فیفسد فی الاحم کحیۃ بریۃ ان لہ ادم والا لا و کذا الحکمہ لومات ما ذکر خارجہ و القی فیہ فی الاحم فلو تفتت فیہ نحو ضفلیع جاز الوضوء بہ لا ش بہ لحرمة لحمہ یعنی حدث کا دور کرنا ان چیزوں سے جائز ہے جن کا ذکر کیا گیا اگرچہ اس میں سا جانور مر گیا جس کی پیدائش پانی میں ہوتی ہے جیسے پھل اور کیکر اور مینڈک مگر خشکی کا وہ

عمر اور وہ بے وضو ہے اور ہاتھ دھونے کے لئے پانی نہیں، جہاں تک ہو سکے گھڑے کو اوپر سے پکڑے، اور اگر اسکی قدرت نہ ہو تو معان ہے، جیسا کہ جب کئی برتن میں پانی ہوا ہے ہسکا نا دشوار ہو اور کوئی چھوٹا برتن نہ ہو جس سے پانی نکالے تو ہاتھ ڈال کر پانی لینے کی اجازت ہے اور پانی مستقل نہ ہوگا، کما ر فی مسئلہ۔ امجدی۔ حصہ اس بنا پر نہیں کہ پانی پاک ہو گیا بلکہ اسوج سے کہ مینڈک کا کھانا پینا حرام ہے جب مینڈک کے اجزاء ریزہ ریزہ ہو کر پانی میں مل گئے ہیں اور پانی پیے گا تو مینڈک کے اجزاء بھی پانی کے ساتھ پیٹ میں جائیں گے، اور یہ حرام ہے۔ امجدی

مینڈک جس میں بہتا ہوا خون ہوتا ہے خشکی کا مینڈک وہ ہے جس کی انگلیوں کے درمیان میں جھلی نہ ہو اس کے مرنے سے صبح یہ ہے کہ پانی ناپاک ہو جائے گا، جیسے جنگلی سانپ جس میں خون ہو۔ اور اگر خون نہ ہو تو پانی فاسد نہیں۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ پانی کے باہر مراد پانی میں ڈال دیا گیا، صبح یہی ہے۔ اور اگر مینڈک کے مثل کوئی جانور پانی میں ریزہ ریزہ ہو گیا تو اس سے وضو جائز ہے مگر مینا جائز نہیں، اس لئے کہ اس کا گوشت حرام ہے۔ صبح واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹) مسئلہ عابد حسین صاحب از آہور وڈ کھراتی جامع مسجد ۶ رجمادی الاولیٰ سن ۱۳۸۵ھ۔

یہ امر دریافت طلب ہے کہ ایک چوہا کونٹ میں گر پڑا اور خبر اس وقت ہوئی جبکہ پانی بوندینے لگا اور چوہے کے کچھ بال پانی میں بل گئے، ایسی حالت میں شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے جبکہ کنویں کا پانی ٹوٹا ہی نہ ہو۔ اور کس وقت تک کی نماز کا اعادہ کیا جائے اور نمازیوں کو اپنے کپڑے دھونا چاہئے یا نہیں اور غسل کرنا چاہئے یا نہیں اور اس ٹیٹے کو کھانا وغیرہ کھا لیا گیا ہے اور جس گھر سے وغیرہ میں پانی بھرا گیا ہے ان کا کیا حکم ہے۔

اجواب۔ جس وقت سے خبر ہوئی اس وقت سے کنویں کے نبھ ہونے کا حکم دیا جائے گا، تیسرا اسی پر فتویٰ دیا

جاتا ہے۔ درمختار میں ہے وقت العلم فلا یلزمہم شیء قبلہ قیل وہ یفتی۔ لہذا اس سے پہلے

کی نمازوں کا اعادہ واجب نہیں، اور اس سے پہلے بدن یا کپڑوں میں پانی لگا ہے، ان کے دھونے کی ضرورت نہیں اور

جو کھانا پکایا گیا ہے، پاک ہے، برتن وغیرہ بھی سب پاک ہیں، ہاں اگر معلوم ہونے کے بعد وہ پانی بدن یا کپڑے میں لگا تو پاک

کیا جائے، اگرچہ جس کے بدن یا کپڑے میں لگا، اُسے معلوم نہ تھا کہ پانی ناپاک ہو گیا ہے، یونہی علم کے بعد گھڑوں میں بھرا گیا تو پھر

برتن پاک کر لئے جائیں۔ اور معلوم ہونے کے بعد جو کھانا پکایا گیا ہے، دھوئے کو کھلا دیں، درمختار میں ہے وما یجن بہ

فیقطعہ للکلاب اور کنویں کا پانی کل نکالا جائے، اور جبکہ پانی ٹوٹا ہی نہیں تو اندازہ کر لیا جائے، اس وقت کنویں میں جتنا

پانی ہو، نکال دیں پاک ہو جائے گا، مثلاً اس وقت کنویں میں ہزار ڈول پانی ہے تو ہزار ڈول نکلنے سے پاک ہو جائیگا اگرچہ

ہزار ڈول نکلنے کے بعد بدستور ہزار ڈول پانی موجود ہو، اور یہ کہ کتنا پانی ہے، اُس کے معلوم کرنے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ کسی

لکڑی یا رسی سے پانی ناپیں پھر نہایت پھرتی کے ساتھ مثلاً سو ڈول نکالیں اور پھر ناپیں جتنا کم ہو، اُسی حساب سے نکال

ڈالیں، مثلاً پہلے دس ہاتھ تھا اور سو ڈول نکلنے کے بعد ناپا تو نو ہاتھ ہوا، تو معلوم ہوا کہ ہزار ڈول کل پانی ہے، بس اسی قدر

نکال ڈالیں۔ درمختار میں ہے وان تعدد نزع کلہا لکنہا معینا بقدر ما یفاد وقت ابتداء النزع قالہ الحلبي۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰) مسئلہ حکیم احمد حسین و محمد حسین صاحبان از سکندر پور ضلع بلیاہ رجا دی الاخریٰ ۱۳۳۵ھ۔

کسی کنویں میں جوتا گر جائے اور نہ نکلے، زمانہ تین چار ماہ کا گزر جائے تو کیا کیا جائے۔

اجواب۔ اگر معلوم ہو کہ جوتا نجس تھا تو اُسے پہلے نکالے، پھر تمام پانی کھینچیں، اب کنویں پاک ہوگا، اور اگر نہ نکال سکیں تو تمام پانی نکالاجائے، پاک ہو جائے گا۔ اور اگر ناپاک ہونا معلوم نہیں تو بیس ڈول پانی نکال ڈالیں پانی پاک ہے

طریقہ محدثہ و حدیقہ ندیہ میں تمار خانہ سے ہے مسئلہ الامام الخجندی عن رکیۃ وھی البئر وجد فیہا خف ای نفل

تلبس و یحشی بہا صاحبہا فی الطرقات لا یدری منی وقع فیہا و لیس علیہ اثر البجاسة۔ هل یحکم ببجاسة الماء

قال لا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے لو وقعت فی البئر خشبة نجسة او قطعة ثوب نجس و تعدا راجعہا و تغیت فیہا

ظہرت الخشبۃ و الثوب بقا لطہارۃ البئر کما فی الظہیریہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱) مسئلہ مسلمانان محلہ سہسوانی ٹولہ شہر کہنہ بریلی شریف ۱۰ شوال ۱۳۳۵ھ۔

علمائے دین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ مسجد کے کنویں سے چار پانی بھرتے اور غسل کرے تو اُس پانی سے وضو وغیرہ میں حرج ہوگا یا نہیں، چار کو مسجد کے کنویں سے پانی بھرنے دینا چاہیے یا نہیں، ایک مسلمان مسجد کے کنویں سے پانی بھرنے اور نہلنے کی اجازت دیتا ہے۔

اجواب۔ کنویں سے اگر چار پانی بھرا اور غسل کیا تو فقط اتنی بات پر پانی کے نجس ہونے کا حکم نہیں دیا جائے گا،

مگر پھر بھی ہندوؤں خصوصاً چاروں سے اگر احتراز ہو تو بہتر ہے، کہ اُن کے یہاں طہارت و نجاست میں امتیاز نہیں اور نجس

برتن کنویں میں ڈالنے کو برا نہیں جلتے، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۲) مسئلہ ابراہیم صاحب ۲۰ محرم ۱۳۳۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک کنویں میں ایک اوپلا گر گیا، اُس کو نکالنا چاہا، مگر نکل نہ سکا بلکہ نیچے تہہ میں بیٹھ گیا، اس صورت میں کیا حکم ہے، اور کنویں کا پانی ٹوٹنا، مکین ہے بیسوا تو جروا۔

عہ رد المحتار میں ہے فی الخانیۃ لو وقعت الشاة و خرجت حیة یمیزح عشرین دلوالتسکین القلب لا للتطہیر حتی لو لم یمیزح

و تو ضا جاز۔ جیسے بکری پاک ہر جگہ اٹھتی بیٹھتی ہے، اسی طرح جوتا ہر جگہ بیٹھتا ہے جس طرح یہاں میں ڈول کا حکم ہے اسی طرح طمانیت تلب

کے لئے بیس ڈول نکالنے کا حکم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی عن ابو ثعلبہ خثی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن تدور المجوس قال القوها غسلا و اطعموها۔ و دوسری روایت میں انہیں سے ہے انہ قال یا رسول اللہ انا ہارض اهل الکتاب فخطف فی قلوبہم و نشر ب فی ائینہم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لم تجددوا غیرہا فاحضوہا بالماء۔ مولانا ضیاء المصطفیٰ صاحب

اجواب۔ میں نجاست اگر کنویں میں گر جائے تو اس کو نکلنے کے بعد پانی نکالا جائے، اور اگر اس کا نکالنا مستعذر ہو، تو جب تک یہ گمان نہ ہو کہ گل مٹر کر مٹی ہو گئی ہوگی اس وقت تک پانی پاک نہ ہوگا۔ درختار میں ہے:-
 بترج کل ما ثمرها بعد اخراجه الا اذا تعدد الخشب او خرقه متنجسة۔ رد المحتار میں ہے و اشار بقوله متنجسة
 الى انه لابد من اخراج عين النجاسة كلحم مدينة وخنزير اوح قلت فلو تعدد رايا ففى القمستانى عن
 الجواهر لو وقع عصفور فيها فعجزوا عن اخراجه فمادام فيها فنجسة فتترك مدة يعلم انه احتمال وصار
 حكمة وقيل مدة ستة اشهر اه مگر ميگنی او پلا اگر گر جائے تو بوجہ ضرورت فقہار نے معافی کا حکم دیا ہے، کہ
 اس میں پانی نکلنے کی حاجت نہیں جب تک زیادہ نہ ہو۔ فتاویٰ ہندیہ میں ہے و بعرا لابل والغنم اذا وقع فى البئر
 لا يفسد مالهم يتكثروا هكذا فى فتاوى قاضى خان وفى الجامع الصغير الصحيح انه لا فرق بين الصحيح والمنكر
 والرطب واليابس كذا فى الخلاصة ولا فرق بين الروث والخثى والبعر وهكذا فى الهداية ولا فرق بين ابار الصر
 والغلوات كذا فى التبيين وهو الصحيح لان الضرورة قد تقع فى الجملة فى المصر ايضا كما فى الحمامات والرباطات
 كذا فى محيط السرخسى ہاں اگر چاہیں تو لطیف قلب کے لئے بین ڈول نکال دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۳) کنویں میں مینڈک گرا اور پیٹ پھٹ گیا اور مر گیا یا خون نکل آیا مگر مرا نہیں، اس صورت
 میں کتنا پانی نکالا جائے، اسی طرح جو ہے، پھچھو ندر اور کوئے کے گرنے سے کتنا پانی نکالا جائے۔

اجواب۔ مینڈک کے پھولنے یا پھٹنے سے پانی ناپاک نہ ہوگا، ہاں جنگلی بڑے مینڈک جن میں خون ہوتا ہے، یہ
 جو ہے کے حکم میں ہے، چوبایا پھچھو ندر کے مرنے سے بین سے تین ڈول تک نکالیں، اور پھولا یا پھٹا ہو تو کل اور کوئا
 گر گر مر گیا تو چالیس سے ساٹھ تک۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بہ اگر اوپلا زیادہ تھا تو کل پانی نکالا جائے، کنواں ٹوٹا نہیں تو اندازہ کر لیا جائے کہ ہیں کتنا پانی اوپلا گرنے کے وقت تھا۔
 شہا پانسو ڈول ہزار ڈول اتنا نکال دیا جائے۔ اسکی ترکیب اور گزری۔ دوسری ترکیب یہ ہے کہ جس ڈول سے پانی نکالنا مقصود ہے اس کا مرجع
 نکال لیا جائے، اور کنویں میں تین دو تک پانی تھا اس کا مرجع نکال کر حساب لگایا جائے کہ اس ڈول سے اتنا پانی کنویں میں تھا۔ قلیل و کثیر
 کا معیار فقہار نے کچھ نہیں مقرر فرمایا۔ اسے مبتدی پر چھوڑ دیا۔ درختار میں ہے القلیل المعفوع عنه ما يستقله الناظر والكثير بعكسه وعليه
 الاعتماد۔ امجدی۔ عہ نور الانصاف و رائق الفلاح میں ہے وان مات فيها دجاجة او دھرة او نحوها فى الجنة دله تنتقم لزوم نزح
 اربعين دلوا۔ وان مات فيها ذريرة او نحوها كعصفور ولم تنتقم لزوم نزع عشرين دلوا۔ اور ظاہر ہے کہ جنگلی بڑا مینڈک جسے میں
 جو ہے کے برابر ہے اور کوئا مرغی کے برابر۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

مسئلہ (۳۴) از شہر اندور محلہ نیا پورہ مرسلہ ماسٹر عبدالغفار صاحب دوکاندار ۵ ارجمادی الاولیٰ ۱۳۴۱
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ کنویں میں ایک کچھو امر گیا اور پھول گیا یا پھٹ گیا اور پانی میں
بدبو آنے لگی، لوگوں سے وضو نہیں کیا جاتا، اب یہ پانی پاک ہے یا نہیں اور اس سے وضو کرنا کیسا ہے اور جو لوگ
اس پانی سے وضو کرتے ہیں ان کی نماز کامل ہوئی یا نہیں۔

اجواب۔ کچھو پانی کا جانور ہے پانی میں پیدا ہوتا ہے اور پانی میں رہتا ہے ایسے جانور کے پانی میں مرجانیے
پانی ناپاک نہیں ہوتا بلکہ گل سڑ جلنے پر بھی پانی پاک رہتا ہے۔ لہذا جن لوگوں نے اس پانی سے وضو کیا ان کے وضو کو باطل
اور نماز کو فاسد و ناجائز نہیں کہا جاسکتا۔ البتہ اگر پانی میں بدبو آگئی ہے تو تنظیف و تطہیب قلب کے لئے اتنا پانی نکلوا
دینا چاہیے کہ بدبو جاتی رہے، کیونکہ بدبو سے بچنا بہتر ہے، جس طرح لہسن، پیاز پاک ہے مگر بدبو کی وجہ سے کچے کا کھانا مکروہ
قرار پایا، بلکہ اگر پانی میں اتنی بدبو پیدا ہوگئی کہ وضو و غسل کے بعد بدن سے بدبو آنے لگی تو ایسی حالت میں وضو کر کے مسجد میں
جانا منع ہوگا، اگرچہ پانی ناپاک نہیں ہے وضو ہو جائے گا۔ اور اگر پھٹ کر اس کے اجزاء پانی میں مل گئے تو اگرچہ پانی ناپاک
نہیں ہے مگر اس پانی کا پینا ناجائز ہے درمختار میں ہے و یجوز، نفع المحدث بما ذکرہ ان مات فیہ غیارہ دی کذبوس
و عقرب و بق و مائی مولد کسمک و سرطان و ضفدع فاد تفتت فیہ نحو ضفدع جاز الوضوء بہ لا شر بہ
لحرمة لحمہ۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کنویں سے پھا ہوا اگر گٹ نکلا تو کنویں کا تمام پانی
نکالا جائے گا یا نہیں، اور تمام پانی نکلنے کی صورت میں اگر اس طرح نکالا گیا کہ ایک روز دن بھر پانی کھینچا گیا کر وقف
دیکر یہاں تک کہ نصف ڈول گد لائے لگا پھر دوسرے دن بھی ایسا ہوا۔ بہر حال اندازہ کے مطابق کنویں کا کل پانی نکل
گیا لیکن نیا پانی آتا رہا اور متواتر نہیں کھینچا گیا، ایسی حالت میں کنواں پاک ہوا یا نہیں۔

اجواب۔ اس صورت میں کل پانی نکلنے کا حکم ہے۔ اور جو کنواں ایسا ہے کہ اس کا کل پانی نکالا جاسکتا ہے
یعنی پانی کی آمد اتنی نہ ہو کہ جتنا نکالتے ہیں اتنا ہی آجاتا ہے اور کل پانی نکلنے میں کنواں کے پھٹنے اور گر جلنے کا گمان بھی
نہ ہو تو وہاں کل نکلنے کے یہ معنی ہیں کہ اتنا نکل جائے کہ نصف ڈول نہ بھرے، لہذا اگر اتنا نکال لیا تھا تو پہلے دن پاک

ہو گیا اگرچہ وقفہ کے ساتھ نکالا ہو، اور اگر کچھ کمی رہ گئی تھی مثلاً ابھی نصف ڈول بھرتا تھا اور چالیس پچاس ڈول اور نکالے جاتے تو نہ بھرتا مگر نکالا نہیں تو دوسرے دن پھر سے کل پانی نکالنے کی ضرورت نہیں بلکہ جتنے ڈول باقی رہ گئے تھے وہ نکال لیں کنواں پاک ہو جائے گا۔ اور اگر کنویں میں آمد زیادہ ہو یا شکستہ ہونے کا گمان ہو تو نجس ہونے کے وقت جتنا پانی کنویں میں موجود ہو نکال ڈالیں پاک ہو جائے گا، اس کی تفصیل بہار شریعت میں دیکھ لیجئے۔ در مختار میں ہے ینزع الماء الى حد

لا يملأ نصف الدلو يطهر الكل بتعداد لو نزع بعضه ثم زاد في الدلو نزع قدر الباقي في الصحيح۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۶) ہنود کو نہلا کر کنویں میں گھسایا تو کتنا پانی نکالنا چاہئے۔ اور بغیر نہلائے گھسا تو کتنا نکالنا چاہئے۔

اجواب۔ نہلا کر پاک کپڑا پہنا کر گھسایا تو احتیاطاً مین ڈول اور اگر بے نہلائے گھسا اور معلوم ہے کہ پیشاب کیلے یا اپنا دھڑی کپڑا پہنے ہوئے ہے جسے پیشاب کر کے باندھے ہوا تھا۔ تو کل پانی نکالا جائے۔ اور کچھ معلوم نہ ہو تو ناپاکی کا حکم نہ دیں گے مگر احتیاطاً کل پانی نکالیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۷) جو مسلمان پابند صوم و صلوٰۃ ہوں وہ کنویں میں گھسے تو کتنا پانی نکالنا چاہئے وضو سے ہوں، یا بے وضو۔ بیسوا تو حبروا۔

اجواب۔ پاک ہے تو کچھ نہیں اور اگر بے وضو ہے اور بقدر ضرورت پانی کے اندر داخل ہوا تو پانی مستعمل بھی نہ ہوا۔ اور قدر ضرورت سے زیادہ اعضائے وضو پانی میں پڑے تو پانی مستعمل ہو گیا۔ مین ڈول نکالنا کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۸) جس مسلمان نے پیشاب کر کے ڈھیلے سے استنجہ کیا، پانی سے نہیں، وہ کنویں میں گھسا تو کتنا پانی نکالنا چاہئے۔ **اجواب**۔ صحیح یہ ہے کہ کل پانی نکالا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۹) جس مسلمان نے پانچواں پھر کر ڈھیلے سے استنجہ کیا اور پانی سے نہیں، وہ کنویں میں گھسا تو کتنا پانی نکالنا چاہئے۔

اجواب۔ کل پانی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ تطہیب قلب کیلئے۔ امجدی۔ حاشیہ عہ یہاں احتیاطاً کل پانی نکالے، کلی حکم اسوجہ سے ہے کہ عادت ہے کہ پیشاب کر کے طہارت نہیں کرتے تو ان کے کپڑے اور بدن کے ناپاک ہونیکا احتمال قوی ہے۔ رد المحتار میں ہے ان الکافر اذا وقع فی البئر و هو حی نزع الماء لانه لا یخلو من نجاسة حقیقۃ او حکمیۃ اقول لعل نزحها للاحتیاط، تامل۔ امجدی۔ لے رد المحتار میں ہے مذهب محمدانہ یسلب الطہورۃ وهو المعصوم عند شیخین فی نزع منه عشر دن لیصلی و طہوراً۔ و وسط بعد ہے، فی نزع ادنی ما در دہہ الشرع و ذالک عشر دن احتیاطاً۔ عن البدائع۔ امجدی۔ لے عینیا ہے دان کانت علی بدنہ او ثوبہ نجاسة حقیقۃ او کان مستنجیا بنحو مجرد دون ماء تنجس الماء کلہ۔ نیز شامی میں ہے المستنجی بالجرا اذا دخل الماء

مسئلہ (۴۰) عورتوں کو لہنگا پہنکر جیسا ہنود کے یہاں پہنتے ہیں کنویں پر چڑھکر پانی بھرنا چاہیے یا نہیں، یونہی تہبند باندھکر بیٹھنا تو حبر ورا۔

اجواب۔ کنویں سے پانی بھرنے میں کوئی حرج نہیں مگر مسلمان عورتوں کو لہنگا پہنتا، ناجائز ہے کہ ہنود سے مشابہت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۱) محی الدین صاحب عرف لعل محمد ڈاکخانہ قصبہ منڈوا ضلع فتحپور مہوہ ۲۵ جمادی الاول ۱۲۵۵ھ

”ہمارے یہاں جتنے کنویں ہیں کسی میں احتیاط نہیں، پاک اور ناپاک گھڑے ڈالے جاتے ہیں، ہندو مسلمان سب بھرتے ہیں، اپنی حکومت نہیں کہ عوام کو نجس اور ناپاک گھڑے ڈالنے سے منع کیا جائے، اور نہ اپنے پاس اتنا سرمایہ کہ بذاتِ غلام کنواں تعمیر کرایا جائے۔ ایسی حالت مجبوری میں کیا کرنا چاہیے، کس امام کے مسئلہ پر عمل کرنا چاہیے اور اس مسئلہ کا مضمون کیا ہو۔

اجواب۔ ناپاک گھڑے اگر کنویں میں ڈالے جلتے ہوں تو کنواں ناپاک ہو جائے گا، مگر جب تک ناپاک ہونے کا یقین نہ ہو محض احتمال نجاست ہونا کافی نہیں۔ محض شبہہ کی وجہ سے نجاست کا حکم نہیں دیا جاسکتا اگر وہاں مسلمان کے خاص کنویں نہیں ہیں تو مساجد کے کنویں ضرور مسلمانوں کے ہوں گے، ان کو ہی نجاست سے محفوظ رکھا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲) از مارواڑ جنکشن مرسلہ غلام احمد صاحب قادری رضوی امام مسجد ۵ رجب ۱۲۵۵ھ۔

”کو کنویں میں گر گیا ہے اور کہیں کنویں کے دروں میں گھس گیا بہت تلاش کیا پتہ نہ لگا اب ہندو لوگ اس کنویں سے

پانی پیتے ہیں، مسلمانوں نے بند کر رکھا ہے، اور یہی کنواں نزدیک ہے مسلمانوں کو بڑی تکلیف ہے، یہ کنواں کتنے روز بند رکھا جائے

اجواب۔ اگر معلوم ہے کہ کو کنویں میں ہی رہ گیا، اس سے نہیں نکلا اور اس میں مر گیا تو جب غالب گمان ہو جائے کہ مٹر کر

مٹی ہو گیا، اس وقت کنواں پاک ہوگا۔ ردالمحتار میں ہے لودق عصفور فیہا فنجز و اعن اخراجہ فنادام فیہا فنجسۃ

فتاویٰ۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳

چیل اور گیند وغیرہ تھوڑا تھوڑا اگر کرتا ہے۔ زید کہتا ہے کہ مذکورہ چیزوں کا کنویں سے نکالنا ضروری نہیں کیونکہ پانی نکالتے نکالتے خود ہی دھل گئی۔ بکر کہتا ہے، پہلے مذکورہ چیزوں کو نکال لینا چاہیے، اگر اندر پڑی رہ گئی اور بقدر نجاست پانی نکال لیگا، تو پانی پاک ہو گا بلکہ جوں کا توں رہے گا۔ جناب مفتی صاحب! آپ کی تحقیق میں کس کا کہنا صحیح ہے، کس کا غلط۔

۲۔ ایک بے نمازی بچہ دالی عورت جو ہوش و حواس سے تھی ڈوبنے کی غرض سے جان بوجھ کر کنویں میں گری، اور تین چار گھنٹے بعد وہ زندہ نکال لی گئی۔ اس حال میں کہ اس کے ہوش و حواس سب درست تھے۔ تو اس کنویں کا پانی پاک ہے یا نجس۔

الجواب۔ پہلے اس چیز کو کنویں سے نکالیں اس کے بعد پانی نکالیں، ہاں جو چیزیں خود نجس نہیں ہیں، بلکہ نجاست لگنے سے ہیں۔ اگر ان کا نکالنا دشوار ہے تو پانی نکالنے کے بعد طہارت کا مکمل دیا جائے گا۔ درختار میں ہے۔ ینزع کل ماء ہا بعد اخر لاجہ

الا اذا تعدت ركنه اذخرقة متنجسة فينزع الماء الى حد لا يملأ نصف الدلو يطهر الكل بتغيا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الجواب۔ اگر اس کے کپڑے نجس تھے، یا بدن پر نجاست لگی تھی، یا پاخانہ پیشاب نکل گیا تو کل پانی نکال جائے۔ اور اگر کسی نجاست کا علم نہیں ہے تو بیس ڈول نکالیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۴) مرسلہ حکیم ابو محمد عبدالرزاق صاحب امام مسجد ازہرہ محلہ کرستان پارہ ۱۲ جلدی الاخری

۱۳۴۱ھ

”اس وقت جو سوتی اور ادنیٰ موزے رائج ہیں ان پر مسح جائز ہے یا نہیں، مسافر ہو یا مقیم“

الجواب۔ یہ موزے جو عموماً سوتی یا ادنیٰ پہنے جاتے ہیں، ان پر مسح کافی نہیں، پاؤں دھونا لازم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۵) از کلکتہ زکریا اسٹریٹ ۲۲ مرسلہ مولوی احمد ظاں سلمہ یکم ذی الحجہ ۱۳۵۵ھ۔

”صاحب معذر کے لئے موزوں پر مسح کی مدت کتنی ہے۔ معذور نے صبح کے وقت وضو کر کے موزہ پہنا تو وہ بحالت آقا

ایک دن ایک رات، اور سفر میں تین دن تین رات مسح کر سکتا ہے یا نہیں، براہ کرم کسی قدر تفصیل فرمائی جائے۔

الجواب۔ معذور کے لئے مسح موزہ میں وہی تمام احکام ہیں جو صبح کے لئے ہیں۔ اگر مقیم ہے تو ایک دن ایک رات

مدت مسح ہے۔ اور مسافر ہے تو تین دن تین راتیں۔ صبح کے وقت موزہ طہارت کاملہ پر پہنا اس کا وضو طلوع آفتاب سے

جاتا رہا۔ لہذا اس وقت سے یعنی طلوع آفتاب سے مدت مسح شمار ہوگی۔ اور دوسرے دن طلوع آفتاب طہر ہو جبہ عذر وضو منقوض

ہوگا، مدت مسح بھی ختم ہو جائے گی، یعنی اب مسح نہیں کر سکتا، موزہ کا اتارنا لازم ہے (اور پاؤں دھونا فرض ہے) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۶) کیا فرماتے علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید جماع کی غرض سے اپنی بیوی کے پیٹ گیا تو معلوم ہوا کہ اس کی بیوی حائضہ ہے، تو زید نے افلام کے لئے کہا، اس پر اسکی بیوی نے انکار کیا لیکن زید نے جبراً اپنی بیوی کے ساتھ افلام کیا اور کہا اگر تو نے کسی سے کہا تو جان سے مار ڈالوں گا۔ اب وہ عورت اپنے گھر پر ہے اور اسی خون سے سسرال جانا نہیں چاہتی کہ مار نہ ڈالے، ایسی صورت میں شارع علیہ السلام کا کیا حکم ہے۔ بینوا تو جبر روا۔

اجواب۔ حالت حیض میں نان سے گھٹنوں تک کسی مقام سے استمتاع حرام ہے، نہ کہ دہلی فی الدبر کہ یہ اشد حرام، سید المفسرین حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں اُدسی الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نساء کھڑے خَرَّتْ ثَنُكُم مَّا لَوْ كَحَرَّتْكُمْ اَلَيْه اَبْل وَاَدْبَرَاتِ الدَّبْرِ وَالْحَبِیْضَةُ پچھے کے مقام اور حیض میں جماع کرنے سے بچو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ملعون من اتى امرأته فی دبرها ملعون ہے وہ جو اپنی عورت سے پچھے کے مقام میں دہلی کرے رواہ احمد والبوداد عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور فرماتے ہیں اب الذی یاتی امرأته فی دبرها لا ینظر اللہ الیہ جو ایسا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت نہ فرمائے گا۔ رواہ فی شرح السنۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور روایت ترمذی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے یوں ہے لا ینظر اللہ الی رجل اتی رجلاً و امرأته فی الدبر جو شخص مرد یا عورت کے پچھے کے مقام میں دہلی کرے اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر نہ فرمائے گا۔

عورت کو وہاں جلنے میں جیکہ اپنی جان کا خون ہے تو جب تک کافی اطمینان نہ کرے اور شوہر اس حرکت خبیثہ سے باز نہ آئے اس وقت تک اس کے یہاں جانے سے اپنے کو روکے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۷) مسئلہ مولوی غلام علی الدین الجیلانی علیہ السلام مدرس اہل مدرسہ جامع مسجد کرناں شریف۔ عورت کے پیشاب کے مقام سے جو سفید رطوبت نکلتی ہے کیا وہ بھی پاک ہے، بہار شریعت میں رطوبت کو پاک لکھا ہے، سفید اور غیر سفید کی کوئی تفصیل نہیں۔

اجواب۔ فرج خارج کی رطوبت ناپاک نہیں ہے، مگر یا یہ رطوبت سفید ہی ہوتی ہے رد المحتار میں ہے واما رطوبة الفرج

یہ فرج خارج کی ہو یا داخل کی دونوں کی رطوبت پاک ہے۔ رد مختار میں ہے ان رطوبة الفرج طاهرة عندہ، اسکے تحت رد المختار میں ہے ای لا یخلو لعل الخاتم فرطوبة طاهرة باتفاق۔ نعم یدل علی الاتفاق کونہ حکم خارج البدن فرطوبة کوطوبة الفم والالف والعرق الخارج من البدن ۱۱ قول وقد صرح ۱۲ ولذا انفق فی التاویخانیۃ ان رطوبة الولد عند الولادة طاهرة وکذا الصغیر اذا خرجت من امها وکذا البیضة فلا یتنجس بها الثوب ولا الماء اذا وقعت فیہ لکن یکرہ التوضی بہ للاختلاف وکذا الامنعة هو المختار (ص ۲۷ پر)

الخارج فظاهرة اتفاقا الخ وفي منهاج الامام النووي رطوبة الفرج ليست بنجسة في الاصح قال ابن حجر في شرحه
وهي ماء ابيض متروك بين الملتصق والعرق يخرج من باطن الفرج الذي لا يجب غسله بخلاف ما يخرج مما يجب غسله
فانه طاهر قطعاً ومن وراء باطن الفرج فانه نجس قطعاً ككل خارج من الباطن كالماء الخارج مع الولد او قبله الخ
مسئله (۴۸) مسئو له حافظ علی احمد خاں صاحب ازبیلی محلہ جہولی ۷ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کو مرض کی وجہ سے ہر وقت پیشاب
کا قطرہ آتا ہے، وہ کس طرح نماز پڑھے گا۔

اجواب۔ اگر یہ مرض حد عذر کو پہنچ گیا ہو، یعنی ایک وقت پورا ایسا گزر گیا کہ طہارت کے ساتھ فرض نماز
ادانہ کر سکا، تو وہ معذور ہے، وقت میں ایک بار وضو کرے اور جتنی چاہے اُس وضو سے نماز پڑھتا رہے، اس قطرہ کے
آنے سے اُس کا وضو نہ جائے گا، بلکہ اس کا وضو خروج وقت سے ٹوٹے گا، پھر جب تک اندر وقت کے ایک بار بھی قطرہ آتا
رہے گا، وہ معذور ہی ہے اور اُس کے لئے معذور کے احکام، اور اگر پورا وقت گزر گیا اور قطرہ نہ آیا، تو اب معذور
نہ رہا۔ پھر اگر پاک کپڑے نماز ادا کر سکتا ہے، تو پاک سے ادا کرے۔ اور بغیر قدر مانع کے ادا نہیں کر سکتا ہے، تو اُسی حالت میں
پڑھے جہاں تک تقیل نجاست ممکن ہو عمل میں لائے، اور جو ناممکن ہو معاف ہے لا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا اور اگر شفق
روئی وغیرہ رکھ کر قطرہ بقدر اذائیے فرض روک سکتا ہے، تو ایسا کرنا واجب ہے، بلکہ اگر رکوع سجود کرنے سے قطرہ آتے ہیں اور کھڑا

(بقیمت ۲) یہ حکم اس وقت ہے کہ شرمگاہ کی رطوبت کے ساتھ کوئی نجاست نہ ہو مثلاً خون یا مذی یا منی۔ اسی میں اسی صغیر ہے وھذا اذا لم یکن
معدوم ولم یخالط رطوبة الفرج مذی او منی من الرجل والمرأة۔ یہی اسی میں ہے کہ اندرون شرمگاہ کی رطوبت اگر بدن یا کپڑے پر
لگ جائے تو دھو لیں تاکہ احتمالات ملار سے بچیں بطاوی علی المراتی میں ہے لا ینجس المائع وقوع ببقیة طریة من بطن دجلجة ولا وقوع
سحالة من بطن امھاد لو كانت رطبة ما لم یعلم ان علیھا قذراً لان رطوبة المستخرج ليست بنجسة۔ روگنی رحم کی رطوبت
تو اس کے بارے میں کوئی تعریض کہیں نہیں ملی، مگر ابھی ردالمحتار سے گزرا کہ پیدائش کے وقت بچے کے جسم پر جو رطوبت ہوگی وہ پاک ہے
اور یہی حکم بکری کے بچے اور انڈے کا بھی ہے۔ اس سے ظاہر کہ رحم کی رطوبت بھی پاک ہے۔ جد الممار میں اس کے تحت ہے، ظاهرة
ان رطوبة الرحم ایضا ظاهرة بخلاف ما تقدم من ابن حجر من ان الخارجة من وراء باطن الفرج نجس۔ علاوہ ان میں
قاضی خاں سے اُسی میں ہے، قال فی مسئلة السحالة انھا لا تفسد الماء علی قیاس قول ابی حنیفة، اسے نقل کر کے جد الممار کی منہیہ میں
فرمایا، فھذا النص منہ ان عدم الافساد ینفی علی طہارة تلك الرطوبة فی نفسها لا لعدم الاتصال فانھا نضیة مجمع
علیھا غلیر مختصة بقول الامام كما لا یخفی۔ اھ امجدی

والشخص لا یعلم
والشخص لا یعلم

یا مبیحار ہے تو نہیں آتے، تو بیکے رکوع و سجود اشارہ کرے، درمختار میں ہے یجب ردّ عذرہ او تقیلہ بقدر قدرتہ ولو بصلاتہ مؤثرا و بردہ لا یبقی ذاعذرہ
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۹) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ زید کو بوا سیر کا عارضہ ہے اور قریب قریب ہر وقت پانی بہتا رہتا ہے، تو کیا یہ کافی ہوگا کہ پاخانہ کے مقام پر کپڑا باندھ لیا جائے اور ہر وقت تازہ وضو کر کے نماز پڑھے، کتنے وقت تک یہ پانی جاری رہنے پر معذور کے حکم میں ہو سکتا ہے۔ اور معذور کی تعریف کیا ہے۔

الجواب۔ ہر وقت جب رطوبت خارج ہوتی رہتی ہے تو معذور ہے، ایک وقت میں جو وضو کیا اس وقت میں اس وضو سے جتنی نمازیں چلے پڑھے، اس رطوبت کے خارج ہونے سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ معذور کی تعریف اور اسکے باقی احکام بہار شریعت حصہ دوم میں دیکھ لیجئے، جو آپ کے پاس غالباً موجود ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۰) از کلکتہ ذکر یا اسٹریٹ ۳۳۳ مرسلہ مولوی احمد خاں سلمہ یکم ذی الحجہ ۱۳۵۶ھ۔

ایسا شخص جسے کچھ روز تک تو تھوڑے تھوڑے عرصہ کے بعد حدث ہو جایا کرتا ہے اور کچھ دنوں اسکے خلاف، تو وہ صاحب عذر ہوگا یا نہیں۔ مسئلہ (۵۱) صاحب عذر کا وضو خروج وقت سے جاتا رہتا ہے، یا جس وقت میں وضو کیا ہے، اس وقت کی نماز ادا کرنے کے بعد۔

الجواب۔ معذور ہونے کے لئے یہ ضرور ہے کہ نماز کا پورا ایک وقت اس حالت میں گزر گیا کہ طہارت کے ساتھ نماز فرض نہ پڑھ سکا۔ ایک وقت ایسا ہونے کے بعد وہ صاحب عذر ہوگا۔ اس کے بعد اگر وقت کے اندر ایک مرتبہ بھی وہ حدث ہو جایا کرے، تو صاحب عذر رہے گا، ہاں اگر پورا وقت نماز عذر سے خالی گزر گیا، صاحب عذر نہ رہا، اب پھر صاحب عذر اس وقت ہوگا کہ پہلی حالت پیدا ہو جائے، یعنی پورا وقت اس طرح گزرے کہ طہارت کے ساتھ فرض نماز ادا نہ کر سکے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

الجواب۔ صاحب عذر کا وضو خروج وقت سے جاتا ہے، اس وقت کی نماز ادا کرنے سے نہیں جاتا جب تک نماز کا وقت خارج نہ ہو جتنی نمازیں چلے پڑھتا رہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۲) مرسلہ اسماعیل صالح محمد صاحب از رانا واؤ ضلع کاٹھیا دار ۴ رذی الحجہ ۱۳۵۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ دھوبی کو اگر ناپاک کپڑا دیا جائے تو پاک ہو کر آتا ہے یا نہیں، مولوی محمد حسین صاحب

یہ معلوم ہونا کہ یہ وہی ہیں، اس کے وہی طریقے ہیں، یا ان پر اثر نجاست موجود ہے یا اس وقت سے اب تک ہماری نگاہ کے سامنے ہیں، در نہ کیا معلوم کہ وہی ہیں کہ اکثر کنکریاں پاؤں لگنے سے اُدھر کی اُدھر ہو جاتی ہیں، بچے وغیرہ اُدھر سے اُدھر اُدھر پھینک دیا کرتے ہیں، جب انوروں کی ٹھوکروں سے ہٹ جایا کرتی ہیں۔ نیز اور بہت سے اسباب ہیں، جب تک وہ دونوں باتیں نہ ہوں کیونکر معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ وہی ہیں اور جب اد پر نجاست معلوم ہے تو غم ہے۔ عالمگیری میں ہے الحصی حکمہ حکم الارض اذا كان فيها واما اذا كان على وجه الارض لا تطهر كذا في المحيط و هكذا في منية المصلى۔ در مختار میں ہے وتطهر بيبها و ذهاب اثرها كلون و سرج لا جل صلا ة عليها لا لتيسر بها و حكما اجر مفروش و خص و شجر و كلاً قائمين في الارض كذا في اي كارض فيطهر بحفان و كذا اكل ما كان ثابتاً فيها لا يخلو كذا في اتصاله بها فالمنفصل يغسل لا غير۔ رد المحتار۔ میں ہے مثله الحصا اذا كان متداخلاً في الارض كما في المنية حو في التاترنا اما اذا كان على وجه الارض لا يطهر اه۔ اور ندی کے کنارے ریتے کا میدان یا اور کوئی ریتے کی جگہ ہو، وہ زمین کے حکم میں ہے کہ سوکھ کر پاک ہے کہ ریتے مثل گرد کے ہے، اور گرد تالچ زمین ہے، کنکری کے مثل نہیں۔ علامہ شامی اسی رد المحتار میں فرماتے ہیں والظاهر ان التراب لا يتقيد بذلك والا لزم تقيد الارض التي تطهر باليبس بما لا تراب عليها تأمل۔ اور اگر ایسی جگہ نماز پڑھنی پڑے جہاں غص کنکریاں ہوں تو کوئی کپڑا وغیرہ بچالیں یا ان ناپاک کنکریوں کو ہٹا دیں پھر نماز پڑھیں، اس میں کیا دقت ہے۔ سڑکوں اور عام راستوں پر نجاست پڑتی رہتی ہے، تو ایسی جگہ کون نماز پڑھتا ہے۔ ہاں یہ بات ضرور ہے کہ اگر تھوڑا پانی برسا کہ کنکریاں نہ دھلیں تو ناپاک رہیں، پھر ان کی کچھ کپڑے وغیرہ کو لگے گی اور اس میں حرج ہے۔ لہذا علماء کرام نے راستہ کی کچھ کو معاف کھا ہے، اگر کپڑے پر لگ جائے، غص نہ ہوگا۔ در مختار میں ہے طين الشارع عفو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۴) مرسلہ ابراہیم صاحب برق چشتی از مونیگر محلہ توپخانہ بازار یکم ذی الحجہ ۱۳۴۷ھ۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ ذیل میں کہ حالت جنابت میں جو پسینہ جسم سے نکلتا ہے، وہ پاک ہے یا ناپاک۔ اور بعض اوقات اس پسینہ جو کپڑے تر ہو جاتے ہیں، وہ ناپاک ہو جاتے ہیں یا نہیں۔ ان کپڑوں سے نماز ہو سکتی ہے یا ناپاک کر نیکی ضرورت ہے۔ بینوا توجروا۔

اجواب۔ جنب کا پسینہ پاک ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے عرق کل شئی معتبر بسوۃ کذا فی الہدایہ

عہ اور آدمی کا جو ٹھپا پاک ہے اگرچہ وہ جنب ہو، ہدایہ میں ہے عرق کل شئی معتبر بسوۃ لانہما یولدان من لحمہ وھما

مگر جس جگہ نجاست لگی ہو وہاں پسینہ نکل کر اگر کپڑا تر ہو جائے تو اس نجاست کی وجہ سے کپڑا پاک ہو جائے گا۔ اگر کپڑا پاک ہو نا اس نجاست کی وجہ سے ہے، نہ پسینہ کی وجہ سے، اگر پسینہ کی جگہ پانی ہو تا جب بھی یہی حکم تھا۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گیارہ روئی دھونے سے اور پلنگ کے باندھ ادا دھونے سے پاک ہو جاتے ہیں۔

اجواب۔ روئی دھونے سے پاک ہو جاتی ہے جبکہ جتنی نجاست تھی اتنی بائس سے زیادہ دھونے میں اڑ گئی ہو، ورنہ نہیں۔ ردالمحتار میں نہر ہے وكن الذنن ومن عده شرط كون النجس مقدار قلیلا یذهب بالذنن والافلا یطهر كن انی البزادیة۔ اور پلنگ کے باندھ دھونے سے پاک نہ ہوں گے، طہارت کی کوئی وجہ نہیں۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۶) مسئلہ غایت اللہ صاحب از اسٹیشن کلاں بریلی ۳۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جب ہوئی چربی میں کٹے نے منہ ڈالا اور کھائی، اب اس کا کیا حکم ہے۔

اجواب۔ جہاں سے کھائی وہاں اس پاس سے نکال کر پھینک دیں باقی پاک ہے۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۷) از بہیلوارہ۔ میواڑ مرسلہ جناب مولوی محمد رمضان صاحب پیش امام مسجد چوڑ گراں۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و معتمدین شرع متین مندرجہ مسئلہ میں کہ سفید رنگ کا پرندہ جس کو بگلا کہتے ہیں، اس کی بیٹ پاک ہوتی ہے؟ یعنی پرند بگلا کا پیشاب پاخانہ نجس ہے یا نہیں اور اگر نجس ہے تو نجاست غلیظہ ہے یا خفیفہ۔

اجواب۔ بگلا کی بیٹ پاک ہے اس لئے کہ جو پرند ہوا میں اڑتی ہیں اور حلال ہیں ان کی بیٹ پاک ہے۔ درمختار میں وخرء ما یذرق فیہ فان ما کولہ فطاهر والا فمخفف۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۸) از بہیلوارہ میواڑ مرسلہ جناب مولوی محمد رمضان صاحب پیش امام مسجد چوڑ گراں۔

(بقیہ صفحہ ۳۲) فاخذ احدہما حکمہ صاحبہ وسور الاذی وما یوکل لحمہ طاهر لان المختلط بہ اللعاب وقد تولد من لحم طاهر ویخل فی هذه الجواب المجنب والنجس والفساد۔ نور الایضاح اور مرآۃ الفلاح میں ہے الاول سور طاهر مظهر بالاتفاق من غیر کراہۃ فی استعمالہ وهو ما شرب منه آدمی لیس بفساد نجاست لما روی مسلم عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت کنت اشرب والنجس فانما ولہما السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیضع فاد علی موضع فی۔ ولا فرق بین الکبیر والصغیر والمسلم والکافر والنجس والمجنب، امجدی۔ علم ردالمحتار میں ہے تقوہ وغوہ من جملہ من جوانب النجاسة، واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔ ص ۵۵ بہار شریعت میں ہے جو پرند ہوا میں اڑتے ہیں۔ اور درمختار کی منقولہ عبارات کا ترجمہ یہ ہے ۱۔ جو پرند ہوا میں بیٹ کرتے ہیں، ردالمحتار میں اس کے تحت فرمایا کہ کما فی بعض من جیسے کبوتر اور گویا، اس کا متفقہ یہ ہے کہ بگلا کی بیٹ ضرور پاک ہے۔ غنیہ کی عبارت سے تو اس کو بالکل صاف کر دیا، کہتے ہیں دام آخرہ ما یوکل لحمہ من الطیور سوی الدجاجة والبط والاوز وغوہا فطاهر کالحمام والعصفور وغوہا۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے صحن کے قریب درخت ہے جس کی ٹہنیاں مسجد کے صحن پر چکی ہوئی ہیں اور دھنوک کرنے کی جگہ اور کنویں پر بھی چک رہی ہیں، اس درخت پر بگلے گھونسلے بنا کر پتے دیئے ہوئے ہیں، ہر وقت نمازیوں کے اوپر ان کے پاخلے پڑتے ہیں، احتمال ہے کہ کنویں میں بھی پڑتے ہوں گے، نماز پڑھتے ہوئے بھی اکثر ان کا پانا نمازیوں کے اٹا پڑ جاتا ہے، گذارش یہ ہے کہ کیا ان کے گھونسلوں کو بچوں سمیت پھینک دیا جائے یا بونہی نماز پڑھتے رہیں۔ مسئلہ (۵۹) اسی طرح سے کبوتر، کوا، چیل، فاختہ، مینا، طوطا وغیرہ کا کیا حکم ہے، بسینا تو جبر و اجزا کہ اللہ خیر المجزاء۔

اجواب۔ بگلے کی بیٹ اگرچہ غص نہیں مگر گندگی ضرور ہے اور مسجد کو گندگی سے بھی بچانا چاہئے، بگلے جب گھولے لگانے لگیں اس وقت گھونسلوں کو نوچ کر پھینک دیا جائے کہ پتے کرنے اور گندگی کی نوبت نہ آنے پائے۔ درمختار میں ہے ولا باس برمی عش خفاش و حمام لتقیۃ۔ ردالمحتار میں ہے جواب سوال حاصلہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اقروا الطیر علی مکاتہما نازا لہ

العش مخالفة الامر فلجواب بانہ للتقیۃ وھی مطلوبة فالحدیث مخصوص بغیر المساجد — واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ کبوتر، مینا، فاختہ کی بیٹ پاک ہے اور کوا، چیل کی نجاست خفیہ اور ان کے گھونسے بھی پھینک دیے جائیں۔ **مسئلہ (۶۰)** کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ولایتی صابون استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں، جو لوگ ولایت آئے ہیں کہتے ہیں کہ وہاں جانور ذبح نہیں کئے جاتے، آیا ہر کسی کے کہنے پر اتماد کیا جائے گا، یا کوئی متشرع آدمی بیان کرے۔

اجواب۔ نصاریٰ نے بہت زمانہ دراز سے موافق شرع جانور کو ذبح کرنا ترک کر دیا ہے۔ یہ لوگ بغیر تسمیہ ایسے ہی جانور کو کھانا کھا کر کھاتے ہیں۔ کتب فقہ میں مذکور ہے النصرائی لا ذبیحۃ لہ۔ اور یورپ میں ذبح شرعی نہ ہونے کی خبر بالکل متواتر ہے، ایسی خبرا ثبات کے لئے گواہان عادل کی ضرورت نہیں کہ اس کے بیان کرنے والے دوچار شخص نہیں بلکہ سینکڑوں ہیں، لہذا وہ جانور مرنے میں اور ان کی چربی بھی ناپاک ہے۔ اور اگر اس کا صابون بنایا گیا ہو تو اس کا استعمال ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ فی الدہ ویطہر ذیت تجسس بجمولہ صابونا۔ قال تحۃ العلامة الشامی۔ ثم هذه المسئلة قد فرغوا علی قول محمد بالطہارۃ بالقلب العین الذی علیہ الفتوی واختار اکثر المشائخ خلافا لابی یوسف لما فی شرح المنیۃ والفقہ وغیرہما وعبارة المجتبی جعل الدہن النجس فی صابون یعنی بطہارۃ لانه تغیر والتغیر یطہر عند محمد ویفتی بہ ام۔ وظاہرہ ان دہن البیتۃ کذا لک لتعبیرہ بالنجس دون المتنجس الا ان یقال هو خاص بالنجس لان العادۃ فی الصابون وضع الزيت دون بقية الادھان تأمل۔ ثم رایت فی شرح المنیۃ ما یؤید الاول حیث قال وعلیہ یفرغ ما لو وقع للناس او کلب فی قدر الصابون فصارت صابونا یکون طاهرا التہلیل الحقیقۃ ام اقول قد یما یجتمہ فی صدری ان فی الصابون لا یتغیر الحقیقۃ بل یکون فیہ انجماد فکیف ینطبق علیہ فلما انتہیت الی هذه المسئلة فی الاعدیۃ تحیرت کیف انتی خلاف تصریح الشامی۔ ولكن لما تفكرت (معہ ۳۳)

مسئلہ (۶۱) عابی عبد اللطیف الیوب صاحب از مقام دھوراجی ضلع کاٹھیا دار ۱۶ ارعمہ مسئلہ۔
 ”ہر آدمی سے کئی آدمی طاقتور ہوتے ہیں تو کمزور کا پھوڑا طاقتور کے حق میں کب پاک سمجھا جائے اگر پانی کم کی نسبت ہو تو پھوڑا
 پانی میں پہلی بار کھڑا ڈالنے سے پانی نجس ہو جائے گا، ہاں اگر پھوڑا پانی تینوں مرتبہ جدید میں دھونے کے بارے میں ہو ٹھیک ہو سکتا ہے
 یہ صرف میری ناقص سمجھ ہے صحیح کیا ہے؟

الجواب۔ نجاست مرتبہ سے طہارت کے لئے ازالہ شرط ہے۔ اگر ایک بار میں نازل ہو جائے تو ایک ہی مرتبہ دھونے میں پاک
 ہو جائے گی۔ اور تین بار سے زیادہ کی ضرورت ہو تو زیادہ دھوئے۔ درختار میں ہے یطهر محل نجاسة مرتبة بقلعہا ای بزوال
 عینہا و اثرہا و لو بمرة او بما فوق ثلث فی الاصح۔ مانگیری میں ہے وازالتہا ان کانت مرتبة بازالہ عینہا و اثرہا ان کانت شیئا
 یزول اثره ولا یعتبر فیہ العد دکل انی المحيط۔ اور نجاست غیر مرتبہ ہے کمزورہ شی پھوڑنے کے قابل ہے تو تین بار دھوئے اور ہر بار
 پھوڑے، اور پھوڑنے کی حد یہ ہے کہ اگر پھر پھوڑے تو قطرہ ٹپکے اور اس میں خود اس کی قوت کا اعتبار ہے۔ اور اگر دوسرا جو زیادہ قوی ہو
 اس کے پھوڑنے سے قطرہ ٹپکے گا تو قوی کے لئے پاک نہ ہوگا، اور اس کمزور کے لئے پاک ہو گیا۔ درختار میں ہے و قدر بغسل و عصر
 فیما یعصر مبالغیث لا یقتر و لو کان لو یعصر غیره قطر طهر بالنسبة الیہ دون ذلك الغیر۔ ردالمحتار میں ہے لان کل احد
 مکلف بقدرتہ و وسعہ ولا یکلف ان یطلب من هو اقوی لیعصر ثوبہ شرح المنیة قال فی البحر خصوصاً علی قول ابی حنیفہ
 ان قدرۃ الغیر غیر معتبرۃ و علیہ القوی۔ اور یہ حکم اس وقت ہے جب وہ شخص صاحب سوسہ ہو ورنہ غلبہ ظن حاصل ہونے سے
 پاک ہو جائے گا۔ درختار میں ہے و یطهر محل غیر ما بغلبہ ظن غاسل لو مکلفا والا فمستعمل۔ نیز یہ حکم اس وقت ہے جب
 تھوڑے پانی میں دھویا ہو۔ اور اگر حوض کبیر میں دھویا ہو یا بہت سا پانی اس پر بہا یا یا بہتے پانی میں دھویا تو پھوڑنے کی شرط نہیں۔
 درختار میں ہے اما لو غسل فی غدیرا و صب علیہ ماء کثیرا و جرى علیہ الماء طهر مطلقا بلا شرط عصر و تعفیف و
 تکرار غسل هو المختار۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(بقیہ حاشیہ ص ۳) رایت ان هذا الذي افق به في الامجدية تحقيقه وقد اشار الى هذا العلامة الشامي بعد اسطر
 حيث قال: وقد يقال ان الدبس ليس فيه انقلاب حقيقة لانه عصير جمر بالبطيخ۔ اقول فكذا لك الصابون وقد حرج
 بن لك في جد الممتار حيث قال اعلم انه ليس بين الزيت وبين الصابون الا الانقاع بضر به برششات من ماء
 الغلي والنواحي لكن المقام بعلم غير محرم فليحصر۔ ثم اقول مبني ذلك ان بالانقلاب العين يكون النجس طاهرا وفي
 الصابون لا يكون الانقلاب العين بل يكون انجساده الاجزاء بعضها ببعض فكيف يحكم بطهارة النجس الذي وقع فيه۔
 فيكون ما افق به في الامجدية صحيحا انظر جد الممتار على الشامي مسئلة لا امام احمد رضا البريلوي قدس سره حيث قلتم

مسئلہ (۶۲) از ٹرنی ضلع ہوشنگ آباد مرسلہ حاجی عبداللطیف ایوب صاحب جادی الآخرہ سلمہ۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ قادی رضویہ جلد دوم ص ۱۹ میں ایک شخص کے پوچھنے کے پیشاب
دگو برس پہلے کی دشواری کے جواب میں اعلیٰ حضرت قبلہ نے گوبر کو نجاست خفیہ فرمایا ہے تو گوبر سے نہ بچ سکنے کی حالت میں خفیہ میں
شمار کیا جاتا ہوگا ورنہ بہت سی کتابوں میں گوبر کو نجاست غلیظہ لکھا ہوا ہے۔

اجواب۔ گوبر اگر ماکول اللحم کا ہو تو اس کی نجاست غلیظہ و خفیہ میں اختلاف ہے، امام اعظم فرماتے ہیں غلیظہ ہے، اور صاحب
کے قول میں نجاست خفیہ ہے، بلکہ امام محمد نے آخر زمانہ میں فرمایا کہ پاک ہے اور اس مسئلہ میں تصحیحین مختلف ہیں، کسی نے قول صاحبین
کو ترجیح دی اور کسی نے امام کا قول اختیار کیا۔ در مختار میں ہے: وفي الشر بن لایة قولهما اظہر۔ رد المحتار میں فرمایا ہے: لکن
فی النکت للعلامة قاسم ان قول الامام بالغلیظ رجحانہ فی المبسوط وغیرہ۔ اور چونکہ اس زمانہ میں نماز کا بہت کم خیال رہتا ہے
معمولی باتیں بھی چھوڑنے کے لئے عذر ہو جاتی ہیں خصوصاً جانور پانے والے گاڑی چلانے والے اس سے بدقت بچ سکے ہیں انکی ضرورت
کا لحاظ کرتے ہوئے اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز نے نجاست خفیہ کا حکم دیا بلکہ مجبوری اور عذر صحت کی صورت میں امام محمد
رحمۃ اللہ علیہ کے قول اخیر پر بھی عمل کرنے کی اجازت دیدی۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۶۳) مرسلہ ضمیمہ الدین احمد صاحب ازالہ آباد محلہ دارالکلیف ۲۰ رجادی الآخرہ سلمہ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کتا کو کیوں نجس فرمایا گیا ہے۔

اجواب۔ کتا حرام ہے اور جس نے اسے پیدا کیا اُنسی نے اسکی حرمت کا حکم دیا، اسکی شان ہے یَفْعَلُ مَا يَشَاءُ عَجْمًا
مَا يُرِيدُ۔ اور اسکی حکمت معلوم کرنا چاہتے ہیں تو اس کے خصائل ذمیرہ دیکھئے۔ ہمیشہ اپنی جنس یعنی دوسرے کتوں کو دھکے
دوڑاتا ہے اور حملہ کرنا چاہتا ہے۔ کتہ ہی بزدل و ہشیہ س کے کھلنے کے لئے ڈالی جائے مگر دوسرے کتے کو کبھی کھلنے نہ دے گا
غیر نماز فجر کے وقت جب تمام جانور خدا کی یاد کرتے ہیں یہ سوتا ہے وغیر ذالک۔ ہمارے مذہب میں کتا نجس العین نہیں
صرف اُس کا ثعاب نجس ہے اور اسکی نجاست اسکی سمیت وغیرہ کی وجہ سے ہے۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۶۴) ہند و نجس ہے یا پاک ہے۔ بیسوا تو حبر واز۔

اجواب۔ باعتبار عقیدہ ناپاک ہے۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

پر پاک چیز کو ناپاک نہیں کہا سکتا پانی کے ناپاک ہونے کی تفصیل ہم نے بہار شریعت حصہ دوم کے ضمیمہ میں ذکر کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اُجواب۔ دلائی رنگوں کے ناپاک ہونے کا کوئی ثبوت نہیں محض بعض لوگوں کا کہہ دینا کافی نہیں جب تک شرعی ثبوت نہ ہو۔ پھر اس رنگ میں ابتلا عام ہے عورتیں عموماً اس رنگ سے رنگے ہوئے کپڑے پہنتی ہیں اور انہیں نمازیں پڑھتی ہیں، کبھی کپڑے کا ترچہ پانی وغیرہ میں پڑ جاتا ہے کبھی بھیگا ہوا کپڑے پر لگتا ہے پھر اسی ہاتھ کو پانی میں ڈالتی ہیں اور چیزیں چھوتی ہیں۔ اگر اس کے ناپاک ہونے کا حکم دیا جائے تو نہ ان کی نماز ہی نہ گھر کی چیزیں پاک رہیں، نہ کھانا اور پانی پاک رہے، سب ناپاک ہو جائیں۔ اسی طرح مرد بھی عامہ وغیرہ اس رنگ سے رنگا استعمال کرتے ہیں، اور وضو کرتے وقت بھیگا ہوا سر پر مسح کرتے عامہ سے لگاتے ہیں، پھر کپڑے کو چھوتے ہیں، اور دوسرے کپڑے کو ہاتھ لگاتے ہیں۔ اگر اس رنگ کے ناپاک ہونے کا حکم دیا جائے تو بڑی مشکل ہوگی۔ ایسی دشواری کے موقع پر شرع مقرر نے عموم بلوئی کا اعتبار کیا ہے۔ لہذا اس کے ناپاک ہونے کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ اس مسئلہ کی کامل تحقیق المصنفات قبلہ قدس سرہ نے اپنے رسالہ الاُحْتِلٰی مِنَ الشُّكْرِ میں فرمائی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

اُجواب۔ زید کا قول بالکل غلط ہے اول تو وہ رنگ ناپاک ہی نہیں، اور ناپاک ہوتا بھی تو دھونے سے پاک ہو جاتا، وہ دھونے سے بھی نجس ہی رہے گا، اس کے کوئی معنی نہیں۔ درمختار میں ہے بل یطهر ما صبغ او خضب بنجس بغسلہ ثلاثا والاولیٰ غسلہ الی ان یصفوا الماء۔

واللہ تعالیٰ اعلم

اُجواب۔ ایسی حالت میں کہ جانور کے گرنے کا وقت معلوم نہ ہو کب سے نجاست کا حکم دیا جائے گا، دو قول ہیں:۔ ایک یہ کہ تین دن تک کی نمازیں ٹوٹ جائیں۔ اور تین دن کے اندر جس چیز کو یہ پانی لگا ہے وہ ناپاک ہے۔ دو قول یہ ہے کہ جس وقت سے پھولا پھٹا ہو جانور دیکھا گیا ہے وقت سے ناپاک قرار دیا جائے۔ اس قول دوم میں آسانی ہے، لہذا اسی پر عمل ہے۔ پس جو پانی مقامیہ وغیرہ میں بھرا جا چکا ہے یا جو لوگ گھروں کے لئے لگے ہیں، یا غسل وضو کر چکے ہیں، ان کے جسم اور کپڑوں کے ناپاک ہونے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ درمختار میں ہے ویکم بنجاستہا من وقت الوقوع ان علم والا فملا یوم وليلة ان لم یتنفع ولم یتفسخ وملا ثلثة ايام وليلة ان انتفع او تفسخ استحسننا وقال من وقت العلم فلا یلزمہم شبی قبلہ قبل وہ یعنی۔

مسئلہ (۷۰) مسئلہ عبد الغفور صاحب دقرا ننجس اشاعت الحق بنارس ۲ شعبان المعظم ۱۲۷۰ھ۔

”عام استعمالی جو تا کا کیا حکم ہے پاک ہے یا ناپاک۔“

اُجواب۔ استعمالی جو تا میں اگر نجاست نہ لگی یا لگی مگر اس نے پاک کر لیا یا اس کے علم میں نجاست لگنا نہیں ہے تو ان صورتوں

فضیلت پاکتا ہے اور بلا کراہت اسکی امامت درست ہو سکتی ہے۔ بینوا تو جسروا بالتواب۔

اجواب۔ ڈھیلے استنجار سنت ہے اور ڈھیلے کے بعد پانی سے طہارت کرنا افضل ہے جبکہ مخرج سے نجاست ایک درم سے زیادہ تجاوز نہ کر گئی ہو ورنہ دھونا واجب ہے اور جب زید کی حالت یہ ہے کہ اگرچہ استنجار واجب ہے لیکن پھر بھی پانی کے بعد قطرے آجاتے ہیں تو پانی سے طہارت کا اس کے لئے کوئی محصل نہ رہا اور اسکے لئے اس تکلیف کی کچھ حاجت نہیں کہ ڈھیلے سے پھر پانی سے طہارت کرے، پھر ڈھیلے لے اور جب یہ عذر موجود ہے تو اس سے افضلیت کا مطالبہ بھی نہیں، ہاں اگر نجاست علاوہ مخرج درم سے زائد پھیلی ہوئی ہے تو اس وقت ضرور پانی سے دھوئے کہ ڈھیلے سے طہارت نہ ہوگی، اور دھونے کے بعد ڈھیلے وغیرہ سے قطرات سکھائے۔ درختار میں ہے والغسل بالماء بعد الا ای الحبر بلا کشف عورتہ عند احد سنۃ و یجب ای یفرض غسلہ ان تجاوز المخرج نجس مانع و یعتبر العقد المانع لعملا لا فیما وراء موضع الاستنجاء ام ملقطا۔ اور اسکی امامت میں کوئی کراہت نہیں کہ کراہت ترک سنت سے ہوتی ہے اور پانی لینا صرف افضل ہے نہ کہ سنت اور یہ مستحب بھی بیرون نماز ہے نہ کہ داخل نماز اور اس کا ترک مع العذر ہے نہ کہ بلا عذر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۴) مسئلہ جعفر احمد بنگالی طالب علم مدرس منظر اسلام مسجد بی بی جی بریلی شریف۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید یعنی پیش امام شرم کے ارے راستہ میں پیشاب نہیں کرتے ہیں لہذا غسلی میں پیشاب کرتے ہیں بعد کو پانی بہا دیتے ہیں۔ آیا زید کے لئے یہ فعل شرعاً جائز ہے یا نہیں، جواب سے مشکور فرمائیں۔

اجواب۔ غسلی نہ میں پیشاب کرنا مکروہ ہے، حدیث میں اسکی ممانعت آئی اور اسکی وجہ سے نہانے والوں کو دوسو سو پیدا ہوتا ہے۔ حدیث میں ارشاد فرمایا لا یبولن احدکم فی مسقمہ ثم یغتسل فیہ او یتوضأ فیہ فان عامۃ الوسواس منه

مسئلہ (۷۵) مسئلہ حضرت مولانا مولوی سید محمد میاں صاحب ازمارہہ مظہرہ ۲۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۳ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بدن میں قدر مانع بلکہ اس سے زائد نجاست حقیقہ لگی ہے اور دھونے سے مرض بڑھنے کا اندیشہ ہے تو نماز کیسے پڑھے، اس کا کوئی جزئیہ نظر میں ہو تو لکھا جائے، اور آیا تیمم غسل نجاست حقیقہ کا بھی ہو سکتا ہے یا نہیں بینوا توجسروا۔

اجواب۔ اگر پانی سے دھونا مضر ہو، مگر اور چیز سے اس کا ازالہ مضر نہ ہو، مثلاً دوا کا جو شامدہ یا سرکہ یا کوئی عرق تو اس سے ازالہ کر لیا جائے، کہ نجاست حقیقہ کی طہارت کے لئے پانی ہونا ضروری نہیں، بلکہ ازالہ درکار ہے، چاہے وہ کسی مریض سے ہو اور یہ بھی نہ ہو سکے کہ مرض بڑھنے کا ظن غالب ہے، اگرچہ پانی کے سوا کسی اور شئی سے زائل کرے تو مجبوری اور عفو ہے، یہاں تک کہ اوروں کے سامنے

ستر کھولنا بھی عفو کے لئے عذر ہے۔ عالمگیری میں ہے تطہیر النجاسة من بدن المصلی وثوبہ والمكان الذي یصلی علیہ واجب
هنا اذا كانت النجاسة قد تمام النعا واما ان النجاسة من غير ارتكاب ما هو اشد حتى لو لم یتمکن من ازالة النجاسة الا بالبدن عورتہ
للناس یصلی معها لو ابدأها لالامزالة تسق فکذا فی البحر تیم مرف نجاست حکمہ کامل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتاب الصلوٰۃ

مسئلہ (۷۶) مسئلہ جناب عبدالعزیز صاحب ازمانہ ضلع فیض آباد ۲۸ رجب المرجب ۱۳۸۵ھ۔

ایک مسلمان عداً نماز قضا کرتا ہے، اور باقی افعال بہت اچھے ہیں، یعنی جھوٹ بولنا، غیبت کرنا، زنا کرنا، اور بُرے کاموں سے
پرہیز کرتا ہے، تو اب یہ شخص اسلام سے خارج ہوا یا نہیں، بیسوا تو جبروا۔

اجواب۔ جو شخص قصداً ترک نماز کرے، وہ بعض صحابہ دائرہ کے نزدیک کافر ہے، اور بعض احادیث کے ظاہر سے یہ مستحق
ادراغ ہے کہ کافر نہیں مگر فاسق فاجر مرتکب اشد کبیرہ مستحق نار و غضب جبار ہے، تاکر صلوٰۃ کے بارے میں بکثرت آیات و احادیث
میں نہایت شدید وعیدیں وارد ہیں، وہ فوراً توبہ کرے، اور نماز کی پابندی اپنے اوپر لازم کرے، اور جلد سے جلد فوت شدہ نمازیں قضا
کرے، کہ موت کا وقت معلوم نہیں، اور روز قیامت سب سے پہلے اسی کا حساب دینا ہوگا، حدیث میں فرمایا اذل ما یحاسب بہ العبد
یوم القیلة الصلوٰۃ۔ مسلمانوں پر لازم ہے کہ ایسے کو تنبیہ کریں، اور نماز بنانے کی کوشش کریں، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۷) مسئلہ عبد الحمید طالب علم مدرسہ منظر اسلام ۱۲ ربیع الآخر ۱۳۸۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص نماز نہ پڑھے باوجودیکہ اس سے نہایت عاجزی و انکساری سے کہا جائے اور
اس پر بھی نہ پڑھے، اس کے واسطے شرعاً شریف کا کیا حکم ہے۔

اجواب۔ جو ایک وقت کی نماز قصداً ترک کرے وہ فاسق گنہگار مستحق عذاب نار و غضب جبار ہے، نہ کہ وہ جو بالکل پڑھتا
ہی نہ ہو، شرعی جو سزا اس کے لئے ہے، وہ یہاں کون دے، اسکی سزا قید ہے، یہاں تک کہ سچی توبہ کرے یا قید ہی میں مر جائے، اور امام شافعی
و امام مالک و امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم یہ فرماتے ہیں کہ جو ایک وقت کی بھی چھوڑے قتل کر دیا جائے۔ در مختار میں ہے:-

وتأمر کما عملنا مجانلة فاسق یحبس حتی یصلی وقیل یضرب حتی یشیل منه اللہ وعند الشافعی یقتل بصلوٰۃ
واحدة

ردالمحتار میں ہے دکن اعند مالک و احمد۔ اب مسلمان اتنا تو کر سکتے ہیں کہ اُس سے میل جول ترک کر دیں، نہ اپنے پاس اُسے بیٹھے دیں نہ اُس کے پاس خود بیٹھیں، جب عاجزی سے کہنے پر وہ توجہ نہیں کرتا تو جہان تک سختی برت سکتے ہوں بریں، تا دقتیکہ توبہ نہ کرے، اُس کے ساتھ یہی معاملہ جاری رکھیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

از شہر کہنہ ۲۰ رجاوی الاولیٰ

مسئلہ (۷۸) سورۃ عبد الرحمن

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ سورج نکل آیا تھا مگر دھوپ اچھی طرح سے نہیں پھیلی تھی، زید مسجد میں بیٹھا ہوا کچھ وظیفہ پڑھ رہا تھا کہ لتے میں دو لڑکے نو عمر جنگی عمر تھیں ایک کی ۱۲ سال دوسرے کی ۸ سال ہو گئی، انھوں نے سقایہ سے پانی لیکر وضو کرنا شروع کیا اور قہقہہ مارتے جاتے تھے، اور یہ کہتے جاتے تھے کہ ایک جوڑنے پڑھا تو مگر اسکی آواز ملی نہ دوسرے کی خیر تیسرے کی کچھ ملتی تھی مگر ہمارا تمہارا گلا خوب ملا، تو میں نے جھک کر اُن سے کہا کہ تمہارے اوپر افسوس کرتا ہوں کہ وہ منبر جس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کیا جائے اُس پر لوگ جا کر بیٹھتے ہیں بے وضو، اور نماز تک نہیں پڑھتے ہیں اور پہکیاں اڑاتے ہیں، گلا ملانے اور آواز ملانے کی تاکید کر رہے ہو، کیا تم کو نماز کی ہدایت نہیں ہے، تم کو شرم نہیں آتی کہ اب قضا نماز پڑھنے آئے ہو کبھی پڑھی کسی نہ پڑھی۔ اور میلاد شریف پڑھنے کے لئے منبر پر جا بیٹھے ہو، ان سے یہ الفاظ اس لئے کہے گئے تاکہ ان کو شرم معلوم ہو اور یہ نماز کے پابند ہو جائیں۔ اگر یہ میرا اعتراض شرع کے خلاف ہے اور جو حکم ہو اس سے زید توبہ کرنے کے لئے تیار ہے، انھوں نے یہ بھی کہا کہ ہم جو چاہیں وہ کریں زید نے یہ کہا کہ میں دس پانچ تیس کہہ چکا ہوں کہ تم صبح کی نماز قضا پڑھتے ہو اور تمہارے والد نے بھی یہ کہا کہ تم آٹھ بجے اٹھتے ہو، اور اب تم کو کیا غرض یہ بھی میں نے کہا تھا کہ بہت سے لوگ ایسے ہیں جو سود دیتے ہیں اور جو اکھیلے ہیں اور شراب پیتے ہیں اور زنا بھی کرتے ہیں، ان میں اور ہندو میں کیا فرق ہے، ایسے آدمیوں کی ہم کو کیا ضرورت ہے، جو ہم دعا مانگیں اور کہتے یہ ہیں کہ ہم سنی ہیں۔ بیسوا تو جبروا

اجواب۔ بلا عذر شرعی ایک وقت کی بھی نماز قضا کر دینا سخت کبیرہ گناہ ہے، اور تارک نماز شرعاً مستحق سزا ہے، اور فاسق و فاجر ہے، ایسے کو منبر کو بیٹھانا حرام، اس سے میلاد پڑھوانا گناہ، اور سننا ناجائز۔ مجلس خیر اُس سے پڑھوائیں جو فاسق و فاجر نہ ہو۔ اگر نئے معلوم ہے کہ دیر کر کے سونے سے صبح کی نماز قضا ہو جائے گی، تو جلد سو رہے بلا وجہ دیر تک نہ جاگے۔ اور مسجد میں قہقہہ لگانا اور فضول باتیں کرنا بھی ناجائز ہے، زید نے جو انھیں نماز کی ہدایت کی بہت اچھا کیا امر بالمعروف واجب ہے قال اللہ تعالیٰ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ۔ گناہ کرنے سے آدمی کافر نہیں ہوتا نہ سنی ہونے سے خارج ہوتا ہے، مگر بے نماز مسلمان گویا تصویر بے جان ہے، ایسے کے لئے

سود لینے والا جو اکھیلے وہ شراب پیئے وہاں نہ کرنے والا بدترین فاسق فاجر ہے مگر کافر نہیں۔ جس نے یہ کہا ان میں اور ہندو میں کیا فرق ہے وہ توبہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

دعا جائز ہے، خصوصاً یہ دعا کہ خدا انہیں ہدایت دے اور عمل خیر کی توفیق دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۹) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لڑکے اور لڑکی پر کس عمر میں روزہ نماز فرض ہوتی ہے۔

اجواب۔ روزہ نماز فرض الموقت ہوں گے جب یہ بالغ ہو جائیں، اگلے عمر کی تحدید نہیں بلکہ فرضیت میں بلوغ کا اعتبار ہے، لڑکی کم از کم نو سال میں بالغ ہو سکتی ہے اور لڑکا کم از کم بارہ سال میں، اور دونوں کی اکثریت بلوغ پندرہ سال ہے، یہ حکم فرضیت کا ہے، اور نماز پڑھنے کا حکم انہیں اس وقت سے کیا جائے جب سات سال کی عمر ہو جائے، حدیث میں فرمایا **مُرُوا صِبْيَانَكُمْ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغُوا سَبْعَ سِنِينَ وَاصْبِرُوا لَهُمْ عَلَيْهَا إِذَا بَلَغُوا عَشَرَ سِنِينَ** یعنی سات برس کے ہو جائیں تو انہیں نماز کا حکم دو، اور دس برس کے ہو جائیں تو مار کر پڑھاؤ اور روزہ کے متعلق ان کے جسم و جثہ کا لحاظ کر کے جب وہ اس حد کو پہنچ جائیں کہ روزہ کی طاقت انہیں آجائے تو روزہ رکھوانا شروع کر دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۰) مرسلہ غلام محی الدین صاحب خبر پالی مارواڑ و نیاز محمد لوطی ساز پالی مارواڑ زیر جامع مسجد مہم جہادی الادبی علمائے دین و مفتیان شرع متین اس حدیث کے متعلق کیا فرماتے ہیں، آیا یہ حدیث صحیح ہے اور سند کے ساتھ ہے یا ضعیف ہے۔ یا اس حدیث کی کوئی اصل ہی نہیں، حدیث یہ ہے :-

”روى ان النبى جلس يوما مع اصحابه فجاوشات من العرب الى باب المسجد وهو سكى فقال ما يبكيك يا شات فقال يا رسول الله مات ابى وليس له كفن ولا غاسل فامر النبى ابا بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فذهبا الى الميت فرائيا مثل الخنزير الاسود فرجعا الى النبى عليه السلام فقال رأينا مثل الخنزير الاسود يا رسول الله فقام الى الجنائزة فدعا فصار الميت على صورته الاولى وصلى عليه الصلوة وارادوا الدفن فرائوا كالخنزير الاسود فقال يا شات اى عمل كان يعمل ابوك فى الدنيا فقال كان تارك الصلوة فقال يا اصحابى انظروا حال من ترك الصلوة يبعثه الله يوم القيمة مثل الخنزير الاسود نعوذ بالله تعالى منها. (ترجمہ) روایت ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک روز اپنے اصحاب کو لیکر بیٹھے تھے کہ ایک جوان عرب روتا ہوا دروازہ مسجد پر آیا، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے جوان تو کیوں روتا ہے، اس نے کہا میرے والد نے وفات پائی اور ان کو کفن اور غسل دینے والا کوئی نہیں ہے

حضرت رسول مقبول نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حکم دیا، پس یہ دونوں مڑے کے پاس گئے، اور کیا دیکھتے ہیں، وہ مثل کالے سوز کے ہے، پس دونوں حضرت کے پاس لوٹ آئے، اور کہا کہ نہیں دیکھا ہم نے اسکو مگر مثل کالے سوز کے، یا رسول اللہ۔ پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جنازہ کے پاس کھڑے ہو کر دعا مانگی، پس وہ مردہ اصل صورت پر ہو گیا۔ پھر حضرت نے اس کے جنازہ کی نماز پڑھی۔ لوگوں نے اس کو دفن کرنا چاہا، اتنے میں پھر وہ کالے سوز کی طرح دکھائی دینے لگا۔ تب حضرت نے فرمایا کہ اے جو ان تیرا باپ دنیا میں کیا کام کرنا تھا۔ جو ان نے کہا بے نمازی تھا۔ پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے میرے اصحاب دیکھو حال بے نمازی کا، اٹھائے گا اللہ اسکو قیامت کے دن کالے سوز کی طرح، بھوالہ بھتہ الانوار۔ یہ حدیث ایک واعظ صاحب پیرجی نے بیان کیا، اس پر ایک شخص نے کہا، کہ میرا عقیدہ یہ ہے کہ حضور آقا و مولیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس کے لئے بھی دعا فرمائیں اس کا بیڑا پاس ہے، ایسا نہیں ہو سکتا کہ حضور کے دعا کرنے سے ذرا سی دیر کے لئے وہ اصل صورت پر ہو پھر ویسی ہی اسکی شکل ہو جائے۔ علاوہ اس کے جس جنازہ کی نماز آقا و مولیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھا دیں اور وہ بد بخت ہی رہے، ایسا نہیں ہو سکتا۔ اس کے متعلق بالکل دلائل کے ساتھ جواب عطا فرمائیں۔ چونکہ ایسے لوگ دعوئے کہہ کر لوگوں کو بدعتیہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ آپ کو اجر عظیم دے۔ آمین، ثم آمین

اجواب۔ درۃ النامین میں یہ روایت بھتہ الانوار کے حوالہ سے لکھی ہے، بھتہ الانوار نہ یہاں ہے نہ اس کے متعلق مجھے یہ علم ہے کہ وہ کس مرتبہ کی کتاب ہے، کہ آیا اس میں صحیح روایات ہی کو لکھا ہے یا ہر رطب و یابس کو بلا امتیاز جمع کر دیا ہے۔ بہر حال یہ روایت نہ تو صحیح ستہ میں ہے، نہ اور کسی کتاب میں میری نظر سے گزری ہے۔ روایت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مقدس کا وقع بتایا گیا اگرچہ تصریح نہیں ہے مگر الفاظ سے ظاہر یہی ہوتا ہے کہ مدینہ طیبہ کا واقعہ ہے، اور ظاہر یہ بھی ہے کہ وہ شخص صحابی ہو گا۔ پھر یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ صحابی ہو کر کیسے تارک الصلوٰۃ ہو گا، جبکہ منافقین بھی اس زمانہ کے نماز پڑھا کرتے تھے بلکہ جماعت میں بھی حاضر ہوا کرتے تھے۔ صحیح مسلم شریف میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں لقد رأینا دوما یختلف عن الصلوٰۃ الامنافق قد علم ففاقہ اور مریض ان کان المریض یمشی بین رجلین حتی یاتی الصلوٰۃ۔ میں نے دیکھا یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں کہ نماز سے پیچھے نہ رہ جاتا مگر وہ منافق جس کا اتفاق معلوم تھا یا بیمار اور مریض جو دو شخصوں کے درمیان چل کر نماز کو آتا۔ لہذا کسی صحابی کی نسبت تارک صلوٰۃ ہونے کا وہم نہیں کیا جاسکتا۔ خصوصاً جبکہ تمام اہلسنت اس بات پر متفق ہیں کہ الصحابہ کلہم عدل و ثقات سب صحابہ عادل و ثقہ ہیں۔ اور ترک نماز گناہ کبیرہ ہے اور گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے عدالت

جاتی رہتی ہے اگر کسی صحابی یا صحابیہ سے کوئی کبیرہ ہوا بھی ہے تو انھوں نے توبہ کر لی ہے، جیسا کہ حضرت ماعز اہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کے لئے حضور نے ارشاد فرمایا کہ جنت کی نہروں میں غوطے لگا رہے۔ اور عورت فامدیکہ کے متعلق ارشاد فرمایا کہ اس نے ایسی توبہ کی کہ اگر تمام مدینہ والوں پر تقسیم کیا جائے تو سب کے لئے وسیع ہو جائے۔ یا عورت مخزومیہ کی نسبت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جنت توبتھا اسکی توبہ اچھی ہوئی۔ پھر بڑی بات اس روایت میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا سے اسکی صورت ٹھیک ہو گئی مگر نماز جنازہ کے بعد جب دفن کا ارادہ کیا تو پھر خنزیر کی شکل ہو گئی۔ اگر حضور کی دعا مقبول ہوئی اور اسکی حالت اچھی ہو گئی، پھر نماز کے بعد وہی حالت پیدا ہو گئی، اس کے کوئی معنی نہیں، کیونکہ نماز جنازہ میں سب کے لئے دعائے مغفرت کی جاتی ہے۔ چاہئے تو یہ کہ بعد نماز جنازہ اور بہتر حالت ہوتی نہ کہ صورت جو مسخ ہو گئی تھی اور دملے یہ عذاب مسخ اٹھایا گیا، پھر اسی عذاب میں مبتلا کر دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ جس بندے سے عذاب اٹھائے اسکو پھر اسی عذاب میں مبتلا نہیں کرتا۔

باجملہ اگر یہ روایت سند سے مروی ہوتی تو سند دیکھ کر حکم لگایا جاتا کہ کیسی ہے، مگر اصول مذہب کے بظاہر خلاف ہے لہذا قابل اعتبار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۸۱) از دھوراجی کاٹھیا دارمرسلہ احمد عبدالشکور مرسلہ عبدالغفار ۱۶ سوال مسئلہ۔

حدیث ازربعین نمبر ۱۳ قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اعان تارک الصلوٰۃ بشئ یوفکنا ما ذنی بامہ الف مرأت۔ حدیث نمبر ۱۴ قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اعان تارک الصلوٰۃ بلقمۃ واحداۃ من طعام او شرابۃ من ماء فکانما ہدم الکعبۃ بید الف مرأت۔ حدیث نمبر ۱۵ قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اعان تارک الصلوٰۃ لو بکلمۃ واحداۃ فکانما قتل الانبیاء جمیعاً اذلہم ادم علیہ السلام واخرہم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عرض یہ ہے کہ یہ حدیثیں صحیح ہیں یا غلط، اگر صحیح ہیں تو اس کا کیا مطلب ہے، یہ اکثر مسجدوں میں چھپو کر لگاتے ہیں اس پر عمل کرنا چاہئے یا نہیں۔ صاف وضاحت کے ساتھ جواب تحریر فرمائیں۔

اجواب - یہ احادیث جو سوال میں مذکور ہیں، کتب صحاح ادران کے علاوہ بھی دیگر کتب متداولہ میں میری نظر سے نہیں گذریں، معلوم نہیں یہ اربعین کس کی ہے اور اس کتاب والے نے ان حدیثوں کو کس کتاب سے نقل کیا ہے، بظاہر ان پر وضع کے آثار نمایاں معلوم ہوتے ہیں، مگر تحقیق کے ساتھ میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ موضوع حدیثیں ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۸۲) مرسلہ حاجی عبداللطیف ایوب صاحب ۵ رجب ۱۳۴۵ھ۔

”مدینہ طیبہ کے سفر میں بعض وقت مجبوری قافلہ نہ ٹھہرنے کی وجہ سے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء ملا کر پڑھنا جائز ہے یہ صرف مدینہ طیبہ کے لئے یا کہیں جہاں قافلہ چھوٹ جائے اور خوف کے مقام پر دو دو نمازیں ملا کر پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ مثلاً ریل چلتے میں عصر کا وقت ہے اور معلوم ہے کہ مغرب تک نہ ٹھہرے گی، تو اس عصر کو مغرب کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں۔“

الجواب۔ ہلکے مذہب میں جمع بین الصلاتین جائز نہیں اگر ممکن ہو تو مذہب کے خروج نہ کیا جائے اور مدینہ طیبہ کے راستہ میں بعض دفعہ مجبور ہونا پڑتا ہے اس مجبوری کے وقت مذہب غیر عمل کرے، اور اگر کہیں ایسی ہی مجبوری لاحق ہو تو وہاں بھی اس پر عمل کر سکتے ہیں، ریل پر جب وقت جاتا دیکھیں تو چلتی گاڑی میں پڑھ لیں پھر ٹھہرنے کے بعد پڑھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۵۔ چلتی ریل گاڑی پر فرائض و اجبات اور سنت فریض نہیں، جیسے چلتے ہوئے چھکڑے پر پاپتی ہوئی کشتی پر جبکہ کشتی سے اتر کر خشکی پر نماز پڑھنا ممکن ہو۔ اکی ملت یہ ہے کہ نماز جمع ہونے کے لئے قرار علی الارض شرط ہے۔ لہذا جن صورتوں میں قرار نہ ہو نماز درست نہیں۔ فتح القدیر میں دے نے الايضاح وان كانت موقوفة في الشط وهي على قرار الارض فصل قائلان اذا استقرت على الارض فحكمها حكم الارض۔ فان كانت مربوطة ويمكنه الخروج لم تجز الصلوة فيها لانها اذا لم تستقر فهي كاللابة ۵۔ بخلاف ما اذا استقرت فانها كالسريه بحر الركني میں ایضاً اے نقل فرما کر لکھا واختاره في المحيط والبدائع۔ ودر مختار میں ہے، ولو صلى على دابة في شق محمل وهو يقدر على النزول بنفسه لا تجوز الصلوة عليها اذا كانت واقفة (وفي الشامية تحتها) وكذا الوسائط بالاولى (والان تكون عيذان المحمل على الارض بان ركن تحت خشبة وفي الشامية) وهذا الوجه يتبقى قرار المحمل على الارض لا على الدابة فيصلي بمنزلة الارض زيلعي۔ فتعم الغرضية فيه قائلان كما في نور الايضاح (واما الصلوة على العجلة ان كان طرف العجلة على الدابة وهي تسير او لا تسير فهي صلاة على الدابة (وفي الشامية) اما اذا كانت تسير فظاهر ولما اذا كانت لا تسير وكانت على الارض وطرفها على الدابة فنشكل لانها في حكم المحمل اذا ركن تحت خشبة فتكون كالارض۔ وقد يفرق بانها اذا كان احد طرفيها على الارض والاخر على الدابة لم يصح قرارها على الارض فقط بل عليها وعلى الدابة بخلاف المحمل لانه انما تقع الصلوة عليه اذا كان قراره على الارض فقط بواسطة الخشبة لا على الدابة) وان لم يكن طرف العجلة على الدابة جاز لو واقفة لتعليقهم بانها كالسريه هذا كله في الغرض والواجب بالزاعه وسنة الفجر۔ (وفي الشامية) قوله لو واقفة كذا اقيده في شرح المنية ولما راعا لغيره يعني اذا كانت العجلة على الارض ولم يكن شيئاً منها على الدابة وانما لها محل مثلاً تجزها الدابة به تقوم الصلوة عليها لانها حينئذ كالسريه الموضوع على الارض ومقتضى هذا التعليل انها لو كانت ساثرة في هذه الحالة لا تقوم الصلوة عليها بلا عذر۔ وفيه تامل۔ ان ساری عبارتوں کا حاصل یہ نکلا:۔ کشتی اگر کناہ بندھی ہے، اگر زمین پر ٹکی ہے تو نماز فرض درست اور اگر ٹکی نہیں اور کشتی سے اتر کر خشکی پر نماز پڑھ سکتے ہیں تو نماز فرض درست نہیں۔ ملت یہ بیان کی کہ قرار علی الارض نہیں۔ جانور پر عمل ہے، عمل میں نماز پڑھی نماز فرض نہ ہوئی جانور کھڑا ہو یا چل رہا ہو۔ ہاں اگر جانور کھڑا ہو اور عمل زمین پر ٹکی ہو تو درست، ملت وہی قرار علی الارض۔ گاڑی جانور کھینچ رہا ہے اس کا کچھ حصہ زمین پر کچھ جانور پر ہے، نماز نہ ہوئی اسلئے کہ استقرار علی الارض نہ ہوا حتیٰ کہ جانور کھڑا ہو نماز نہ ہوئی اسلئے کہ پوری گاڑی زمین پر ٹکی نہیں کچھ زمین پر ہے کچھ جانور پر۔ گاڑی کا کوئی حصہ جانور پر نہیں اگر گاڑی کھڑی ہے تو نماز درست چل رہی ہے تو درست نہیں۔ سبب وہی قرار و عدم قرار جن صورتوں (مسئلہ پر)

مسئلہ (۸۳) مسئلہ قاضی محمد عبدالرزاق صاحب از بانٹوہ کاٹھیاوار ۷ ر محرم الحرام ۱۲۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ظہرین و عثمانین کی ابتداء و انتہاء کیا ہے، اور اسکی کرامیت کس وقت کے ساتھ خاص ہے اور سایہ اصلی جو ہر موسم میں تبدیل ہوتا ہے شریعت میں اسکی معین مقدار کیا ہے۔ اور عصر و وقت مثلیں اور ایک بجے تو جائز ہے یا نہیں، مذہب حنفی کے مطابق جواب ہو۔ بینوا توجسروا۔

اجواب۔ آفتاب ڈھلنے سے ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے، اور جب تک علاوہ سایہ اصلی دو مثل سایہ نہ ہو ظہر کا وقت باقی رہتا ہے۔ اور جب دو مثل ہو گیا، عصر کا وقت آیا اور غروب تک عصر کا وقت رہتا ہے، ظہر کا وقت اول سے آخر تک بالکل اس میں کوئی جزر و مکروہ نہیں، ہاں جاڑوں میں تعجیل مستحب ہے، اور گرمیوں میں تاخیر۔ سایہ اصلی نصف النہار کے وقت جو سایہ ہوتا ہے وہ ہے، اور موسم و بلد کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے، بلکہ بعض جگہ بعض موسم میں ہوتا بھی نہیں، جہاں جس روز جو سایہ اصلی ہو اسی کا اعتبار ہے، عصر کا وقت آفتاب زرد ہو جانے پر مکروہ ہو جاتا ہے علاوہ سایہ اصلی دو مثل ہونے پر اگر عصر کی نماز شروع کی گئی تو ہو گئی اور دو مثل سے قبل شروع کی تو نہیں ہوئی، مغرب کا وقت غروب آفتاب کے بعد سے شروع ہوتا ہے اور جب تک شفق ابیض غروب نہ کرے رہتا ہو۔ مگر ستاروں کے خوب نکل آنے پر مکروہ وقت ہو جاتا ہے اور بعد شفق ابیض وقت عشاء شروع ہوتا ہے، اور طلوع فجر تک رہتا ہے، مگر بعد نصف شب مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(بقیہ شبہ ۸۴) میں زمین پر قرار ہے نائمج، اور جن صورتوں میں زمین پر قرار نہیں نماز درست نہیں۔ رہ گیا حضرت علامہ شامی کا تال وہ خود ان کے ارشادات سے مندرج ہے۔ اس سے پہلے فرمایا ہے۔ انما تقع الصلاۃ علیہ اذا کان قرارہ علی الارض فقط۔ اس سے چند سطریں پہلے فرمایا ہے کہ جب زمین پر قرار المل علی الارض۔ ان ارشادات کا صاف و صریح مطلب یہی ہے کہ فرائض و واجبات کی صحت کیلئے قرار علی الارض لازم ہے۔ اور گاڑی جب چل رہی ہو تو قرار علی الارض تو درہے سرے کو قرار ہی نہیں۔ علاوہ ازیں۔ اس تال کے چند سطریں بعد اس تال کی بنیاد خود ہی مل گئی فرماتے ہیں، ولما حصل ان کلام من اتحاد المكان واستقبال القبلة شرطی صلاۃ غیر النافلۃ عند الامکان لا یسقط الاجل۔ اور ظاہر ہے کہ گاڑی جب چل رہی ہو، تو مکان تو نہیں اسلئے چلتی گاڑی میں فرائض و واجبات، سنت و فروع نہیں۔ ہاں اگر وقت جا رہا ہو تو پڑھے بعد میں اعادہ کرے، کہ جہاں مجبوری میں جہت العبادہ ہوتی ہے یہی حکم ہے۔ ایک شخص اپنا بیچے قیام، رکوع، سجود نہیں کر سکتا جو اسلئے نماز پڑھا اگر تندرست ہو جائے تو اعادہ نہیں۔ اور اگر کسی نے ہاتھ پاؤں باندھ دے تو حکم ہے کہ اشارہ سے نماز پڑھے، رہائی کے بعد اعادہ کرے۔ شامی میں ہے قولہ لا یعید ای فی سقوط الشرائط الارکان بعد رسادی بخلاف مالوکان من قبل العبد۔ در مختار میں ہے ثم ان نشأ الخوف بسبب عید عبد اعاد الصلوۃ والا لا لانها سادی اس کے تحت شامی میں ہے، وقع فی الخللۃ وغیرہ البیر منعه العدوم من الضرور والصلوۃ یتیمہ و یصلی بالایمان ثم یعید۔ ریل گاڑی میں استقرار علی الارض کا فوت ہونا من جانب العبادہ ہے، اس لئے بدرجہ مجبوری نماز پڑھے، اور بعد میں اعادہ کرے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

مسئلہ (۸۴) مسئلہ جناب ظہور الحق صاحب مدرس مدرسہ اسلامیہ موضع سچھورہ تحصیل کہیر ضلع علیگڑھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اس شخص کے لئے کیا حکم ہے جو یہ عقیدہ رکھتا ہے اور
عوام الناس کو سکھاتا ہے کہ نماز جمعہ کا وقت دو بجے ختم ہو جاتا ہے اس کے بعد جمعہ نہیں ہو سکتا۔

اجواب۔ حنفیہ کے نزدیک جمعہ و ظہر دونوں کا وقت ایک ہے یعنی علاوہ سایہ اصلی دو مثل سایہ ہونے تک
ان بلاد میں ہمیشہ دو بجے کے بعد بلکہ تین کے بعد تک وقت رہتا ہے۔ بحر الرائق میں ہے الجمعة كالظہر
وقتا واستحباً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۸۵) مسئلہ حاجی ایوب صاحب از ٹرنی ضلع ہوشنگ آباد۔

عرفات میں ظہر و عصر اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء ایک ساتھ جو پڑھنے کا حکم ہے کیا وہاں کی مقررہ مسجدوں میں
جماعت کے ساتھ یہ حکم خاص ہے، یا اپنے اپنے ڈیرے میں بھی ساتھ پڑھی جاسکتی ہے، یا ہر ایک وقت کی نماز اپنے اپنے وقت
میں جُدا جُدا۔

اجواب۔ عرفات میں وقت ظہر میں عصر پڑھنے کے لئے شرط یہ ہے کہ امام کے ساتھ پڑھے، اگر تنہا پڑھی یا اپنی جماعت
الگ کی تو اب عصر کی نماز قبل وقت نہیں پڑھ سکتا، خواہ تنہا یا اپنی جماعت ڈیرے میں کی، یا مسجد میں۔ درختار میں ہے
شرط لهذا الجمع الامام الاعظم او نائبہ۔ مزدلفہ کی مغرب وقت عشاء میں پڑھنے کے لئے یہ شرط نہیں ڈیرے
میں پڑھی یا جماعت کے ساتھ بہر حال مغرب وقت عشاء میں پڑھی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۸۶) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آفتاب نکلنے وقت جو کلام پاک پڑھنے کی مانعت ہے
آیا آفتاب نکلنے پر کتنا بلند ہو جائے تو شروع کرنا چاہیے، اگر پہلے سے پڑھ رہا ہو تو کتنی دیر تک انتظار کرے۔

اجواب۔ اوقات مکروہہ یعنی طلوع و غروب و استوار کے وقت قرآن کی تلاوت ممنوع نہیں بلکہ افضل و ادنیٰ
یہ ہے کہ ان اوقات میں تلاوت کو ترک کر دے اور درود شریف وغیرہ اذکار میں مشغول ہو کہ ان اوقات میں انہیں اشتغال
تلاوت میں اشتغال سے افضل ہے۔ درختار میں ہے وفيه عن ابیہ الصلوۃ فیہا علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

افضل من قرأۃ القرآن وکانہ لایہما من ارکان الصلوۃ فالادنیٰ ترک ما کان رکناً لہا۔

عہ درختار میں ہے وخطب العشاءین ہاذان واقامۃ لان العشاء فی وقتہا لم یحتج للاعلام کما لا احتیاج ہذا للامام رقا لا الشی
تحتہا، فلو صلاہما منفردا جاز۔ امجدی

یہ وقت مکروہ طلوع سے اس وقت تک ہے کہ آفتاب پر نظر خیرہ ہونے لگے جس کی مقدار تجربہ سے بیش منٹ ثابت ہوئی ہے، لہذا اتنی دیر تک تلاوت کو موقوف رکھنا افضل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۷) کیا فرماتے ہیں علما دین اس مسئلہ میں کہ ایک جگہ یہ مسئلہ لکھا ہے کہ کسی نے نماز فجر کی نیت کی اور آفتاب نہیں نکلتا تھا کہ سجدہ کر لیا اب دوسرے سجدہ کے وقت نکل آیا تو نماز ہو گئی۔ اسی طرح عصر کی نماز ہے کہ آفتاب تھا اور نیت باندھ لی ایک سجدہ کے بعد آفتاب غروب ہو گیا، دوسرا سجدہ اسی حالت میں کیا نماز ہو گئی۔ لیکن قضا نمازوں کے بیان میں لکھا ہوا ہے کہ نماز فجر و جمعہ و عیدین کہ ان میں سلام سے پہلے ہی وقت نکل گیا تو نماز جاتی رہی۔ صحیح کیا ہے ؟

مسئلہ یومین وقت مکروہ آفتاب کی آخری کرن غائب ہونے سے بین منٹ پہلے سے شروع ہو جاتا ہے۔ استوار سے مراد صرف وقت زوال نہیں، بلکہ ضحہ کبریٰ سے لیکر زوال تک پورا وقت مراد ہے۔ در مختار میں ہے کہ لا صلاة مطلقاً مع شروق واستواء وغروب الا عصر یومہ۔ قال الشافعی قوله مع شروق وما دامت العین لا تخار فیہا فہی فی حکم الشروق کا تقدم فی الغروب انه الا هم بحر قوله استواء والتعبیر بہ ادنی من التعبیر بوقت الزوال لان وقت الزوال لا تکرر فیہ الصلاة اجماعاً بحر۔ عن الحلبي ای لا بدخل بہ وقت الظهر کما مر۔ و فی شرح التقایۃ للبرجندی قد وقع فی عبارات الفقہاء ان الوقت المکروه هو عند انتصاف النهار الی ان تزول الشمس ولا یخفى ان زوال الشمس انما هو عقب انتصاف النهار بلا فصل و فی هذا القدر من الزمان لا یمن اداء الصلاة فیہ۔ فلعل المراد انہ لا یجوز الصلاة بحیث یقع جزء منہا فی هذا الزمان او المراد بالنهار هو النهار الشرعی وهو من اول طلوع الصبح الی غروب الشمس و علی هذا یكون نصف النهار قبل الزوال بزمان یعتد بہ۔ اھ اسماعیل ونج وحموی و فی الفتیۃ و اختلف فی وقت الکراہۃ عند الزوال فقول من نصف النهار الی الزوال لروایۃ ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه نهي عن الصلاة نصف النهار حتی تزول الشمس قال رکن الدین الصبغی وما احسن هذا لان النهي عن الصلاة فیہ یعمد تصور ما فیہ اھ وعزی القہستانی القول بان المراد انتصاف النهار العرفی الی الشہد و ما والنہم و بان المراد انتصاف النهار الشرعی وهو الضحوة الکبریٰ الی الزوال الی ائمة خو لہزم اھ اقول فی حدیث السجیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ دلالة واضحة علی ان المراد من نصف النهار نصف النهار الشرعی لان بین نصف النهار العرفی وزوال الشمس لیس زمان ممتد یكون فیہ غایۃ مغمیا انما یكون زوال الشمس بعد نصف النهار الشرعی متصلاً بلا فصل فتعین ان یكون المراد فی الحدیث بنصف النهار هو نصف النهار الشرعی یعنی الضحوة الکبریٰ۔ وقد ترجح هذا لقول بقول رکن الدین الصبغی ما احسن هذا۔ وهذا من الفاظ الافتاء۔ قال فی الرضویۃ۔ ویؤیدہ ما فی الشافی عن الطحاوی عن ابی العود الحموی عن البرجندی عن المنقذ فی باب الکسوف انہا اذا انکسفت بعد العصر او نصف النهار دعوا ولم یصلوا ای لکراہۃ النفل فی الوقتین و وجہ التامیظ اھر لیس مجتہدین۔ غرض جب علماء میں اختلاف ہے اور ایک امام اجل نے اس قول میں مراد نصف النهار الشرعی ہے اگر ترجیح دی اور اس کے خلاف ترجیح منقول نہ ہوئی تو احتیاط اسی پر عمل کرنے میں ہے۔ طلوع صبح صادق سے غروب آفتاب تک جو وقت ہے اس کے نصف پر ضحوة کبریٰ ہے۔ وقت مکروہ کبریٰ سے شروع ہو کر نصف النهار حقیقی تک رہتا ہے یعنی طلوع آفتاب غروب آفتاب تک جو وقت ہے اس کے نصف تک۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

اجواب۔ اگر نماز فجر میں آفتاب طلوع ہو گیا اگرچہ قعدہ میں اگرچہ تشہد کے بعد نماز جاتی رہی پہلا مسئلہ صحیح نہیں بلکہ حنفی کے خلاف ہے البتہ نماز عصر میں اگر آفتاب غروب ہو جائے تو نماز ہو جائے گی کہ اس نے نماز ناقص وقت میں شروع کی اور ناقص ہی ادا کی، تو جیسی شروع کی ویسی ہی ادا کی لہذا ہو گئی، بخلاف فجر کے تو اس کا کوئی وقت ناقص نہیں بلکہ سب کمال ہے تو اس نے کمال شروع کی ادا کمال ہی اس پر واجب ہوئی اور اثنائے نماز میں آفتاب نکل آیا تو ناقص ادا ہوئی، لہذا جیسی واجب ہوئی تھی یعنی کمال ویسی اس نے ادا نہ کی اس وجہ سے نماز نہ ہوئی، اس قسم کے مسائل بہار شریعت دیکھ کر نکال لیا کیجئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۸) مالا بد منہ باب الاوقات کے حاشیہ پر درج ہے کہ جمعہ کے روز استوار آفتاب کے وقت نماز پڑھنا جائز ہے کذا فی الاشباہ ودر مختار شاید اس وقت انفال یا سنن پڑھنے کے لئے جائز ہے نہ نماز فریضہ لیکن مجمع المسائل حصہ اول مصنفہ اعلیٰ حضرت بریلوی ص ۱۱۱ اور اعلیٰ حضرت کے مخطوطات حصہ اول میں وقت استوار بروز جمعہ نماز پڑھنا جائز لکھا ہے اور اشباہ کے مؤلف کے لئے لکھا ہے کہ وہ مادی قدس تحفہ جنہوں نے حضرت یوسف سے روایت لکھی ہیں گویا وہ یوسفی ہوئے، لہذا احتیاط کے نزدیک بوقت استوار آفتاب بروز جمعہ نماز پڑھنا صحیح و معتد ہے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ مالا بد منہ میں حوالہ در مختار کا دیا ہے اور اعلیٰ حضرت نے مجمع المسائل میں بھی در مختار کا حوالہ دیا ہے، لہذا در مختار دوبارہ ملاحظہ فرما کر اطلاع بخشیں کہ بوقت استوار آفتاب انفال پڑھنا درست ہے یا نہیں۔

اجواب۔ مجمع المسائل اعلیٰ حضرت کے فتاویٰ کا مجموعہ نہیں ہے غالباً یہ مولوی حسنت علی بریلوی نے اپنے فتاویٰ جمع کئے ہیں، در مختار میں بروز جمعہ وقت استوار نماز کا جائز ہونا امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کا قول قرار دیا اور اسی کو اصح اور معتد کہا متن میں مطلقاً وقت استوار کو وقت کراہت لکھا ہے۔ اور صاحب در مختار نے امام ابو یوسف کے قول کا استثناء کر کے اسکی تصحیح کی، عبارت یہ ہے (واستواء) الا یوم الجمعة علی قول الثانی المصحح المعتمد کذا فی الاشباہ ونقل المحلی عن الحادوی ان علیہ الفتنی۔ مگر اس تصحیح پر رد المحتار میں اعتراض کیا ہے اعتراض بان المتون والشروح علی خلافہ کہ متون اور شروح سب اس کے خلاف ہیں، لہذا اسکی تصحیح صحیح نہیں۔ پس صاحب در مختار نے اگرچہ قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی تصحیح کی کہ نوافل

صحیح بلکہ صحیح و معتد یہی ہے کہ وقت استوار جمعہ کے دن بھی نماز مکروہ ہے۔ شامی میں ہے لکن شراح الہدایۃ انصرفوا عن القول الامام واجابوا عن الحدیث اللہ کور بالحدیث النہی عن الصلاة وقت الاستواء فانہا محرومة واجاب فی الفتح بجعل المطلق علی المقید وظاہرہما ترجیح قول ابی یوسف ووافقه فی الحلیۃ کما فی البحر لکن لم یقول علیہ فی شرح المنیۃ والامداد علی ان هذا الیس من المواضع التي یعمل فیہا المطلق علی المقید کما یعلم من کتب الاصول والیضا فان حدیث النہی صحیحہ ورواہ مسلم وغیرہ لا یقدم بھمتہ واتفاق الارۃ علی العمل بہ وکونہما ظرا وکذا منع علما ثنائی عن سنة الوضوء و تحية المسجد و رکعتی الطواف ونحو ذلك (ص ۱۱۱ پر)

وقت استوار میں جائز ہیں مگر قول صحیح و معتقد وہی قول امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کہ ہے کہ بروز جمعہ مطلقاً وقت استوار میں نماز ممنوع ہے کہ قول امام ثانی کی تصحیح کا مدار حادی قدس پر ہے اور حادی قدس کے مصنف ہر جگہ قول امام ابو یوسف ہی کو اختیار کرتے ہیں، لہذا اس باب میں یہ تصحیح بلحاظ ان کے مذہب کے ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۹) مرسلہ جناب عبدالرحمن صاحب دلہ عبدالقادر متصل خالقہ شریف محلہ برکت پورہ مالیکانڈی شہر ضلع ناسک ۴۴ رجب ۱۳۵۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بہار شریعت حصہ سوم ص ۱۸۱ میں عصر کے وقت کا بیان ہے کہ فلاں صاہ فلاں ہفتہ میں اتنے بجکر اتنے منٹ تک عصر کا وقت رہتا ہے۔ جناب مولانا صاحب اسمیں ان بلاد کا لحاظ لکھا ہے تو ان بلاد میں کون کون شہر داخل ہیں، اور کون کون خارج یا اس سے کل ہندوستان مراد ہے۔

الجواب۔ ان بلاد سے مراد بریلی اور اسکے قریب کے دوسرے شہر یا وہ شہر و اضلاع جن کا عرض البلد بریلی کے برابر یا کچھ کم و بیش ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۰) انجمنی گول پٹیا اسلام پورہ اسٹریٹ للوبھائی دیوی داس کی چال پہلا مالہ مرسلہ اسمعیل ابن الغفران رجب وہ جگہ کوئی ہے جہاں لوگوں کو عشاء کی نماز نہیں ملتی ہے۔ مغرب کی نماز پڑھ کر فارغ ہوتے ہیں اور سورج طلوع ہو جاتا ہے۔
الجواب۔ جہاں غروب آفتاب اور طلوع آفتاب میں صرف اتنا وقفہ ہو کہ مغرب کی نماز پڑھ لی جائے، وہاں نہ آبادی ہے نہ وہاں انسان رہ سکتا ہے، ہاں وہ جگہیں جہاں شفق ڈوبے کیسے فجر طلوع کر آئے یا دونوں میں چند منٹ کا فاصلہ ہو ایسی بہت سی جگہیں ہیں۔ بلغار میں ایسا ہوتا ہے، اور لندن میں بعض دنوں میں ایسا ہوتا ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

(حاشیہ صفحہ ۸۹) فان الماظر مقدم علی المبعیہ۔ المصنف قدس سرہ نے الموقوف میں یہ منقول ہے کہ فرمایا، ان صوابہ لخاص اسی حدیث (جمعہ کے دن جہنم بھڑک اٹھتا ہے) کی بنا پر امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بروز جمعہ وقت زوال کو بہت نہ مانی۔ اسباب میں اسے صحیح و معتقد رکھا، مگر یہ حادی قدس سے ہے۔ میرا تجربہ ہے کہ صاحب حادی یوسفی المذہب میں ہر جگہ قول امام ابو یوسف کو پراہنہ دیتے ہیں۔ چاہے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب جس پر تمام متون و شروح ہیں۔ اطلاق منع ہے اور یہی صحیح و معتقد ہے، لہذا اس کی کاپی لکھنا کہ موقوفات حصاد میں وقت استوار بروز جمعہ نماز پڑھنا جائز لکھا ہے، غلط ہے۔ اس کا امکان ظاہر ہے کہ سائل دنا، کھانا یا ہوتا تھا (مجاہد)، اور لکھ گیا جائز! واللہ تعالیٰ اعلم

امجدی

علمہ در نماز میں ہے وفاقاً وقتاً کبلاغاً فان فیہا یطلم الفجر قبل غروب الشفق فی اربعینۃ الشتا۔ قال تحتہ الشامی صوابہ فی اربعینۃ الصیف۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

مسئلہ (۹۱) مرسلہ عبد الحکیم خاں صاحب جمعدار ساکن چھاؤنی بلارم دکن رسالہ ۳۲ کپوری ۲۶ شوال ۱۳۳۸
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جس وقت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک آتا ہے تو
انگوٹھے جو چومتے ہیں، کیا ہے۔

الجواب۔ جب اذان میں مؤذن اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ کہے تو مستحب ہے کہ سننے والا انگوٹھ
کو بوسہ دے، ردالمحتار میں ہے: وفي كتاب الفردوس من قبل ظفري ابهاميه عند سماع اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا
رَّسُولُ اللّٰهِ فِي الْاَذَانِ اَنَا قَائِدًا وَمَدْخُلُهُ فِي صِفَةِ الْجَنَّةِ۔ اور مسئلہ کی تحقیق تمام رسالہ منیر العین میں ہے۔ دہشتاظم
مسئلہ (۹۲) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و خلیفہ مرسلین مسائل ذیل میں کہ :-

(۱)۔ اگر کوئی شخص بہ نیت ثواب صحیح طریقے سے اذان اور تکبیر کہہ سکتا ہے، لیکن کچھ نازی یونہی یا اور کسی وجہ سے مانع ہوں، تو کیا یہ
شخص اذان اور تکبیر کہنے پر مہر ہو سکتا ہے ؟

(۲)۔ ڈارمی منڈانے والا یا نابالغ بلند آواز اور صحیح طریقے سے اذان اور تکبیر ادا کرتا ہے، تو دے سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب۔ جب یہ شخص ثواب کے لئے اذان کہتا اور الفاظ اذان صحیح ادا کرتا ہے، تو لوگ اُسے اذان سے کیوں روکتے ہیں، اگر بلا وجہ
منع کرتے ہوں تو انہیں ایسا نہ چاہئے، اور اس صورت میں یہ شخص اصرار کر سکتا ہے، مگر جبکہ فتنہ کا اندیشہ ہو تو باز رہے، اور اگر وجہ صحیح
سے منع کرتے ہوں تو اصرار کی کوئی وجہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ج ۲۔ نابالغ اگر سمجھ والا ہے تو بلا کراہت اذان دے سکتا ہے، مگر بالغ اذان کہے تو بہتر ہے۔ درنمختار میں ہے: ويجوز بلا كل هت
اذان صبي مراهق۔ ردالمحتار میں ہے: المراد به العاقل وان لم يراهق كما هو ظاهر البحر وغيره۔ قادی مالگیری میں نہایت
ہے اذان الصبي العاقل صحيح من غير كراهة في ظاهر الرواية ولكن اذان البالغ افضل۔ ڈارمی منڈانے والا فاسق ہے
اور فاسق کی اذان مکروہ۔ تنویر الابصار میں ہے: ويكره اذان فاسق (مخلصاً) مالگیری میں ہے: ويكره اذان الفاسق ولا يباذله كذا
في الذخيرة۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ درنمختار میں ہے: يحرم على الرجل قطع لحيتہ۔ یونہی ایک مشت سے کم کرانے والا بھی فاسق ہے۔ فتح القدر میں ہے:
اما الاخذون ذلك كما يفعل بعض المغاربة ومخنة الرجال فلم يجز احد۔ ایک مشت سے کم ڈارمی کرتا جیسا بعض مغاربہ اور مجرے
قسم کے مرد کرتے ہیں، اسے کسی نے جائز نہیں کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ ہکذا فی التہندیۃ، ولكن فی التہستانی واعلم ان اعادة اذان الجنب والمرأ والمجنون والسکران والصبي والغافل
والماشى والمنحرف عن القبلة واجبة، لانها غير معتد به وقيل مستحبة فانه معتد به، الا انه ناقص وهو الاصح كما فی التہستانی
وقال فی البحر ويثبت ان لا يعم اذان الفاسق بالنسبة الى قبول قوله ولا اعتماد عليه لما قد منا من انه لا يقبل قوله (ص ۳۵ پر)

مسئلہ (۹۳) مرسلہ مولوی نجیب الرحمن صاحب از موضع پوار گھاٹ ڈاکخانہ پن پن پٹنہ ۳۰ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ
تھے وقت اذان پڑھنے یا غلط ہونے پر جماعت کا اعادہ واجب ہے ؟

اجواب - قبل از وقت اذان اذان ہی نہیں، اگرچہ اذان فجر ہو، بلکہ اگر قبل وقت شروع کی، اور وقت میں ختم کی تو اس کے بھی اعادہ کا حکم ہے۔ درمختار میں ہے فیعاد اذان وقع بعضہ قبلہ تو یہ جماعت بغیر اذان پڑھی گئی، یونہی اگر اذان غلط ہوئی تو دوبارہ اسکی تصحیح چاہیے، اور اذان سنت مؤکدہ ہے، بلکہ بعض نے واجب کہا، اور اصح اول ہے، اور جو جماعت بغیر اذان ہوئی مکروہ ہوئی۔ عالمگیری میں ہے ویکرہ اداء المكتوبة بالجماعة في المسجد بغیر اذان واقامة کذا فی فتاویٰ قاضیخان۔ اور ایسی جماعت کا اعادہ بہتر ہے کہ جو نماز خلاف سنت ادا ہوئی اس کا اعادہ بہتر، مگر فجر وعصر و مغرب میں اعادہ نہ چاہیے، کہ فرض ادا ہو چکا ہے، اور یہ جواب پڑھے گا نفل ہے، اور فجر وعصر کے بعد نفل نہیں، اور مغرب میں نفل کا تین رکعت ہونا لازم آئے گا جس طرح اگر کوئی بغیر جماعت ان نمازوں کو پڑھ چکا ہے، پھر مسجد میں جماعت قائم دیکھی تو ان تین میں شریک نہ ہو اور ظہر وعشاء میں شریک جماعت ہو، کما هو مصرح فی غیر کتاب۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ (۹۴) مرسلہ حامی سنت منشی محمد عبدالعزیز خاں صاحب از کلکتہ ذکر یا اسٹریٹ ۵ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ بڑی مسجد میں نے امام صاحب کے کہنے پر لوگ حتیٰ علی الصلوة پر کھڑے ہوتے ہیں اور قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ امام تکبیر کہتے ہیں، اس میں چند وہابی معترض ہیں کہ ایسی بڑی جماعت میں اتنے قلیل وقت میں صف برابر نہیں ہوتی اسلئے امر فضیلت کیلئے امر کراہت کا احتمال جائز نہیں۔ بیسوا توجسوا۔

اجواب - یہ مسئلہ نہایت واضح اور عامہ کتب معتبرہ میں اس کا ذکر ہے، اور نہیں تو شرح وقایہ ہی دیکھئے، فرماتے ہیں ر یقوم الامام والقوم عند حتی الصلوة۔ مولوی عبدالحی صاحب گسنوی اس کے حاشیہ عمدۃ الرایہ میں لکھتے ہیں ای مواضعهم الی الصفوف و فیہ اشارۃ الی انہ اذا دخل المسجد یکرہ لہ انتظار الصلوة قائما بل یجلس فی موضع ثم یقوم عند حی علی الفلاح و بہ صرح فی جامع المصنفات۔ اس مسئلہ کے متعلق عبارات جمع کیجائیں تو بہت طول ہو۔ بعض عبارات پر اقتصار کیا جاتا ہے جمع الامام

(بقیہ حاشیہ ص ۵۳) فی الامور الدینیہ۔ قال الشامی علی صامشہ کذا فی النہی العنا وظاہرہ انہ یعاد والیضا هو قدس سرہ صرح فی رد المحتار فیعاد اذان الكل ندباً علی الاصح کما قد مناعن القہستانی فللا الذک صرح فی بہار شریعت۔ غنی وقاسق اگرچہ عالم ہی ہو اور نشہ والے اور پاگل اور ناجائز اور مجنون اور جناب کی اذان مکروہ ہے ان سب کی اذان کا اعادہ کیا جائے۔ لاہور، کانپور اور دہلی کی بکری بہار شریعت میں حوالہ در مختار کا ہے۔ یہ کاتب کی بہرانی اور ناشرین کی غفلت کا نتیجہ ہے۔ اللہ عزوجل ان ناشرین کو ہدایت فی بہار شریعت پہنچو کہ انہیں بھرتے ہیں مگر اس کا ناس لگا کر رکھ دیا ہے۔ ایسی ایسی فاش غلطیاں ہیں کہ کتاب عرف ہو کے رہ گئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

میں ہے اذا قال المؤذن في الاقامة حتى على الصلوة قام الامام والجماعة عند علمائنا الثلاثة للاجابة وقال المحسن رزفر اذا قال قد قامت الصلوة قاموا الى الصف۔ جب خود امام اعظم و صاحبین رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرما رہے ہیں تو اب ان کے مقلد کو چون و چرا کی کیا گنجائش۔ عام لوگوں میں خلاف سنت یہ رواج پڑ گیا ہے کہ اقامت شروع ہونے سے پہلے ہی کھڑے ہو جاتے ہیں اور بوجہ جہالت بیٹھنے والے پر ملامت کرتے ہیں اور سنت قدیمہ کو اپنی نادانگی سے نئی بات سمجھتے ہیں، حالانکہ فقہاء تصریح فرماتے ہیں کہ پیشتر سے انتظار نماز میں کھڑا رہنا مکروہ ہے۔ جامع المضمرات کی عبارت بحوالہ عمدة الرعا یہ سن چکے۔ کہ مکروہ ہے۔ عالمگیری میں ہے ان كان المؤذن غير الامام وكان القوم مع الامام في المسجد فانه يقوم الامام والقوم اذا قال المؤذن حتى على الفلاح عند علمائنا الثلاثة وهو الصحيح الخ۔ بلکہ اگر کوئی شخص مسجد میں اس وقت آیا کہ اقامت ہو رہی ہے، تو سنت یہ ہے کہ بیٹھ جائے اور کھڑا رہنا مکروہ ہے۔ اسی میں ہے اذا دخل الرجل عند الاقامة ليكره له الانتظار قائما ولكن يقعد ثم يقوم اذا بلغ المؤذن قوله حتى على الفلاح كذا في المضمرات۔ در مختار میں ہے، دخل المسجد والمؤذن يقيم يقعد الى قيام الامام في صلاة۔

وہابیہ کو جب اللہ و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعلق ہی نہیں، تو ان کی آرزو ہوگی کہ سنت پر عمل نہ ہو، اور اس کے لئے طرح طرح کے حیلے نکالیں گے، پہلے ہی سے کیوں نہیں صف برابر کر کے بیٹھتے، اور افضل یہ ہے کہ بعد ختم اقامت امام نماز شروع کرے اگرچہ بعد قد قامت الصلوة بھی شروع کرنا جائز ہے کما فی الغنیۃ اور اگر صف سیدھی نہ ہوئی تو امام اتنا انتظار کر سکتا ہے کہ صف درست ہو جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۵) مسئلہ محمد علی طالب علم مدرسہ اہلسنت ۱۲ رجبی الاولیٰ ۱۳۳۴ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ صبح صادق کا وقت کے بجائے شروع ہوتا ہے، اور اگر فجر کی اذان سب سے دیدی گئی ہو تو جائز ہے یا ناجائز۔ اگر ناجائز ہے تو دوبارہ اذان دی جائے گی یا نہیں۔

الجواب۔ صبح صادق بلکہ تمام اوقات روزمرہ مختلف ہوتے ہیں گھنٹے منٹ کے ساتھ ایسی تحدید کہ روز ہی ہے کیونکہ ممکن، آج کل موسم سرما میں یہاں پانچ بجے کے بعد صبح صادق ہوتی ہے، اور وہ اذان کہ قبل وقت ہوئی صحیح نہیں، پھر دوبارہ وقت میں کہی جائے، تنویر الابصار میں ہے فیعاد اذان وقع قبلہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم

عمرہ قال محمد ينبغي للقوم اذا قال المؤذن حتى على الفلاح ان يقوموا الى الصلوة فيصفوا ويسود الصفون ويجاذوا بين المناكب نمازوں کو چاہئے کہ جب مؤذن ہی علی الفلاح کہے تو کھڑے ہوں پھر صف باندھیں اور صفوں کو سیدھی کریں مؤذنوں کو برابر کریں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

مسئلہ (۸۶) مسئلہ عبدالعزیز خاں از شہر کہنہ بریلی ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ۔

”اذان مسجد کے داہنی طرف کہنی چاہئے یا بائیں طرف، نیز مسنون اذان کا کہنا کس طرف ہے۔ بسینواتوجہ روا۔“

اجواب۔ اذان مُذَنِّہ پر ہونی چاہئے، اور اگر مُذَنِّہ بنانہ ہو تو تفصیل وغیرہ کسی ادبچی جگہ پر ہو، پھر اگر داہنی طرف نمازیوں کی زیادہ تعداد ہو تو داہنی طرف اور بائیں طرف زیادہ رہتے ہوں تو بائیں جانب بہتر ہے، اور یہ جو عوام میں مشہور ہے کہ اذان بائیں طرف ہونی چاہئے بالکل غلط ہے، داہنے بائیں کی تخصیص نہیں، بلکہ وہ جگہ اختیار کریں کہ اسمع للجدیران ہو، فتاویٰ عالمگیری میں ہے البستۃ ان یؤذن فی موضع عال یكون اسمع للجدیران۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۷) ازالہ آباد چوک مرسلہ حاجی خبداحمید صاحب سوداگر ۱۵ صفر ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز کے لئے صفوں کا برابر کرنا اور سیدھا کرنا ضروری امر ہے یا اثنائے اقامت میں امام و مقتدین کے لئے نماز میں کھڑا ہونا جیسا کہ بعض کتب فقہیہ میں مذکور ہے اقامت حین قبل حی علی الفلاح و شروع الامام من قبل قد قامت الصلوۃ اور اگر کوئی امام تسویہ صفوں سے اثنائے اقامت میں کھڑے ہونے کو مہتمم باشان خیال کرے اور اپنے اسی رائے پر ہٹ کرے تو اس کے لئے شرعاً کیا حکم ہے۔

اجواب۔ صفوں کا برابر کرنا مسنون ہے، حدیث میں ہے تَسَوُّونَ صُفُوفَکُمْ اَوْ یُخَالِفَنَّ اللہُ بَیْنَ وَجْهِکُمْ صُفُوفَ کُودِیْہَا نہ کرنے میں اندیشہ ہے کہ لوگوں میں مخالفت پیدا ہو جائے۔ اور وقت اقامت بیٹھا رہنا جیسا کہ عامۃ کتب معتبرہ فقہ متون و شروع و فتاویٰ میں مذکور ہے، امام و قوم اس وقت کھڑے ہوں جب یُؤْذَنُ سَخًی عَلَی الصَّلَاۃِ کہ اسکی بھی پابندی کی جائے نہ اسکی وجہ سے اُسے ترک کریں نہ اُس کی وجہ سے اسے کہ ان دونوں میں منافات نہیں، زمانہ موجود میں عام طور پر رواج ہو گیا ہے کہ جنگ امام مصلیٰ پر کھڑا نہ ہو جائے تکبیر نہیں کہنے گویا یہ تصور کر لیا ہے کہ تکبیر اس سے قبل جائز ہی نہیں یہاں تک کہ اگر دو تین مقتدی ہوں کہ اگر وہ اِدھر اِدھر بھی بیٹھے ہوں تو برابر کرتے کیا دیر لگتی ہے، اس میں بھی اپنے اسی قانون کی پابندی کرتے ہیں، یہ بالکل بے اصل ہے، اگر جماعت کثیرہ بھی ہے تو لوگ پہلے ہی سے اس طرح بیٹھیں کہ صفوں کے سیدھا کرنے میں دیر نہ لگے تاکہ کسی سنت و مستحب کا ترک کرنا نہ پڑے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ دور وابت ہے کہ سَخًی عَلَی الصَّلَاۃِ پر کھڑا ہو، یا سَخًی عَلَی الفلاح یہ۔ المحضرت امام احمد رضا ندس سرور نے دونوں میں یہ تطبیق دی کہ سَخًی عَلَی الصَّلَاۃِ پر اٹھنا شروع کرے اور سَخًی عَلَی الفلاح پر سیدھا کھڑا ہو جائے۔ عالمگیری سے گزرا کہ کھڑے ہو کر اقامت سننا مکروہ ہے۔ اسلئے مسلمانوں کو چاہئے کہ اس کا خیال رکھیں، کھڑے ہو کر اقامت ہرگز نہ سنیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

مسئلہ (۸۷) از گالی مرسلہ عبد الکریم حاجی ہاشم ۲۰ صفر ۱۳۵۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ جماعت نماز کے لئے تہنیت بعد الاذان کہنا کیلئے کتب معتبرہ فقہ حنفیہ میں اسکے معنی اور کیا غایت اور کیا حکم شرعی اور اس کے لئے کیا کیا الفاظ لکھے ہیں۔

اجواب۔ متاخرین نے تہنیت کو مستحسن فرمایا اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اذان کے بعد اور اقامت سے پہلے دوبارہ نماز کیلئے اعلان کیا جائے تاکہ جو لوگ اذان سکر نماز کے لئے نہیں آئے انہیں یاد دہانی ہو جائے کہ اب آجائیں اور اس کے لئے کسی خاص لفظ کی نہیں بلکہ وہاں کے لوگوں نے جو لفظ بھی اس کے لئے مقرر کر لیا ہو جائز ہے۔ درمختار میں ہے دیتوب بین الاذان والاقامة في الكل للكل بما تعارفوا رد المحتار میں ہے التهنيت العود الى الاعلام بعد الاعلام وتر۔ نیز اسی میں ہے قوله في الكل اي كل الصلوة لظهور التواني في الامور الدينية قال في العناية احدث المتأخرون التهنيت بين الاذان والاقامة على حسب ما تعارفوا في جميع الصلوة سوى المغرب مع البقاء الاول يعني الاصل وهو تهنيت الفجر وما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن ام قوله بما تعارفوا كتبت في او قامت قامت او الصلوة الصلوة ولو احدثوا معانا لكان ذلك جازيا نهر عن المجتبیٰ ان عبارتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ امور دین میں لوگ سست ہو گئے ہیں اس وجہ سے متاخرین نے تہنیت کو مقرر کیا اور تہنیت مغرب کے سوئی تمام نمازوں میں کی جائے اور مسلمان جس امر کو اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے اور تہنیت کے لئے جو الفاظ مقرر کر لئے جائیں جائز ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے والتهنيت حسن عند المتأخرين في الصلوة الا المغرب هكذا في شرح النقاية للشيخ ابی المكارم وهو يرجع المؤذن الى الاعلام بالصلوة بين الاذان والاقامة وتهنيت كل بلدة على ما تعارفوا اما يتنحج او بالصلوة الصلوة او قامت قامت لانه للمبالغة في الاعلام وانما يحصل ذلك بما تعارفوا كذا في الكافي۔

والله تعالى اعلم

مسئلہ (۸۸) مرسلہ حافظ ارشاد خیر صاحب دارالعلوم معینیہ عثمانیہ اجیر شریف۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وسط شہر میں ایک مسجد مسلمانوں کے گنجان محلہ میں واقع ہے جس میں مؤذن اور امام دونوں موجود ہیں، پنجگانہ نماز جماعت کے لئے ان مساجد میں اذان دی جاتی ہے لیکن بنگلان اس کے مسجد مذکور میں صبح کی جماعت بغیر اذان اکثر ہو جاتی ہے، بروئے حکم شرع اظہر نماز جماعت میں بلا اذان کے کوئی نقص واقع ہوتا ہے یا کیا اور اذان کے کہنے کا مؤذن اور مسلمانوں کے ذمہ کوئی مواخذہ ہے یا نہیں، بیسوا توجسروا۔

اجواب - صلوات خیرہ جبکہ جماعت سے ادا کی جائیں تو اذان سنت مؤکدہ ہے اور اس کی تاکید بہت زائد ہے یہاں تک کہ

بعض ائمہ وجوب کے قائل ہیں اور اس کا ترک موجب اثم ہے۔ غنیہ میں ہے الاذان سنۃ فی قول عامۃ الفقہاء وکذا الاقامة

وقال بعض مشائخنا واجب لقول محمد بن اجماع اهل بلدة علی ترکہ قاتلناہم علیہ۔ نیز اسی میں ہے فی الدراية

عن علی ابن الجعد عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ وابی یوسف رحمہما اللہ صلواتی الحضر الظہر والعصر لا اذان واقامة اخطوا

السنۃ وانما اثم ہما سنۃ للصلوات الخس ادلاء وقضاء اذا صلیت بجماعة۔ نیز اذان شعار اسلام سے ہے اس کو ہرگز ترک

نہ کیا جائے اور جب مؤذن نوکر ہو تو اس کے لئے پانچوں وقت اذان کہنا ضروری ہے اور نہ کہ تو عیدہ کر دیا جائے اس کی جگہ دوسرا رکھا جائے۔

مسئلہ (۸۹) از بنارس محلہ کچی بارغ مرسلہ خان بہادر خاں صاحب مولوی خلیل الرحمن صاحب ۲۰ رذی الحجہ ۱۲۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین عبارت ذیل میں، صاحب درمختار فرماتے ہیں والقیام للامام والموتہ حین قبل حی طائفۃ

ان کان الامام یقرب المحراب والا فیقوم کل صف ینتہی الیہ الامام علی الاظہر وان دخل من قدام قاموا حین یقع

بصرہ علیہ الا اذا اقام الامام بنفسہ فی مسجد فلو یقفوا حتی یتہا اقامتہ ظہیریۃ وان خارجہ قام کل صف ینتہی الیہ۔

بحر بعض لوگ عبادت مذکورہ سے یہ ثابت کرتے ہیں کہ تحۃ الفلاح کے وقت کھڑا ہونا اس وقت مستحب ہے کہ امام عراب کے پاس

ہو اور اگر صف سے دور ہو یا مسجد سے باہر ہو تو جس صف کے پاس امام پہنچے اس صف کے لوگ کھڑے ہو جائیں امام اس سے کہ تبکیر

شروع ہو یا نہ ہو، اسی بنا پر جب مسجد میں داخل ہوتے ہیں تو صف سے قریب ہو کر کہتے ہیں کہ اے مقتدیو! کھڑے ہو جایا کرو، جب میں

تمہارے پاس آجایا کروں۔ بعض مقتدیوں نے کہا ابھی مکبر نے تحۃ الفلاح نہیں کہلے ہم کیونکر کھڑے ہوں۔ یہ تو اس وقت ہی جبکہ

مکبر تحۃ الفلاح کہہ لی ہو اور امام موجود نہ ہو۔ تو محض کبر کے تحۃ الفلاح پڑھ کر کھڑے ہوں بلکہ امام کا انتظار کریں، اس پر بہت

زور دیا جا رہا ہے کہ نہیں یہ مطلب ہرگز نہیں ہے، بلکہ میں جب قبل تحۃ الفلاح آیا کروں تو بھی کھڑے ہو جانا تم لوگوں کے لئے

ضروری ہے۔ اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ عبارت مذکورہ کا مطلب ہے کہ امام جب عراب کے قریب ہو تو تحۃ الفلاح پڑھے

اور اگر اب نہیں ہے تو دوسورت ہے، اگر بعد تحۃ الفلاح آیا ہے تو جس صف سے گزیرے اس صف کے لوگ کھڑے ہو جائیں

اور قبل تحۃ الفلاح کے امام آیا ہے تو اس کو بھی بیٹھ جانا چاہیے، کیونکہ انتظار اقامت کھڑے ہو کر کروہ ہے جیسا کہ صاحب طحاوی نے

ماشیہ مراقی الفلاح میں تحریر فرمایا ہے واذا اخذ المؤذن فی الاقامة ودخل رجل المسجد فانه یقعد ولا یتظر قائما فانه

عہ بلا اذان جماعت اولیٰ مکروہ اور خلاف سنت ہے، فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۵۵۔ اذان سنت مؤکدہ کفارہ ہے۔ اگر ایک کہے تو سب سے ساقط، اور اگر کوئی نہ کہے تو سب گنہگار۔ شامی میں ہے واستظہر فی البحر کونہ سنۃ علی الکفاۃ بالنسبۃ لکل اهل بلدة، وبتالیٰ امیر

والله اعلم

مذکورہ کمافی المضمرات تہستانی ویفہم عنہ کراہۃ القيام ابتداء الاقامة والثاس عنہ غافلون اور تہجیر جامع الرموز میں ہے
 وبقوم الامام والقوم عند تحئی علی الفلاح و فی الاصل وغیرہ الاحب ان یقوموا فی الصف اذا قال المؤذن وهذا قول العلماء
 الثلاثة وهو الصحيح۔ چند عبارت کے بعد فرماتے ہیں و فی الکلام ایما خفی انی اللہ لو دخل المسجد احد عند الاقامة یقعہ لکراہۃ
 القيام والانتظار کمافی المضمرات۔ عالمگیری نے کچھ اضافہ کر کے تشریح کی ہے ثم یقوم اذا بلغ المؤذن قوله تحئی علی الفلاح کذا
 فی المضمرات، اور اگر قبل تحئی علی الصلوٰۃ کے محض امام کے کہنے پر خود امام اور لوگ کھڑے ہو جائیں، تو صاحب مضمرات کی عبارت کا
 مطلب باطل ہو جاتا ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ جب امام قرب محراب میں ہو تو تحئی علی الصلوٰۃ پر وہ خود اور مقتدیین انھیں اور بعد میں ہوگی
 امام وقت تحئی علی الصلوٰۃ مقتدی نہ انھیں، بلکہ امام جب صف سے قریب ہو جائے تو اس صف اولے مقتدی انھیں، تو صاحب مضمرات
 اور صاحب درمختار دونوں کی عبارتوں کا مطلب صحیح باقی رہے گا۔ دوسرے صاحب قسطنطادی کی عبارت لفظ رَجُلٌ، اور جامع الرموز
 کی عبارت میں لفظ اَحَدٌ جو آیا ہے وہ مطلق ہے، یعنی امام اور مقتدی دونوں کو شامل ہے یا محض مقتدی اس سے مراد ہیں، لہذا
 عبارات مذکورہ کا جو صحیح مطلب ہے تحریر فرمائیں اور یہ بھی فرمائیں کہ عمل کیا ہونا چاہیے، اور بوقت اقامت بیٹھنا اور تحئی علی الصلوٰۃ
 کے وقت کھڑا ہو جائیے۔

کوئی نیا مسئلہ ہے یا پرانا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ پہلے تو کہیں کسی کو ہم نے بیٹھے نہیں دیکھا یہ نیا مسئلہ ہے میں تو بیٹھونگا
 مفصل جواب تحریر فرما کر عند الشراہور ہوں تاکہ یہ مرحلہ طے ہو جائے۔

اجواب۔ عبارت درمختار بہت واضح و ظاہر ہے اور مسئلہ بھی نہایت صاف ہے، بعض مسائل ایسے ہوتے ہیں جنہیں دایات
 مختلف ہوتی ہیں یا ائمہ مذہب یا مشائخ میں اختلاف ہوتا ہے، ایسے مسائل میں ترجیح و تصحیح کی ضرورت پڑتی ہے اور جہاں اختلافات
 نہ ہوں یا روایات مختلف نہ ہوں اور متون تک میں مذکور ہوں۔ وہاں قبل و قال کی ضرورت نہیں۔ یہ مسئلہ حاضریہ ایسا ہے کہ خود امام
 اعظم ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے قول اس کے متعلق موجود، اور ائمہ ثلاثہ بالاتفاق فرما رہے ہیں کہ مقتدی
 امام اور مقتدی کھڑے ہوں، جب مکبر تحئی علی الصلوٰۃ یا تحئی علی الفلاح کے شروع سے کھڑا ہو جائے نہ مذہب امام اعظم ہے نہ صاحبین
 کا قول۔ پس حنفی کو چون و چرا کی اصلاح گنجائش نہیں۔ ہمارے ائمہ میں امام حسن بن زیاد اور امام زفر نے اگرچہ ائمہ ثلاثہ کا خلاف کیا ہے
 مگر وہ بھی یہ نہیں کہتے ہیں کہ پہلے ہی سے کھڑے ہو جائیں، بلکہ ان کے نزدیک تَدَامَّتِ الصلوٰۃ پر کھڑے ہوں۔ ردالمحتار میں ہے
 قال فی الذخیرۃ یقوم الامام والقوم اذا قال المؤذن تحئی علی الفلاح عند علمائنا الثلاثة وقال الحسن بن زیاد و زفر اذا قال

المؤذن قد قامت الصلوة قاموا الى الصف واذ قال مرة ثانية: كبر والصحيح قول علمائنا الثلاثة. ان دونوں ائمہ نے بھی اس طرح نہ کہا مگر آجکل حنفی عوام کرتے ہیں کہ وقت اقامت تمام جماعت دمام کا کھڑا ہو جائے ضروری سمجھتے ہیں یا کم از کم مستحب جانتے ہیں یہاں تک کہ مذہب امام اعظم رضی اللہ عنہ کی پیروی کرنے پر فساد کے لئے تیار ہو جاتے یا ناراض ہوتے ہیں، غالباً یہ انکار عدم واقفیت پر مبنی ہے، مگر بتا دینے کے بعد اس کی طرف رجوع نہ کرنا خلاف انصاف ہے۔ عام طور پر لوگوں کو یہ مسئلہ معلوم نہیں، اس وجہ سے اسے نیلہ کہتے ہیں۔ ورنہ جو حکم عامہ کتب مذہب متون و شروح و فتاویٰ میں مذکور ہو اور وہ بھی اس تصریح کے ساتھ کہ ائمہ ثلاثہ کا یہ قول ہے۔ اے نیا کہنا عجیب ہے، امام کے قول کے خلاف حنفی کو عمل کرنا نیلہ ہے نہ کہ قول امام کو نیا اور حادث کہا جائے اگر شارح یا عمار کا استخراج ہو تا جب بھی نیا نہ کہلاتا نہ کہ امام اعظم کے ارشاد کو نیا کہہ کر رد کیا جائے، یہ حنفی سے نہایت بعید ہے۔ درختار کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ وقت اقامت اگر امام قریب محراب میں ہو تو شیخ عن الفلاح پر کھڑے نہ ہوں بلکہ جس صف کے پاس امام وہ کھڑی ہو جائے، والا فیقوم کا مطلب یہ نہیں کہ اقامت سے پہلے جب امام آئے تو اس کے آنے سے ہی لوگ کھڑے ہو جائیں اس لئے کہ وہ الّا معفت ہے وان لم یکن کذا اللہ کا جس کا یہ مفہوم ہوتا ہے کہ صورت مقدمہ ہو تو حکم یہ ہے، اور یہاں صورت مقدمہ یہ تھی کہ اقامت اس وقت کہی گئی کہ امام قریب محراب میں نہ ہو لہذا اگر قبل اقامت امام آیا تو نہ اس کے آنے پر لوگ کھڑے ہوں نہ اس عبارت سے اسے کوئی تعلق ثانیاً۔ قبل اقامت امام کے آنے پر مقتدیوں کا کھڑا ہونا، اس کی دو صورتیں ہیں، تعظیم امام کے لئے یہ کھڑا ہونا ہے یا ناز کے لئے، بر تقدیر اول خود امام کا لوگوں کو اپنی تعظیم کے لئے کھڑے ہونے کا حکم دینا سخت معیوب و مذموم ہے، نیز یہ کہ زیر بحث نہیں کلام اس قیام میں ہے جو نماز کے لئے ہو نہ کہ امام کے لئے۔ اور بر تقدیر ثانی انتظار الصلوة قائم ہوا، اور فقہار اس کو مکروہ کہتے ہیں، لہذا یہ بھی نہیں ہو سکتا تو امام کے آنے پر کھڑا ہونا اگرچہ قبل اقامت ہو، درختار کی عبارت کا مقصود نہیں ہو سکتا۔ اگر کہا جائے انتظار الصلوة قائم ہونے سے قیام طویل مراد ہے اور یہاں تھوڑی دیر کھڑا ہونا پڑے گا۔ لہذا مکروہ نہیں، تو جواب یہ ہے کہ امام کے آنے پر فوراً اقامت ہو کر نماز شروع ہو جائے یا ضرور ہے، بسا اوقات کچھ لوگ وضو کرتے ہوتے ہیں جن کا انتظار ہوتا ہے یا وقت مقرر میں کچھ منٹ باقی ہوتے ہیں جبکہ پورے ہونے کا لحاظ کیا جاتا ہے، پھر ایسی صورت میں امام و مقتدی سب کھڑے کھڑے کب تک پریشان ہوں گے۔ اور اگر فوراً اقامت ہو کر نماز شروع ہو بھی جائے تو اتنی دیر تک کہ قیام بلکہ اس کے کم کو بھی (مثلاً اقامت ہوتے وقت مسجد میں آیا) فقہار مکروہ بتاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ بیٹھ جائے اور وجہ یہ قرار دیتے ہیں کہ یہ انتظار قائم ہے اور یہ مکروہ جب اثنائے وقت میں آنے والے کے لئے کھڑا رہنا انتظار قائم میں داخل ہے تو پہلے ہی سے کھڑا ہو جانا انتظار قائم میں بدرجہ اولیٰ داخل۔ عالمگیری میں ہے اذا دخل الرجل عند الاقامة

ص کہ اقامت حاصل میرے ہو کہ اما قریب اب یہ ہو تو اب : اَللّٰہِ یہ معنی ہو لے۔۔

بیکرہ لہ الانتظار قائماً و لکن یقعد ثم یقوم اذا بلغ المؤذن قوله حتى على الفلاح كذا في المضمرات۔ فتاویٰ
بنائریہ میں ہے دخل المسجد وهو یقیم یقعد ولا یقف قائماً الى وقت الشروع۔

ثالثاً۔ اگر امام کا مسجد میں آنا بھی قیام مقتدی کو چاہتا ہو امام ازیں کہ اقامت ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو تو جب امام خود تکبیر کے اس
صورت میں فقہار کیوں حکم فرماتے ہیں کہ جب تک تکبیر ختم نہ کرے مقتدی کھڑے نہ ہوں، خود اسی درختار میں اسی جگہ اس عبارت
سے متصل یہ فرمایا الا اذا اقام بنفسه فی مسجد فلا یقفوا حتی یتما اقامته ظہیریہ۔ اسی طرح بحر الرائق میں بھی اسی ظہیریہ سے
نقل فرمایا یہاں امام موجود ہے اور خود کھڑا بھی ہے مگر مقتدی کو حکم ہے جب تک تکبیر پوری نہ ہو بیٹھے رہیں، تو معلوم ہوا کہ حتی على الفلاح
پر کھڑا ہونا اس وقت ہے کہ امام موجود ہو اور دوسرا شخص اقامت کہہ رہا ہو، اور امام موجود نہ ہو تو حتی على الفلاح پر کھڑے نہ ہوں بلکہ
اس کے آگے ہر اور امام تکبیر کے تو تکبیر کے ختم ہونے پر۔

والجاء۔ یہ مضمون کہ حتی على الفلاح پر جب امام وہاں نہ ہوں کھڑے نہ ہوں بلکہ امام کے آنے پر کھڑے ہوں، حدیث شریف
سے ثابت ہے جیسا کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-
اذا اقيمت الصلوة فلا تقوم حتى تروني، یعنی اگر میرے آنے سے پہلے اقامت ہو جائے تو جب تک مجھے آتا ہوا نہ دیکھو کھڑے نہ ہو،
امام عینی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں لا بد فیہ من التقدير لا تقوموا حتی ترونی خرجت
فاذا رأيتونی خرجت فقوموا۔ یہ حدیث صاف کہہ رہی ہے کہ اقامت ہو جانے کے بعد مقتدی کھڑے نہ ہوں جب تک امام
نہ آجائے۔ نیز اس عمدۃ القاری میں ہے وقال ابو حنیفۃ و محمد یقومون فی الصف اذا قال حتى على الصلوة فاذا قال
قد قامت الصلوة کبرا الامام لانه امین الشرع وقد اخبر بقیامها فیجب تصدیقه و اذا لم یکن الامام فی المسجد
فذهب الجمهور الى انهم لا یقومون حتی یردوا۔ اس عبارت میں دونوں جگہوں کو ایک ساتھ بیان کرنا اور حتی یردوا
کو عدم قیام کی غایت قرار دینا اسی وقت چپاں ہوگا جب امام کے آنے سے پہلے اقامت ہونے پر محمول کریں، ورنہ عبارت غیر مرتبط
ہوگی کما لا یغنی۔ بدائع الفلاح میں اولایہ تحریر فرمایا والجملة فیہ ان المؤذن اذا قال حتى على الفلاح فان كان الامام
معهم فی المسجد يستحب للقوم ان یقوموا فی الصف۔ اس کے بعد امام زفر و حسن بن زیاد کا قول واستدلال اور اس
کا جواب ذکر کر کے فرمایا هذا اذا كان الامام فی المسجد فان كان خارج المسجد لا یقومون مالم یحضر لقول النبی
صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوموا فی الصف حتی ترونی خرجت اقامت ہونے کے متعلق یہ دو حکم بیان کرتے ہیں، ایک اس وقت

تک کے لئے کہ امام مسجد میں ہو۔ دوسرا اس حالت کے متعلق کہ امام خارج مسجد ہو، اور حدیث سے اس حکم کو ثابت کرتے اور حدیث ہم اوپر بیان کر چکے کہ اس میں اقامت کو شرط کیا ہے پھر قبل اقامت امام کے آنے پر کھڑا ہونا کہا جائے تو نہ حدیث ثابت ہو گا نہ اقامت کے متعلق یہ دو حکم ہوں گے۔ اور اقوال علماء کو اختلاف پر عمل کرنا جبکہ اتحاد درست ہو درست نہیں۔

مسئلہ (۹۰) از دھوراجی کاٹھیا دار مدرسہ مسکینیہ مٹاری کی مسجد مدرسہ مولوی حسنت علی سلمہ اللہ تعالیٰ

۲۶ جمادی الاخرہ ۱۳۶۴ھ

”مولوی ابراہیم صاحب ساکن کچی باغ بنارس آج کل مسئلہ جلوس بوقت اقامت کے خلاف بہت کچھ زور لگا رہے ہیں، اُس کا ایک مطبوع استفتاء میرے پاس بھی آیا ہے، اُس میں قدر عبارات اپنے لئے مفید سمجھ کر لکھی ہیں، وہ سب حقیقتہً اُن کے مذاک کے خلاف ہیں، مگر ایک مغالطہ البتہ سمجھ میں نہیں آیا جو انہیں کی عبارت درج ذیل میں ہے یہ ہے:-

”فقہ میں جہاں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ حَتَّى عَلَی الْفَلَاحِ پر کھڑے ہو جائیں، وہاں امام و مقتدی دونوں کے واسطے لکھا ہے مگر حضرت فاضل بریلوی قادی رضویہ جلد دوم ص ۵۰ میں لکھتے ہیں یہ حکم قوم کے لئے ہے صلاہ امام کے لئے اس میں خاص کوئی حکم نہیں، مقتدیوں کو حکم ہے کہ تکبیر بیٹھ کر سُنیں ص ۵۱ مقتدیوں کو حکم ہے کہ تکبیر بیٹھ کر سُنیں، حضرت فاضل بریلوی کی یہ تخصیص قوم کی بظاہر عمومًا کتب فقہیہ و نیز بہار شریعت کی تصریحات کے خلاف ہے، حیرت کہ بہار شریعت کے آخر میں حضرت فاضل بریلوی مددِ حق کی تصدیق موجود ہے اب فرمائیں کون صحیح ہے۔“

حضور والا اس مغالطہ کا حل کسی خادم سے لکھوا کر روانہ فرمائیں۔

اجواب۔ قادی رضویہ کی ان عبارات کو کتب فقہیہ کے خلاف بتانا بالکل غلط و باطل ہے، سائل نے جس قسم کے سوال کئے ہیں، اُن کے موافق جوابات تحریر فرمائے ہیں، سوال و جواب دونوں کو دیکھنا چاہئے نہ یہ کہ ایک جملہ جواب کا دیکھا اور اُس کو عام قرار دیکر کتب فقہ کے خلاف کہہ دیا، ص ۵۰ کا محصل یہ ہے کہ امام حجرہ میں تھا اور تکبیر شروع ہو گئی اور حَتَّى عَلَی الْفَلَاحِ یا ختم تکبیر کے وقت مصلے پر پہنچے گا تو اُس صورت میں بیٹھ جائے یا چل کر مصلے پر جائے، جواب میں فرمایا، بیٹھنے کی حاجت نہیں یونہی، بعد خطبہ جمعہ امام کا جلوس منقول نہیں صورت اولیٰ میں امام ابھی تک اپنی جگہ پر پہنچا ہی نہیں، پھر بیٹھنے کی کیا ضرورت، مقتدی بیٹھے ہیں بیٹھے رہیں۔ امام جب اُن کے آگے ہو جائے نہ اُس وقت کھڑے ہوں اور صورت ثانیہ

میں مقتدی بیٹھے ہیں بیٹھے رہیں اور امام کھڑے اس کا جلوس ثابت نہیں۔ یہ حکم کسی کتاب کے مخالف نہیں امام کو حتیٰ علیٰ الفلاح پر کھڑے ہونے کا حکم اُس وقت ہے جب وہ قرب محراب میں بیٹھا ہو، نہ یہ کہ حجرہ میں بیٹھا ہو، جب بھی بیٹھا ہے اور وقت تکبیر آرہا ہے تو بیٹھ جائے مسئلہ کا مطلب یہ ہے کہ امام بھی کھڑا ہے اور مقتدی بھی تو تکبیر شروع ہوتے وقت مقتدی بیٹھ جائیں، سائل یہی پوچھتا ہے اُس کی عبارت یہ ہے کہ امام و مقتدی کو کھڑا رہنا چاہئے یا بیٹھ جانا چاہئے، کھڑا رہنا اسی وقت کہا جاسکتا ہے جب پہلے سے کھڑا ہوا اگر بیٹھا ہوتا تو یہ کہتا کہ کھڑا ہونا چاہئے، نیز بیٹھ جانا اسی وقت کہہ سکتے ہیں جب کھڑا ہو ورنہ یہ کہتا کہ بیٹھے رہنا چاہئے نہ یہ کہ بیٹھ جانا اور بیشک اس صورت میں امام کے لئے کوئی حکم کسی کتاب میں نہیں صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی یہی حال ہے کہ لفظ "بیٹھ کر سنیں" اُس سے ظاہر یہی ہے کہ کھڑے ہوں تو بیٹھ جائیں، اور بیٹھ کر سنیں اگر یہ ہوتا کہ بیٹھے ہوئے سنیں اور پھر یہ فرمایا ہوتا کہ مقتدیوں کے لئے یہ حکم ہے تو کتب فقہ کے خلاف کہا جاسکتا تھا مگر جب یہ نہیں تو کتب فقہ کے خلاف بتانا سراسر غلط و خلاف واقع ہے۔ فلذا ماسخ فی ————— دہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۱) از محلہ تلمشہ شہر سوڑہ مرسلہ مولوی عبدالکریم صاحب ۱۵ رجب ۱۳۶۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ مندرجہ ذیل میں کہ جس وقت اذان مردج نہ تھی اس وقت مصلیوں کے بلانے کی کونسی صورت اختیار کی گئی تھی، اور زید کہتا ہے کہ مسجدوں میں جو گھڑیاں لگی ہوئی ہیں اس میں گھنٹہ کی آواز برآمد ہوتی ہے اور یہ مشابہت مشرکین ہے، لہذا اگر گھڑی رکھی جائے تو وہ جیسے آواز نہ ہوتی ہو، ورنہ ناجائز۔ تو کیا زید کا قول حق بجانب ہو سکتا ہے اور گھنٹہ والی گھڑی میں واقعی کوئی کراہیت شامل ہے۔

اجواب۔ جب تک اذان کا حکم نہ تھا لوگ خود وقت کا خیال کر کے مسجد میں حاضر ہو جاتے مگر جب اس میں وقت ہوئی لگی تو حضور کی خدمت میں عرض کیا گیا اور آپس میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مشورہ کیا کہ اعلان کا کیا طریقہ ہونا چاہئے، پھر عبداللہ بن زید بن عبدالربہ اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خواب دیکھا جیسے فرشتے نے اذان کی تلقین کی۔

بجئے والی گھڑی رکھنے میں کوئی گناہ نہیں کہ اس کی آواز کفار کے گھنٹوں سے ممتاز ہوتی ہے یہ اور طرح کی آواز ہوتی ہو جس کو سنکر بلا توقف آدمی یہ سمجھ سکتا ہے کہ یہ مندر کا گھنٹہ نہیں ہاں اگر کسی گھڑی کی آواز اس کے ساتھ مشابہ ہو تو اُس کا رکھنا مکروہ ہوگا ————— واللہ تعالیٰ اعلم

۱۳ رذی الحجہ ۱۳۶۶ھ

مسئلہ (۹۲) از امیر شریف

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ

اذان کے وقت جب مؤذن اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ کہتا ہے تو لفظ محمد از رسول اللہ پر دونوں انگٹوں کو چومنا کیسا ہے اور یہ فعل آیا کرنا چاہیے یا نہیں۔

اجواب۔ اس وقت انگوٹے چوم کر آنکھوں سے لگانا جائز و مستحب ہے ردالمحتار میں ہے یستحب ان یقلد

عند سماع الاذنی من الشهادة صلی اللہ علیہ یا رسول اللہ وعند الثانیہ منها قرۃ عینی بلک یا رسول اللہ

ثم یقول اللهم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع ظفری الابهامین علی العینین فانه علیہ السلام یكون

قائدا له الی الجنة کذا فی کنز العباد اھ قہستانی وغوہ فی الفتاوی الصوفیہ وفی کتاب الفردوس من قبل ظفری

ابہامیہ عند سماع اشہد ان محمد! رسول اللہ فی الاذان کنت انا قائلہ ومدخلہ فی صفوف الجنة۔

مسئلہ (۹۳) از بنارس محلہ کچی باغ مرسلہ حفیظ الرحمن صاحب، ر محرم الحرام ۱۳۸۵ھ

علماء دین ارشاد فرمائیں کہ اذان ثانی جو بن یدی الخطیب ہوتی ہے، اُس کے متعلق اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب

بریلوی قدس سرہ العزیز نے اپنے فتاویٰ انیقہ مسنی بقاوی رضویہ میں بڑے شد و مد کے ساتھ فرمایا ہے کہ یہ اذان بھی خارج از

مسجد ہونی چاہئے مسجد میں ہونے کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے جب بن یدی سے اندرون مسجد مراد لیا تو اُس کا جواب

ثانی یہ دیا گیا کہ بن یدی قریب و بعید دونوں میں مستعمل ہے لیکن بعض کتابوں میں قریب منہ اور عند المنبر کی تصریح ہے۔

چنانچہ جامع الرموز کے الفاظ یہ ہیں بن یدیہ ای بین الجہتین المتینین المنبر والامام ویسارہ قریباً منہ

ووسطہما بالسکون فی شغل ما اذانی زاویۃ ثامۃ الخ مبسوط للشرعی جلد اول میں ہے فكان الطحاوی یقول هو الاذان

عند المنبر بعد خروج الامام فانه هو الاصل الذی کان للجمعة علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ بعد حسن

ابن زیاد کے قول کو نقل فرمایا فكان الحسن بن زیاد یقول المعتبر هو الاذان علی المنار لانه لو انتظر الاذان عند

المنبر یفوتہ اداء السنۃ وسماع الخطبۃ الخ اسی کے مثل حضرت حسن بن زیاد رحمۃ اللہ علیہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت

فرمائی روی الحسن عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ الخ کما فی الکفاۃ شرح الہدایۃ۔ اور حاشیہ ہدایہ پر بھی اسی عبارت

عن اس مسئلہ کی تفصیل کے لئے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کے مندرجہ ذیل رسائل کا مطالعہ کریں۔ منیر العین فی حکم تقبیل الابهامین
نیج اسد فی حکم تقبیل الابهامین فی الاقامۃ۔ ابرالمقال فی قبلۃ الاجلال۔ امجدی

کو مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل فرمایا ہے، پس دریافت طلب یہ امر ہے کہ یہاں قریباً منہ اور عند المنبر سے کتنا فاصلہ خطیب اور مؤذن کے درمیان ہو جو قریباً اور عند المنبر کا مصداق ہے۔ نیز یہ بھی فرمائیے کہ یہاں بعض مسجدیں تین در اور اکثر دو در کی ہوتی ہیں اس کے بعد صحن مسجد، تو اگر بیرون صحن دیکھئے تو عند المنبر اور قریباً کا فرمانا فقہائے کرام کا کیونکر صادق آسکتا ہے۔ اور یہ خصوصیت صرف اذان خطبہ میں پائی جاتی ہے تو جملہ اور اذانیں جو منارہ پر ہوتی ہیں ان سے اسے کیا علاقہ جبکہ اس کے جدا احکام کے الفاظ موجود ہوں۔ ان تصریحات فقہار نے مجھے تذبذب میں محو کر دیا ہے۔ لہذا مفصل جواب بدلائل الفاظ فقہا عرب اور لغات مرحمت فرمائیے، تاکہ اطمینان ہو کہ عند المنبر اور قریباً منہ سے یہاں بعد صحن مسجد جو حقیقت میں منبر اور خطیب سے دور ہے اس پر اطلاق عند المنبر اور قریباً منہ کا باعتبار کلام بلغار عرب آسکتا ہو۔

ببینوا توحبوا :-

اجواب۔ فقہار کرام نے مسجد میں اذان کہنے کو مکروہ فرمایا ہے لایؤذن فی المسجد ویکرہ ان یؤذن فی المسجد اور اسی قسم کی بہت کثرت سے عبارات کتب فقہ میں آپ کو ملیں گی مگر کسی جگہ اذان جمعہ یا کسی اذان کا استنثار آپ کتب فقہ میں نہ پائیں گے، اگر اذان جمعہ اس حکم سے مستثنیٰ ہوتی تو کسی کتاب میں ضرور استنثار مذکور ہوتا، ہر جگہ مطلق حکم نہ بیان کیا جاتا، البتہ اذان جمعہ میں ایک خصوصیت ہے وہ یہ کہ محاذی منبر میں یدی الخطیب ہونی چاہیے۔ چنانچہ فقہار کرام اس تخصیص کو ذکر کر رہے ہیں اگر داخل مسجد ہونا بھی اسکے خصوصیات سے ہوتا تو اس کا بھی ذکر ہوتا لہذا اس حکم میں وہ عام اذان کے مثل ہے رہا لفظ عند المنبر یا قریباً منہ یہ اندرون مسجد بھرنے کے لئے خاص نہیں داخل خارج دونوں پر اس کا اطلاق ہو سکتا ہے، لہذا اس سے تخصیص نہیں ہو سکتی، قرب و بعد اور افانیہ سے ہیں، بعض مرتبہ اس شے کو بھی قریب کہا جاتا ہے جو مسافت بعیدہ رکھتی ہو، مگر دوسری چیز اس سے بھی زیادہ دور ہے، لہذا اسے قریب کہتے ہیں، چونکہ دیگر اذانیں منارہ پر ہوتی ہیں اور یہ محاذی منبر، تو اگرچہ منبر سے کچھ فاصلہ ہے، مگر اذانیں کے اعتبار سے ضرور قریب ہے، اس اعتبار سے قریب ہے اگرچہ بیرون مسجد ہے۔ اگر آپ تفصیل چاہتے ہوں، تو رسائل اذان مثلاً وقایہ اہل السنۃ سلامۃ اللہ لاہل السنۃ وغیرہا کا مطالعہ کیجئے، تمام شکوک کا شافی جواب انہیں موجود ہے اللہ اعلم

مسئلہ (۹۴) از مقام آئند ضلع کھڑا مرسلہ جناب منشی باقر علی حسام مدرس مدرسہ اشیش ۹ رجبی الاخریٰ ۱۳۵۴ھ

عہ قادی فانیہ مصری ص ۵۶، قادی خلاصہ قلی ص ۶۲، خزائنہ المفتیین قلی فصل فی الاذان حندیہ مصری ص ۵۵، البحر الرائق مصری ص ۲۶، شرح نقایہ ملامہ بر جندی ص ۵۵، نسج القدر مصری ص ۱۱۱۔
عہ طحاوی علی المراتی ص ۱۲۔ امجدی

علمائے دین و شرع متین کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ ایک شخص ظہر کی اذان کے بعد یا جمعہ و عشاء کی اذان کے بعد
 با آواز بلند یہ کلمات کہتا ہے الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ، الصلوٰۃ والسلام علیک یا حبیب اللہ، الصلوٰۃ
 والسلام علیک یا خیر خلق اللہ، الصلوٰۃ والسلام علیک یا عیسیٰ روح اللہ، الصلوٰۃ والسلام علیک یا موسیٰ کلیم اللہ
 الصلوٰۃ والسلام یا آدم صغی اللہ۔ حالانکہ اذان کے بعد تو حدیث میں یہ دعا اللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَّةِ الْحَمْدُ
 نہ یہ کہ یہ کلمات مذکورہ، اور جو صاحب مذکورہ کلمات پڑھتے ہیں، وہ اور عوام ان کلمات کو لازم کر لے ہیں اس لئے کہ جو منع کرتا ہے
 اسکو برا بھلا کہتے ہیں اور ایک مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ صبح و ظہر و عصر و عشاء کی اذان کے بعد مذکورہ صلوٰۃ کہنا چاہیے، صرف
 مغرب کی اذان کے بعد نہ کہنا چاہیے۔ کون منع کرتا ہے ضرور کہنا چاہیے۔ کیا اس شخص کا یہ فعل صحابہ کرام یا تابعین یا تبع تابعین یا ائمہ
 مجتہدین سے منقول ہے یا نہیں۔ اگر منقول نہیں ہے تو یہ امر احداث فی الدین ہے اور بدعت و ممنوع ہونا چاہیے، اور بدعت و ممنوع
 نہیں ہے تو ذیل کی عبارت کا کیا مطلب ہے، خدا کو حاضر و ناظر سمجھ کر لکھے۔ وہ عبارت یہ ہے، قال السبئی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ متفق علیہ (مشکوٰۃ) قال علیہ السلام مَا أَحْدَثَ قَوْمٌ
 بِدْعَةً إِلَّا رُفِعَ مِثْلُهَا مِنَ السَّنَةِ (رواہ احمد، مشکوٰۃ)۔ اخبر عبد اللہ بن مسعود بالجماعۃ الذین کانوا یجلسون
 بعد المغرب و فیہم رجل یقول کبر و اللہ کذا و کذا و سبحوا اللہ کذا و کذا و اللہ کذا و کذا و اللہ کذا و کذا فیفعلون
 فحضرہم فلما سمع ما یقولون قام فقال انا عبد اللہ بن مسعود فوالذی لا الہ الا غیرہ لقد جئتہم ببدعہ ظلماء و لقد
 فقم علی اصحاب محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام علماً (مجالس لا برار) اس روایت سے صاف طور پر ظاہر ہو گیا کہ ان لوگوں
 کا یہ فعل باوجودیکہ ذکر الہی اور تکبیر و تہلیل و تہلیل ہی تھا مگر چونکہ اس کی وضع و ہیئت ایسی مقرر کی گئی تھی جس کا ثبوت شریعت مطہرہ
 سے نہ تھا۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک ناجائز و بدعت تھا اس مذکورہ بدعت کا حکم لگانے کی وجہ یہ تھی
 کہ یہ اہتمام و اجتماع کرنا حد و شریعت سے تجاوز کرنا تھا، ذکر اللہ تو محبوب و مطلوب ہے ہر شخص کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ بطور خود
 جس قدر چاہے ذکر اللہ کرے لیکن یہ اختیار نہیں کہ ایک جدید صورت ایجاد کرے۔ بیسوا تو جبروا

اجواب۔ اذان کے بعد جو دعا احادیث میں وارد ہے اس کا پڑھنا اتباع سنت و موجب برکات ہے۔ اس کے پڑھنے کے
 لئے احادیث میں شفاعت کا وعدہ فرمایا گیا ہے، اس دعا کے بعد اگر وہ کلمات جو سوال میں مذکور ہیں کہے تو اصلاح حرج نہیں بلکہ جائز
 و افضل ہے، کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر درود و سلام پڑھنا موجب ثواب و برکات اور درود کے ثواب جو احادیث میں وارد

ہیں اس کا مستحق ہے، احادیث میں درود پڑھنے کی فضیلت موجود ہے اور اذان کے بعد درود کی ممانعت نہیں، لہذا ان اوقات میں بھی ممنوع نہیں اور یہ اوقات بھی اس کلیہ میں داخل ہیں۔ مطلق کے جواز ثابت ہونے کے بعد افراد و جزئیات کے لئے مستقل علیحدہ دلیل ضروری جاننا نظم شرع کو درہم برہم کرنا ہے، ہاں یہ البتہ ضروری ہے کہ خصوصیت ممنوع ہونے کے لئے دلیل ضرور چاہئے اور اس وقت اس غلطی کا مطلق سے استثناء ہوگا، عدم جواز کا یہ حیلہ تراشنا کہ عوام سے لازم جانتے ہیں بالکل مہمل و پادر ہوتا ہے، ہرگز عوام کا یہ خیال نہیں کہ ایسا نہ کریں گے تو نماز نہ ہوگی، نہ یہ کہ اسکے نہ کرنے پر گناہ ہوگا پھر لازم کہاں ہوا، ہاں یہ ضرور ہے کہ منع کرنے والے کو برا کہتے ہوں گے، مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ اسے لازم و واجب جانتے ہیں، برا کہنا تو اس لئے ہے کہ وہ جائز چیز کو ناجائز بتا رہے اور یہ بات تو ہر مباح میں بھی ہے کہ جو اسے ناجائز و ممنوع کہے گا برا کہا جائیگا۔ تو کیا اس سے ہر مباح واجب ہو جائیگا، یا مباحات شرعیہ کو لوگ منع کرتے رہیں اور سنا کرے کچھ نہ بولے اور ان کا رد کرے تو مباح کو واجب کر دیا، لہذا وہ مباح نہ رہا ممنوع ہو گیا، یہ تو مباحات کے ممنوع کرنا اچھا نسخہ ہاتھ آیا کہ اس سے تمام مباحات ممنوع قرار دیئے جائیں وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ۔

اس مختصر تقریر کو غور و فکر کر کے سمجھنے کے بعد اسکو ناجائز و بدعت قبیحہ کہنے والے ایمان و انصاف سے بولیں کہ اذان کے بعد درود شریف پڑھنا کس حدیث میں منع آیا۔ کس صحابی نے منع کیا، یا تابعین و تبع تابعین یا ائمہ مجتہدین میں کس نے ناجائز کہا اگر ایسا نہیں اور یقیناً ایسا نہیں تو یہ حکم ممانعت احداث فی الدین و بدعت قبیحہ ہے یا نہیں، ضرور ہے اور وہ تمام احادیث جو مجوزین کے حق میں ذکر کی گئیں، سب مانعین کے حق میں ہیں۔ مجالس الابرار کی روایت اگر صحیح ہو تو اس کا یہ مطلب ہوگا کہ اذان مغرب کے قبل نماز ان لوگوں نے ایسا کیا ہوگا اور اس فعل سے نماز مغرب میں تاخیر ہوتی اس وجہ سے ایسا فرمایا نماز مغرب کے بعد ان لوگوں نے ذکر چہر کرنا شروع کیا ہوگا، اور دوسرے لوگ سنت و نوافل میں مشغول ہوں گے۔ ان کا ہیئت عمومی کیساتھ ذکر چہر کرنا ان کے انتشار کا سبب ہوگا۔ اس وجہ سے منع کیا ہوگا ورنہ یہ صورتیں نہ ہوں تو احادیث میں بعد صلوات خمسہ ذکر وارد ہیں، ان کے انکار کے کیا معنی، کیا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سنت ثابتہ کا انکار کریں گے، ان کے کلام کے ایسے معنی لینا انکی سنت تو ہیں ہے۔

باجملہ یہ صلوٰۃ و سلام جو سوال میں مذکور ہے جائز ہے کسی دلیل شرعی سے اسکی ممانعت نہیں۔ اب نجدیوں نے موقوف کر دیا ہے، ورنہ صدیوں سے حرمین طیبین مکہ و مدینہ دیگر بلاد اسلامیہ میں رائج و معمول ہوا، اور علماء و مشائخ اسے بنظر استحسان دیکھتے رہے اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ما رآنا المسلمون حسنا فہو عند اللہ حسن، لہذا یہ جائز و مستحسن ہے۔ ورنہ

عہ در مختاری کی تخصیص نہیں، ہدایہ، فتاویٰ قاضی خاں، البحر الرائق، مالکبری وغیرہ کتب فقہ میں اس کے جواز بلکہ استحسان کی تصریح ہے۔ یہ اصل میں توثیق ہے۔ ہدایہ میں ہے والمتاخرین استحسنوا فی الصلوات کلھا لظہور التوائی فی الامور الدینیۃ۔ حنفیہ میں ہے والتوثیق (مستحکم)

میں ہے التسليم بعد الاذان حدث في ربيع الآخر سنة سبع مائة ولعدي وثمانين في عشاء ليلة الاثنين ثم يوم الجمعة ثم بعد عشر سنين حدث في الكل الا المغرب ثم فيها مرتين وهو بدعة حسنة۔ علماء جب اس مہلت خاصہ کے ساتھ بدعت حسنہ کہتے ہیں، تو اسے بدعت سیئہ قرار دیکر منع کرنا سخت غلطی ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۵) جس وقت اذان پڑھی جائے تو جو کھڑا ہے بیٹھ جائے یا جو بیٹھا ہے کھڑا ہو جائے اور جو لیٹا ہے بیٹھ جائے یا جس صورت سے ہے اسی صورت پر رہے، یا جو صورت افضل ہو۔ بیٹھا تو جبروا۔

اجواب۔ اختیار ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۶) امام مصلیٰ پر نہیں ہے مسجد کے صحن میں کھڑا ہے یا بیٹھا ہے یا بیرون مسجد حجرہ میں ہے اور مکبر نے اقامت شروع کر دی، یہ جائز ہے یا نہیں۔ بیٹھا تو جبروا

اجواب۔ تکبیر شروع کر دینا جائز ہے اور یہی طریقہ زمانہ رسالت میں تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجرہ میں ہوتے اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ تکبیر کہہ دیا کرتے تھے، بوقت تکبیر امام کا مصلیٰ پر ہونا واجب نہ سنت نہ مستحب مصلیٰ پر ہونا نہ ہو دونوں برابر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۷) زید بخت کرتا ہے کہ صلوٰۃ چند سال سے کیوں اعلیٰ حضرت عظیم البرکت نے جاری کرائی، اعلیٰ حضرت تو چودہ سال میں مفتی ہو گئے تھے اور ترسٹھ سال کی عمر میں وصال ہوا اور تیرہ سو تریس برس سے اسلام جاری ہے مدت اسلام صلوٰۃ کیوں نہیں جاری ہوئی، مع دلیل ثابت کریں۔ بیٹھا تو جبروا

اجواب۔ صلوٰۃ کے معنی درود کے ہیں درود ہمیشہ سے جب سے آیت یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہا وسلموا تسلیا نازل ہوئی۔ مسلمانوں میں جاری ہے قرآن و حدیث نے اس کے لئے کوئی وقت معین نہیں کیا کہ مثلاً نماز کے وقت نہ پڑھی جائے یہ بحث بالکل بیکار ہے، رہا یہ خاص طریقہ کئی سو برس سے حرمین مطہرین میں بلا تکبیر جاری رہا۔ جیسا کہ صاحب درمختار نے تصریح فرمائی

التسليم بعد الاذان حدث في ربيع الآخر سنة سبع مائة ولعدي وثمانين في عشاء ليلة الاثنين ثم يوم الجمعة ثم بعد عشر سنين حدث في الكل الا المغرب ثم فيها مرتين وهي بدعة حسنة۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۰۷) حسن عند المتأخرین فی کل صلوٰۃ الا فی المغرب فہذا فی شرح النقایۃ لشیخ ابی المکارم وهو رجوع المؤذن الی الاعلام بالصلوٰۃ بین الاذان والاقامة وتثویب کل ہلۃ علی ما تعارفوا لہا بالتتحف او بالصلوٰۃ الصلوٰۃ او قامت قامت لانہ للمبالغۃ فی الاعلام وانما یحصل ذلک بما تعارفوا کذا فی الکافی، واللہ تعالیٰ اعلم، امجدی

خلاصہ یہ ہے کہ اذان کے بعد حضور پر سلام بھیجا شدہ میں پیر کے دن عشاء کی نماز میں شروع اور یہ نئی بات ہے مگر اچھی ہے یہ کہنا کہ اعلیٰ حضرت نے جاری کی ہے، جہالت ہے۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۸) ازبرہانپور ضلع کھنڈہ محلہ سنوارہ مدرسہ عبدالرب ولد غلام محمد صاحب ۲۳ رجا دی اثنانی ۱۳۹۸
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس مسجد میں اذان کے لئے خاص مقام بنایا ہوا نہ ہو تو اس مسجد میں دائیں جانب اذان کہی جائے یا بائیں جانب۔

اجواب۔ اذان اس جانب کہی جائے جدھر پڑوس والوں کو زیادہ سنائی دے، اور دونوں جانب یکساں ہو تو جدھر چاہے اختیار ہے۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۹) محمد کمال صاحب بنارس
یکم محرم الحرام ۱۳۹۸
بعد اذان باوجود قدرت و حفظ کے اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَّةِ کی جگہ رَبَّنَا اِنِّیْ الدُّنْیَا حَسَنَہُ الْخَیْرِ
پڑھنے پر اصرار کرتا ہے۔

اجواب۔ بعد اذان اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ الْخَیْرِ کے پڑھنے کی بہت فضیلت احادیث میں مذکور ہے اور اس پر وعدہ شفاعت فرمایا ہے، ان فضائل کو قصداً جان بوجھ کر چھوڑنا محرمی کی دلیل ہے۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۰) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ جس طرف جی چاہے منہ کے نماز پڑھ لیا ہو جائے گی اور اگر نہیں ہوتی تو اس کا ثبوت کلام پاک سے دو کہ بلا کعبہ کی طرف منہ کئے ہوئے نماز نہیں ہوگی۔

اجواب۔ اگر کعبہ کی طرف نماز میں منہ کرنا ضروری نہ ہوتا تو کعبہ مسلمانوں کا قبلہ کیوں ہوتا، اب تو تمام جہان قبلہ ہو جائے گا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کہ پہلے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھا کرتے تھے تو خواہ مخواہ قبلہ کی کیوں تحویل کی گئی، اور لوگوں کو طعن کرنے کا کیوں موقع دیا گیا، اور بہت سے لوگ اس کا انکار کر کے مرتد کیوں ہو گئے۔ اب تک کسی فرقہ نے قبلہ کا انکار نہ کیا تھا اس وجہ سے تمام فرقہ مدعیان اسلام اہل قبلہ کہے جاتے تھے۔ اور حدیث منْ صَلَّاتُنَا وَاسْتَقْبَلْ قِبْلَتَنَا میں مسلمانوں کا اہل کتاب کفار سے قبلہ سے امتیاز تھا، چلئے یہ بھی اب رخصت ہوا۔ آج کل آزادی کا زمانہ ہے جس کا جو پہلو پہلے کہتا ہے، احکام اسلام کی حفاظت تو بڑی چیز ہے، صاف طور پر ان سے روگردانی و انکار ہوتا ہے پھر بھی سچے پکڑ مسلمان باقی رہتے ہیں وَادْخُلْ وَادِّ قُوَّةَ اِلٰہِ بِاللّٰہِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ، اللہ اکبر! ایک وہ زمانہ تھا کہ تحویل قبلہ کی خبر بعض مساجد میں اُتوت

باب شہر و الصلوٰۃ

پہنچی کہ مسلمان نماز میں تھے اور کہنے والے نے خبر سنائی تو ان لوگوں نے یہ بھی گوارہ نہ کیا کہ اپنی یہ نماز تو پوری کر لیں، بلکہ نماز ہی میں کعبہ کی طرف منہ کر لیا، چنانچہ وہ مسجد اب تک مدینہ طیبہ میں مسجد ذوالقبلتین کے نام سے مشہور ہے، اب یہ زمانہ ہے کہ مسلمانوں کے اجماعی اور متواتر مسئلہ کا جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ سے اب تک چلا آیا ہے، انکار کیا جاتا ہے، اور اگر قرآن مجید ہی سنائی دے کہنے کی ضرورت ہے تو آیت موجود ہے فَلَنُؤَيِّنَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ہم تمہیں اے محبوب اس قبلہ کی طرف پھیر دیں گے جسے تم پسند کرتے ہو تو اپنے منہ کو مسجد حرام کی جانب کر دو۔

اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قبلہ خاص اتنا ضروری امر تھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چاہتے تھے کہ کعبہ کی طرف منہ کرنے کا حکم ہو جائے، مگر جب تک حکم نہ ہوا آپؐ باوجود پسند کے ادھر سے منہ نہ پھیرا، اگر ہر جانب نماز ہو جایا کرتی تو حکم الہی کے انتظار کے کیا معنی، جدھر آپؐ کا دل چاہتا پڑھتے، مگر آپؐ نے ایسا نہ کیا، لہذا معلوم ہوا کہ نماز میں خصوصیت قبلہ کی ضرورت ہے اور فرماتا ہے وَآيِنَّا لَنُنَمَّ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ہم بھی تمہیں اس مسجد حرام کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو، ایسے صاف و صریح حکم ہونے کے بعد کسی زیادہ وضاحت کی بالکل ضرورت نہیں، شاید اس کو یہ دھوکہ لگا ہو کہ قرآن مجید میں یہ آیت بھی ہے وَآيِنَّا لَنُنَمَّ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حالانکہ یہ رقبہ ہے ان لوگوں کا جو یہ کہتے تھے کہ جب قبلہ بیت المقدس تھا تو اس کی تحویل کی کیا وجہ۔ ان کو جواب یہ دیا گیا کہ جب تک اللہ کے حکم سے تم بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے تھے تو وہ اللہ تعالیٰ مقرر کردہ جہت تھی، اب کہ کعبہ کو قبلہ کیا اب یہ جہت ہے! یا یہ آیت ان لوگوں کے بلے میں ہے جن کو قبلہ کا صحیح پیمانہ چلے کہ کدھر ہے تو جدھر تحریر کر کے نماز پڑھیں گے نماز ہو جائے گی کہ اگرچہ کعبہ کی طرف منہ حقیقت نہ ہو مگر وہ اپنے خیال میں جبکہ کعبہ کی طرف منہ کر رہے ہیں اور حقیقت سے واقف ہیں تو وہ اسی کے نامور ہیں اور تعمیل حکم اپنے ظن غالب سے کر چکے، لہذا ان کی نماز قبلہ ہی کی طرف قرار پائے گی اور نماز ہو جائے گی کہ انہوں نے حکم الہی سے انحراف نہ کیا اور اسکی تعمیل کا ارادہ کیا اتنے ہی کے مکلف تھے و بس کہ لَا يَكْفُفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا دُسْعَهَا اور انہوں نے تعمیل میں وسعت صرف کر لی اور جو بات وسعت سے خارج ہے اس کا مطالبہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۱) از دھوراجی ٹھکانہ کپڑا بازار کا ٹھیا دار مرسلہ جناب عبداللطیف ایوب صاحب ۲۲ سوال ۲۹

جو شخص نماز پڑھنے میں کعبہ معظمہ کی جہت سے ۴۵ درجہ جنوب یا شمال کی طرف پھر جاوے اسکی نماز نہ ہوگی، تو ایک صاحب کا کہنا یہ ہے کہ مغرب کی سمت سے انڈیا کے ہر ایک شہر کے واسطے برابر ہے یعنی ۴۵ درجہ مگر میرا کہنا یہ ہے جو شہر کعبہ معظمہ سے دس پانچ درجہ پھرا ہو مثلاً بمبئی شہر کعبہ معظمہ سے شمال کی طرف دس درجہ پھرا ہو ا واقع ہو تو بمبئی میں نماز پڑھنے والا اگر عیسائی ۴۵ درجہ شمال کی طرف

۲ منصف و حکم کی تعمیل ہونی چاہیے دو بیت المقدس ہو یا کعبہ جب دو تھا اب یہ ہے

پھر کر پڑھے تو اس کی نماز نہ ہوگی اس واسطے کہ جہتیں یہ اور خود شہر میں درجہ ہٹ کر واقع ہے تو کل چھ ماہ میں درجہ کعبہ معظمہ سے پھر جانا ہوا، اب ان باتوں میں کوئی بات صحیح ہے۔

اجواب۔ کعبہ معظمہ سے ۵۴ درجہ سے زیادہ منحرف ہونے سے استقبال فوت ہو جاتا ہے، لہذا انڈیا میں مغرب کو کعبہ تصور کرنا غلط ہے، لہذا دہلی درجہ جو جگہ شمال کو مٹی ہوئی ہے، وہاں نقطہ مغرب سے ۳۵ درجہ انحراف پر ۴۵ درجہ ہو جائیں گے۔ اور ۳۵ درجہ سے اگر کچھ بھی زیادہ انحراف ہو گیا تو نماز نہ ہوگی۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۲) اعلیٰ حضرت بریلوی نے ملفوظ حصہ اول میں درج ہے کہ نمازی کو دلہنے شانہ پر قطب ستارہ لینا اس کی تحقیق نہیں الخ اس میں عرض یہ ہے کہ بوقت تعمیر مسجد قطب ستارہ کس طرح اور کہاں سمجھا جائے اور لیا جائے۔ اور جنگل میں اگر نمازی اپنے دلہنے شانہ پر قطب ستارہ نہ رکھے تو قبلہ کا رخ کس طرح سمجھا جائے۔

اجواب۔ اس قسم کے سوالات اگر آپ بھیجیں تو کتاب کے صفحات بھی لکھ دیا کریں تاکہ جواب تحریر کرنے میں کتابوں کی تلاش میں وقت صرف نہ ہو۔

”نماز میں استقبال قبلہ شرط ہے اور عرض البلاد کے مختلف ہونے سے اس کی جہت مختلف ہوگی۔ قطب ستارہ کا دلہنے شانہ کے سامنے ہونا ہر جگہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے البتہ ہندوستان میں قطب ستارہ کا دلہنے شانہ پر لینے سے جہت قبلہ حاصل ہو جاتی ہے اور صحت نماز کے لئے اس قدر کافی ہے۔ اسی بنا پر یہ مشہور ہے کہ نماز میں قطب ستارہ کا دلہنے شانہ پر ہو۔“
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۳) ازبائی متعلقات ناگور مارواڑ مرسلہ محمد غیاث الدین کمار دی ۲۰ صفر ۱۳۵۵ھ۔

”اگر پیش امام مصلیٰ پر کھڑا ہو اور مقتدی کے نیچے کچھ بچا نہ ہو تو کیسا ہے۔“

اجواب۔ جائز ہے کچھ حرج نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۴) مصلیٰ کے اوپر قالین کی جانماز بچا کر نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں۔ بیس تو جبر و

اجواب۔ درست ہے جبکہ پیشانی دینے سے اگر کے روز میں مانع نہ ہوں۔
واللہ تعالیٰ اعلم

یعنی شمال یا جنوب کو ہٹا ہوا ہونا عرض موقع کے اعتبار سے ہے نہ کہ عرض البلد سے۔ مولانا ضیاء المصطفیٰ صاحب مدظلہ العالی۔
یعنی تقریبی جو نماز کی صحت کے لئے کافی ہے۔ ہندوستان کے کسی بھی مقام پر قطب ستارہ کا دلہنے مونڈے بیکر نماز پڑھیں تو سمت قبلہ سے انحراف نہ ہوگا۔ کعبہ مقدسہ ۵۴ درجہ کے اندر اندر ہوگا۔ یہ ملفوظ میں بھی بالاختصار۔ وہیں ہے جہاں سے سائل نے لیا ہے۔ لوگوں نے یہ سمجھا کہ منہ کی طرف منہ کر کے اس طرح کھڑے ہوں کہ قطب دلہنے شانہ پر ہو تو جہت مآذی وجہ (مونڈ) ہو وہی سمت قبلہ ہے، حالانکہ یہ تحقیق نہیں۔ البتہ ہندوستان میں تقریب کے لئے کافی ہے۔ حصہ اول ص ۷۷ مطبوعہ لکھنؤ۔ امجدی

مسئلہ (۱۰۵) مسطور مولوی احسان علی طالب علم مدرسہ اہلسنت ۳۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۴۵ھ۔

”سنتوں کے پڑھنے کے بعد کسی قسم کا کلام کر سکتے ہیں یا نہیں، اگر کریں تو کیا حرج ہے۔ بیسوا توجسروا

اجواب۔ سنت و فرض کے درمیان کلام کرنے سے ثواب میں کمی ہو جاتی ہے، درمختار میں ہے ولو تکلم بین السنۃ

والفرض لا یسقط ہما و لکن ینقص ثوابہما۔ بحر الرائق میں ہے ولو تکلم بعد الفریضۃ هل تسقط السنۃ قبل تسقط

وقیل لا تسقط و لکن ثوابہ انقص من ثوابہ قبل التکلم۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو

سنت فجر کے بعد کلام کرتے دیکھا، فرمایا لہما ان تذکرا للہ و اما ان تسکت یا د خدا کر، یا چپ رہ، ذکرہ فی عدۃ الفتاویٰ۔

مسئلہ (۱۰۶) مدرسہ مولوی محمد امین صاحب از تہانہ بھڑی ۱۶ ارذی الحج ۱۳۴۵ھ۔

”اطراف بمبئی وغیرہ میں امام بعد فرض و سنن و نوافل ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں اور قوم آمین آمین کہتی ہے۔ یہ دعا مانگنا عند الشرع کیا ہے۔

اجواب۔ جائز ہے، کہ مطلق دعائیں کا قرآن و حدیث میں حکم ہے، یہ اُسی کی ایک فرد ہے۔ اور بعد اقربالی الاجابہ

اور جمع کا آمین کہنا سبب حصول مطلب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۷) مدرسہ مولوی یار محمد صاحب از دہلی محلہ چوڑی والاں ۲۲ محرم ۱۳۴۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین زادکم اللہ شرفاً و تعظیماً لدیہ۔ اس مسئلہ میں کہ بعد سنت و

نوافل دعا کرنا کیسا ہے، اور امام زور سے الفاتحہ کہہ کر پکارتے ہیں، یہ پکارنا کیسا ہے۔ نیز ایسا نشانہ اہلکرام اللہ تعالیٰ ابرادانیا

اجواب۔ نمازوں کے بعد دعائیں کوئی مضائقہ نہیں، مطلقاً دعا امر محمود ہے، قرآن و حدیث میں اس کا حکم وارد

قال اللہ تعالیٰ، اَنْ عُوْذُوْا بِاَسْمٰیہِ لَکُمْ۔ جس وقت چاہے دعا کرے اُسی کے تحت میں داخل ہو نہی بعد سنت و نوافل نا

پڑھنا اور امام کا بلند آواز الفاتحہ کہنا، اس کے مانع کی بھی کوئی وجہ نہیں، بلا دلیل شرعی کسی امر کو ممنوع بتا دینا، اللہ

در رسول پر افتراء اور خوفاً شرع بنتا ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

مسئلہ (۱۰۸) از شہر کہنہ بریلی ۲۲ محرم ۱۳۴۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے شرع متین اس مسئلہ میں کہ مقتدی کو سُبْحَانَکَ اللّٰہُمَّ پڑھنے کے بعد اَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنَ

الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ پڑھنا چاہیے یا نہیں۔

اجواب۔ مقتدی کے لئے صرف سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھنا ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ تالیع قرار ہے اور مقتدی پر قرارت نہیں۔ یونہی بِسْمِ اللّٰهِ۔ در مختار میں ہے و تعوذ لقراءة لا المقتدی بعد مہا و کما تعوذ سہمی غیر المؤمن۔ ہاں مہوق یعنی جس مقتدی کی کوئی رکعت جاتی رہی، جب وہ اپنی پڑھے تو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ اور بِسْمِ اللّٰهِ پڑھے کہ اب اس کے ذمہ قسارت ہے۔ — واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۹) نماز پنجگانہ اور سنتوں کے بعد امام زور سے دعا مانگتا ہے، اور مقتدی آمین پکارتے ہیں، اور ختم دعا کے بعد فاتحہ بھی سب لوگ پڑھتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟

اجواب۔ دعا کا آہستہ ہونا بہتر اور امام اگر کچھ بلند آواز سے دعا کرے، اور مقتدی آمین کہیں، اس میں بھی حرج نہیں، اور بعد ختم فاتحہ پڑھنا بھی جائز۔ — واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۰) مسئلہ عبد الغفار صاحب طالب علم از شہر بریلی محلہ قلعہ ۷ رربیع الاول شریف ۱۳۳۷ھ۔ "نیت باندھنے کے بعد سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھنے میں جملہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر انگشت شہادت اٹھانا جائز ہے یا ناجائز بحوالہ کتاب ارشاد ہو۔ بیسوا توجہ واد"۔

اجواب۔ کلمہ لَا پر دامن ہاتھ کی ایک انگلی یعنی انگشت شہادت اٹھا سکتے ہیں۔ — واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۱) مسئلہ عبد الرحمن از شہر کہنہ ۲۔ رجبادی الاولیٰ۔

"کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے یہ کہا کہ ایسے آج تک میں نے کسی عالم کو دعا مانگتے نہیں سنا کہ اللہ سنتیوں کی لاج رکھے بلکہ باہر مسجد جا کر امام صاحب نے یہ کہا، کیا نئی بات زید نے یہ کہا کہ میں نے دہلی وغیرہ میں نماز پڑھی، مگر کسی عالم نے یہ دعا بالخصوص نہیں مانگی، بلکہ تمام دنیا کے مسلمانوں کے لئے، بلکہ جمیع امت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے مانگی، زید نے اپنی جہالت اور نادانیت کی وجہ سے یہ کہا کہ سنی ہندوستان میں اور عرب میں حضور خود موجود تھے، تو کیا عرب کے واسطے دعا نہیں مانگنا چاہئے، تو عمر دے یہ جواب دیا کہ عرب تمہاری دعا کی پرواہ نہیں رکھتے ہیں، زید نے یہ بھی کہا کہ حضور پیر مرشد مولانا احمد رضا خان صاحب قبلہ رحمۃ اللہ علیہ کے پیچھے اکثر صبح کی نماز ادا کی، مگر ان کی زبان سے کبھی نہیں سنا کہ اللہ سنتیوں کی لاج رکھے، ایک شخص نے کہا کہ تم کو یہ دعا مانگنا کیوں برا معلوم ہوا تو زید نے کہا کہ مجھ کو برا کیوں معلوم ہوتا مگر یہ نئی بات اور نئی دعا ہے، اس سبب سے میں نے یہ کہا کہ اللہ سنتیوں کی لاج رکھے، اور تمام مسلمانان عرب و عجم کے واسطے کرنا روا ہے، اگر اس میں زید سے کوئی قصور

فرض و واجب و سنت مؤکدہ میں ہے، درمختار میں ہے وکذا ترک الزیادۃ فیہ۔ ردالمحتار میں ہے ای فی الغرض السنۃ المؤکدۃ لانہا فی النفل مطلوبہ۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۴) مرسلہ منشی محمد عبدالعزیز خاں صاحب از کلکتہ زکریا اسٹریٹ ۲۳۔

”مولانا صاحب زید مجدہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ ہربانی کہے بہت جلد بوہی ڈاک کتاب غنیہ کے اس صفحہ کا نمبر لکھ بھیجیں جس کا حوالہ آپ نے اپنے جواب فتویٰ مسئلہ میں دیا ہے، اور جس میں آپ نے یہ لکھا ہے کہ ”افضل یہ ہے کہ بعد ختم اقامت امام نماز شروع کرے، شرح وقایہ میں ہے ویشروع عند قد قامت الصلوۃ“ اس کے حاشیہ پر مولوی عبدالحی لکھتے ہیں قول عند ای قبیلہ عند ابی حنیفہ و محمد و بعد لا عند ابی یوسف و الخلفاء فی الافضلیۃ، اس حاشیہ و متن کتاب کا کیا مطلب ہے، اس سے تو قول امام رحمۃ اللہ علیہ یہ ظاہر ہوتا ہے کہ قد قامت الصلوۃ کے وقت امام اللہ اکبر کہے۔

اجواب۔ فقیر نے جو مسئلہ لکھا کہ بعد ختم اقامت شروع کرنا چاہیے، یہی صحیح ہے، شرک الجمع میں اسکو اعدل المذاهب

کہا، اور خلاصہ میں اسے اصح فرمایا، درمختار میں ہے و شروع الامام فی الصلوۃ مذ قبل قد قامت الصلوۃ ولو اخر

جسکی اتمہا لا باس بہ اجماعاً و هو قول الثانی والثالث و هو اعدل المذاهب کمافی شرح المجمع لمصنفہ و فی الفہمۃ فی معنی

للخلاصۃ انہ الاصح، اور طحاوی علی المراتی میں بحوالہ نہر اسے حق کہا، نیز یہی من حیث الدلیل قوی ہے۔ اولاً، جواب اقامت

مستحب ہے، اور قد قامت الصلوۃ کا جواب اقامہا اللہ و اذامہا ہے اور جب اسی لفظ پر شروع کرے گا تو جواب کیونکر دے گا،

اور اس کے بعد کے الفاظ کا بغیر آکر ہونا ظاہر۔ ثانیاً، امام کے ساتھ مقتدیوں کا شروع کرنا سنت ہے، یعنی اس کے بعد بلا تاخیر۔ حدیث

میں ہے اذا کبر تکبیراً۔ تو اگر امام نے قد قامت پر شروع کر دیا تو مؤذن کی یہ سنت فوت ہو گئی۔ اور بعد ختم شروع کرنے میں یہ سنت

مکبر بھی پائے گا، اور اگر اس کو حاصل کرے تو اقامت پوری نہیں ہوتی۔ تو ختم پر شروع کرنے میں امام و مقتدی کو اقامت کا جواب

میسر ہوگا، اور مکبر کو وہ سنت حاصل ہوگی، لہذا یہی افضل ہے، اور عبارت شرح وقایہ اس روایت کی بنا پر ہے کہ افضل قد

قامت الصلوۃ کے وقت شروع کرنا ہے، اور اس کا جواب عبارت درمختار سے ظاہر ہے کہ ترجیح اس روایت کو ہے، اور یہی امام

وصاحبین سے مروی، یا اس عبارت شرح وقایہ میں محض جواز بلا کراہت کا حکم ہے نہ یہ کہ افضل یہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۵) مرسلہ مولوی عبدالحی سلمہ از ہمدانی منڈی ضلع غنی نیل ۱۵ صفر ۱۳۵۵ھ۔

”علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ ایک شخص نماز پڑھتا ہے اور نماز کے ختم میں درود شریف

قصدا چھوڑ جائے، پس وہ شخص ایسا کفریہ یا کافر ہے یا مؤمن، فقط بسینوا توجسروا من اللہ تعالیٰ۔

اجواب۔ نماز میں درود شریف پڑھنا سنت مؤکدہ ہے، کہ قصدا ترک کرنا برا ہے اور ایسا شخص مستحق ملامت و عتاب ہے

اگر یہ ترک بہ علت و ہامبت نہ ہو تو کافر نہیں بلکہ فاسق بھی اس وجہ سے نہیں کہہ سکتے۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۶) ازگالی مرسلہ عبد الکریم حاجی ہاشم ۲۰ صفر ۱۳۵۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ بعد نماز عشاء شب جمعہ و بعد نماز جمعہ یہ درود شریف صلی اللہ علیہ
النبی الایمہ و آلہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ و سلاما علیک یا رسول اللہ قبلہ رو در سنت بستہ موقدانہ یا داز میانہ یا صفت
یا جماعت کھڑے ہو کر سومرتہ پڑھنا اور شروع اَعُوذُ بِاللّٰهِ، بِسْمِ اللّٰهِ اور اس آیت کریمہ یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا
تسلیم کے کرنا شرعا کیا حکم ہے۔

اجواب۔ درود شریف پڑھنا افضل اعمال سے ہے اس کی فضیلت میں بکثرت احادیث وارد ہیں، عبد اللہ بن مسعود رضی

تعالیٰ عنہ سے ترمذی نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اَدْنٰی النَّاسِ بِیْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ الَّذِیْ رَمَعَهُ عَلٰی صَلَٰۃٍ

سب سے زیادہ مجھ سے قریب روز قیامت وہ شخص ہوگا جس نے زیادہ مجھ پر درود پڑھی۔ دوسری حدیث نسائی نے انھیں سے روایت

کی کہ فرمایا: تم مجھ پر درود پڑھو کہ تمھاری درود مجھ کو پہنچتی ہے تم جہاں کہیں ہو۔ نیز اسی نسائی میں بروایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

مردی کہ فرمایا: مَنْ صَلَّى عَلٰی صَلَٰۃٍ وَاحِدَةٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ وَحُطَّتْ عَنْہُ عَشْرَ خَطِیَئَاتٍ وَرَفَعَتْ کَیْفَہُ عَشْرَ دَرَجَاتٍ

جو مجھ پر ایک بار درود بھیجے اللہ اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا اور اس کی دس خطائیں معاف کی جائیں گی اور دس درجے بلند کر جائیں گے

جس سے جہاں تک ہو سکے اس کی کثرت کرے کہ یہ اللہ کو محبوب ہے، خصوصاً اوقات فاضلہ و مستبرکہ میں اس کا پڑھنا زیادہ باعث

ثواب اور جمعہ و شب جمعہ میں درود شریف پڑھنا محبوب و پسندیدہ ہے، رد المحتار میں ہے نص العلماء علی استحبابہا فی مواضع یوم

الجمعة و لیلتهما الخ علما نے چند مواضع میں درود شریف کو مستحب فرمایا ہے، انھیں میں سے روز جمعہ و شب جمعہ ہے۔ قبلہ رو دست

بستہ پڑھنا یہ ایک ادب ہے اور جہاننگ ادب کی مراعات کی جائے افضل ہے اور مجمع میں پڑھنا سبب از یاد خیر ہے۔ حدیث میں ہے کہ

اللہ عزوجل فرماتا ہے اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِیْ بِنِیْ ذِکْرِیْ فِیْ نَفْسِیْ ذِکْرَتِہِ فِیْ نَفْسِیْ وَ مِنْ ذِکْرِیْ فِیْ مَلَاذِکْرَتِہِ فِیْ مَلَاذِکْرَتِہِ

اگر بندہ مجھے دل میں یاد کرے، میں اُسے اپنے نفس میں یاد کروں اور اگر کسی مجمع میں یاد کرے تو میں اُسے ایسے مجمع میں یاد کروں جو ان

سے بہتر ہے۔ بالجمہ جو صورت سوال میں مذکور ہے جائز ہے، اس میں کوئی شرعی خرابی نہیں۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۷) ازالہ آباد مرسلہ سید ضمیر الحسن صاحب رضوی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ زید ہر نماز فرض کے بعد رُخ پھیر کر دعا مانگتا ہے، بکر کہتا ہے کہ حدیث میں صرف ان نمازوں کے بعد رُخ پھیرنے کا حکم ہے جن کے بعد سکت نہ ہو۔ مثلاً فجر و عصر۔ باتھ ہی زید یہ بھی کہتا ہے کہ حدیث میں ہے کہ ہر نماز کے بعد رُخ پھیرنا مستحب ہے، لہذا اشربیت کے صحیح حکم سے مطلع فرمائیں۔

اجواب۔ حدیث شریف میں مطلقاً انصراف وارد ہوا، فجر و عصر کی تخصیص نہیں اور انصراف یعنی داہنے بائیں یا مقتدیوں کی طرف منہ کرنا تینوں صورتیں احادیث سے ثابت۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی صلاۃ اقبل علینا بوجہہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز پڑھ لیتے تھے تو ہماری طرف منہ کر لیتے (رواہ البخاری عن سمعہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ) دوسری روایت یوں ہے کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینصرف عن یمنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم داہنی طرف انصراف فرماتے۔ رواہ مسلم عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ایک اور روایت میں یوں ہے کنا اذا صلینا خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احببنا ان نکون عن یمنہ یقبل علینا بوجہہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے جب ہم نماز پڑھتے تو حضور کی داہنی طرف ہونا ہمیں محبوب ہوتا کہ ہماری طرف منہ کر کے بیٹھیں گے رواہ مسلم عن البراء رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں لا یجعل احدکم للشیطان شیئاً من صلاۃ یرئی ان حقاً علیہ ان لا ینصرف الا عن یمنہ لقد راہت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیراً ینصرف عن یسارہ اپنی نماز میں سے کچھ حصہ شیطان کے لئے کوئی نہ کرے۔ اسکی صورت یہ ہے کہ یہ یقین کر لے کہ داہنے ہی طرف پھرنا ضروری ہے میں نے بہت مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بائیں طرف انصراف فرماتے دیکھا (رواہ البخاری و مسلم) یہ چند حدیثیں ذکر کر دی گئیں جس سے انصراف کا سنون ہونا ثابت ہوتا ہے، اور کسی حدیث میں تعقید فجر و عصر نظر فقیر میں نہیں، بلکہ ایک حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ جس نماز کے بعد نماز نہیں اس میں بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انصراف فرمایا ازرق بن قیس کہتے ہیں صلی بنا امام لنا یکتبی ابار مئة قال صلیت هذه الصلوة او مثل هذه الصلوة مع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال وكان ابو بکر وعمر یقومان فی الصف المقدم عن یمنہ وكان رجل قد شهد التكبیر الاولی من الصلوة فصلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن یمنہ وعن یسارہ حتی رأینا یأضخ ذیہ ثم انقل کا لقتال ابی رمثہ یعنی نفسه فقام الرجل الذی ادرك معه التكبیر الاولی من الصلوة یشفع فوثب عمر فاخذ بمنکبیه فہزأ ثم قال اجلس فانه لن یهلك اهل الكتاب الا انه

لعمریک بن صلا تھم فصل فرغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بصرا فقال اصاب اللہ بک یا ابن الخطاب ہر اسے امام ابو ریشہ نے نماز پڑھائی پھر یہ کہا کہ یہ نماز یا اس جی نماز میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی تھی، حضور نے نماز پوری کی گئی دائیں بائیں سلام پھیرا پھر انصاف فرمایا جیسے میں نے کیا، ایک شخص جس نے حضور کے ساتھ تکبیر اولیٰ پائی تھی سلام کے بعد ہی نماز دیکھا کہ کھڑا ہو گیا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے مونڈے پکڑ کر لٹائے اور فرمایا کہ بیٹھ جا، اہل کتاب اسی وجہ سے ہلاک ہوئے کہ انہی نماز میں فاصلہ نہ ہوتا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خیم مبارک اٹھا کر دیکھا اور فرمایا اے ابن خطاب خدا نے تمہارے ساتھ حق رکھ لیا یعنی تم ٹھیک کہتے ہو۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سلام کے بعد فوراً نماز کے لئے کھڑا نہ ہونا چاہیے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ وہ نماز تھی جس کے نوافل پڑھنا منع نہ تھا اور اس میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے انصاف فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۸) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کا قول ہے کہ نماز مغرب کے بعد دعا مانگے ہوئے کھڑا ہو جانا چاہئے کیونکہ وقت قلیل ہو گیا ہے اور دوسری سنت ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا ہی عمل فرماتے تھے آیا یہ کسی حدیث سے ثابت ہے یا نہیں، زید امام کے سلام پھرنے کے بعد فوراً دعا مانگتا ہوا اٹھ جاتا ہے اور امام کی متابعت نہیں کرتا، آیا ایسا کرنا کیسا ہے

اجواب۔ جس نماز کے بعد سنتیں ہیں ان میں سلام کے بعد مختصر دعاؤں پر اکتفا کرے تاکہ سنتوں میں زیادہ تاخیر نہ ہو زیادہ تاخیر کو ہمارے فقہائے کرام مکروہ فرماتے ہیں۔ در مختار میں ہے ویکرہ تلخیر السنۃ الا بقدر اللہم انت السلام الخ اور بعض احادیث میں بھی آیا ہے کہ حضور اس دعا کے بعد سلام کے بعد بیٹھے رہتے مثلاً مسلم و ترمذی میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم لم یقع الا بقدر ما یقول اللہم انت السلام ومن بعد السلام ببارکت یا ذا الجلال والا کرام یعنی سلام کے بعد حضور بقدر اس دعا کے بیٹھے رہتے۔ اور مسلم کی دوسری روایت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ہے کہ اذا انصرف عن صلاتہ استغفر ثلاثا وقال اللہم انت السلام الخ یعنی سلام کے بعد تین بار استغفار پڑھتے اور یہاں مقصود تکرید نہیں ہے کہ صرف اتنا ہی پڑھے، اس پر زیادت اصلانہ کرے بلکہ مقصود یہ ہے کہ زیادہ تاخیر نہ کرے اس لئے کہ صحیح بخاری و مسلم میں مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول

عہ محقق ابن امیر الحاج طلیہ شرح منیہ میں فرماتے ہیں، ذخیرہ کے حوالہ سے اذا کان فرغ الامام من صلاۃ اجمعوا علی اللہ لا یمکن فی مکانہ مستقبل القبلة سائر الصلوات فی ذالک علی السواء قال وقد صرح غیر واحد بانہ یکرہ ذالک۔ اس پر فقہار نے اجماع فرمایا کہ امام اپنی نماز سے فارغ ہو کر اپنی جگہ قبلہ رونہ بیٹھے، تمام نمازیں اس میں برابر ہیں، ایک ہی نے نہیں بہت حضرات نے تصریح کی ہے کہ یہ (سلام پھرنے کے بعد امام کا قبلہ رو بیٹھنا) مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

۱۱۸

فی دبر کل صلوۃ مکتوبۃ لا اِلهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ لَہٗ الْمَلٰٓئِکَةُ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ
 اَللّٰهُمَّ لَا مَانِعَ لِیْمَا اَعْطِیْتَ وَلَا مُعْطٰی لِمَا مَنَعْتَ وَلَا یَنْفَعُ یَعْنٰی حضور ہر فرض نماز کے بعد یہ دعا پڑھتے اور ظاہر ہے کہ یہ
 پہلی دعا ہے زیادہ ہے اس وجہ سے رد المحتار میں فرمایا و قول عائشۃ بمقدار لا یفید انہ کان یقول ذالک بعینہ بل کان
 یعتقد بقدر ما یسعه وغیرہ من القول تقریباً فلا ینانی ما فی الصحیحین من انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان
 یقول فی دبر کل صلوۃ مکتوبۃ لا اِلهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ الحدیث بالجملہ۔ ان احادیث و عبارات فقہ سے ثابت ہے کہ اتنی
 دیر تک بیٹھے۔ پس زید کا قول دعا مانگتے ہوئے کھڑا ہو جانا چاہیے، حدیث و فقہ دونوں کے خلاف ہے کہ حدیث میں بمقدار اس
 دعا کے بیٹھنا ثابت ہے، اور فقہاء بھی یہی کہتے ہیں، بلکہ بعض احادیث میں تو نمازوں کے بعد کے لئے طویل دعائیں بھی آئی ہیں۔
 جس کی تاویل ہمارے فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ یہ ادعیہ سننے کے بعد پڑھی جائیں بلکہ سوال بمکلا میں ابوداؤد حدیث مذکور ہوئی کہ
 سلام کے بعد ایک شخص فوراً سنتوں کے لئے کھڑا ہو گیا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کا شانہ پکڑ کر بٹھا دیا اور فرمایا کہ
 نمازوں کے درمیان فصل نہ ہونے کی وجہ سے اگلے لوگ ہلاک کئے گئے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر
 کی تصویب فرمائی۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ فوراً کھڑا نہ ہونا چاہیے بلکہ امام احمد کی روایت عبدالرحمن بن غنم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے ہے کہ جو شخص مغرب و صبح کی نماز کے بعد بغیر پاؤں موڑے یہ دعا لا اِلهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ لَہٗ الْمَلٰٓئِکَةُ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ
 بِیَدِیْکَ الْخَیْرِ الْخَیْرِ وَہُمِیْتَ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ دس مرتبہ پڑھے، اس کے دس گناہ مٹائے جائیں گے، اور دس درجہ
 بلند کئے جائیں گے۔ اور اس کی ہر مکروہ سے حفاظت ہوگی اور شیطان رحیم سے حفظ ہوگا اور شرک کے سوا کوئی گناہ اسے ضرر نہ دیگا
 اور باعتبار عمل وہ سب افضل ہوگا، مگر وہ جو اس سے افضل کہے پھر زید کا مغرب کے ساتھ فاص کرنا بالکل بے دلیل ہے، بلکہ یہ حکم ہے
 کہ تاخیر نہ کی جائے مغرب اور ان تمام نمازوں میں جن کے بعد سنن ہیں یکساں ہے۔ اور مغرب کا وقت کم ہے تو کیا اتنا کم ہے کہ دعا پڑھتے
 پڑھے ختم ہو جائے گا۔ ہندوستان میں ایک گھنٹہ اٹھارہ منٹ سے کم کبھی نہیں آتا مگر سلام کے بعد امام کی متابعت ضرور نہیں
 البتہ جماعت کے ساتھ دعا مانگنا بہتر ہے کہ امید اجابت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۹) ظہر و مغرب و عشاء کے فرض کے بعد امام کا دائیں یا بائیں جانب موڑ کر دعا مانگنا جائز ہے یا نہیں۔ کبیری

میں جن حدیثوں سے اس انحراف پر دلیل لائے ہیں، ان حدیثوں میں بعض نماز کے ساتھ خصوصیت ظاہر نہیں ہے، بلکہ تمام نماز کے لئے حکم
 عام معلوم ہوتا ہے اس پر ہمہ آگے ارشاد فرماتے ہیں ہذا الذی ذکرنا من التخییر بین الاصلان والجلوس مستقبلًا اذا

لم یکن بعد الصلوۃ المكتوبة التي اتمها تطوع كالفجر والعصر. یہ تخصیص کس بنا پر ہے، سینوا توجسروا
اجواب۔ ان نمازوں میں بھی دائیں بائیں انصراف کر کے دعا مانگنا جائز بلکہ احادیث کے اطلاق سے یہ ثابت اور سنت
 ہے البتہ جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں انہیں مختصر دعا مانگے اور فجر و عصر کے بعد ادعیہ طویلہ واذکار کثیرہ کی بھی اجازت ہے۔ غنیہ
 وغیرہ میں جو تکبیر ذکر کرتے ہیں ان میں جلوس سے مراد جلوس طویل ہے، چنانچہ حلیہ میں تصریح ہے کہ جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں ان کے
 بعد بھی انصراف کرے کہ علت مشترک ہے اور احادیث کے اطلاق سے یہ ثابت۔ ————— والہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۰) از ضلع بلیا مرید مولوی عبدالعظیم صاحب ۶ ربیع الاول ۱۳۵۰ھ

مَا تَوَلَّوْكُمْ اِيْهَا الْعُلَمَاءُ الْكَرَامُ فِيْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ رَحِمَكُمُ اللّٰهُ الْمَلِكُ الْعَلَامُ :-

بیٹھ کر نماز پڑھنے میں حد رکوع کیلئے اگر اتنا جھکا کہ سر اور زمین میں ایک بالشت یا اس سے بھی کم کا فاصلہ رہ گیا تو کیا
 اس کی نماز میں نقصان آگیا؟ سینوا توجسروا

مسئلہ (۱۲۱) رکوع اور سجدہ میں جو الصاق کعبین سنت لکھا ہے اس سے کیا مراد ہے پورے قدموں کا آپس میں ملاؤ
 یا صرف ٹخنوں ہی کا ملانا، اگر صرف ٹخنوں ہی کا ملانا مراد ہے تو رکوع میں خیر آسانی ہوگی لیکن سجدہ میں جہاں تک فقیر نے تجربہ کیا
 ہے مشکل معلوم ہوتا ہے کیونکہ سجدہ میں انگلیوں کا رخ قبلہ کی طرف بھی کرنے کا ہے اور ظاہر اس سے یہ ہے کہ تمام انگلیوں کا رخ
 قبلہ کی طرف نہ ہے نہ بعض کا، اور الصاق کعبین میں دونوں پاؤں کی صرف ایک ایک یا دو دو انگلیاں قبلہ رو رہتی ہیں باقی نہیں
 بہر حال ان دونوں سنتوں میں ایک غرور ترک ہو جاتی ہے۔ سینوا توجسروا

اجواب۔ بیٹھ کر نماز پڑھنے میں رکوع کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ پیشانی گھٹنوں کی سمت میں آجائے۔ رد المحتار میں ہے دینی
 حاشیۃ القتال عن البرجندی۔ ولو كان يصلي قلعة لا ينبغي ان يحاذي جبهتها قدام مركبتيه ليحصل الركوع
 اقول۔ یہاں محاذات سے مراد سمت میں ہونا ہے نہ کہ اتنا جھکا کہ پیشانی کی زمین سے بلندی گھٹنے کے بالائی حصہ کے برابر ہو جائے!

فالايراد الذي اوردته العلامة الشامي بقوله لعل معمول على تمام الركوع الخ ماقط وعلته اشار الى هذا بقوله
 تامل۔ بہر حال اتنا جھکا کہ پیشانی اور زمین میں ایک بالشت یا کم کا فاصلہ رہا موجب نقصان نہیں۔ ————— والہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ در مختار میں رکوع کے اندر الصاق کعبین کو سنت تحریر کیا اور رد المحتار میں سید ابوالسعود نے نقل کیا کہ وہ
 بخوالہ در سجود میں بھی الصاق کو سنت لکھتے ہیں۔ اس پر علامہ شامی اعتراض کرتے ہیں کہ یہ شارح نے در مختار میں لکھانہ درست

میں اور یہ بھی لکھتے ہیں کہ کسی غیر کے کلام میں بھی میں نے اس کو نہیں پایا۔ پھر اس کی ایک ضعیف سی توجیہ بھی کرتے ہیں، مگر یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ اس کی سنیت کا ماخذ کیا ہے مجھے خیال ہے کہ بہار شریعت میں اسی درمختار کے حوالے میں نے الصاق کو سنن میں شمار کیا تھا۔ مگر اعلیٰ حضرت قبلہ نے اُسے نکال دیا۔ میرا خیال ہے کہ اگر الصاق سنت کہا جائے تو شاید باہمی ہو کہ دونوں ٹخنوں محاذات ہونا چاہئے نہ کہ چپکا دیئے جائیں، جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ ایک صحابی فرماتے ہیں کہ نماز جماعت میں ایک شخص اپنی کعب کو دوسرے کعب کے الصاق کیا کرتا تھا، اس کے معنی حقیقہ یہ کہتے ہیں کہ الصاق سے مراد محاذات ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۲) زیر نوافل ہاتھ باندھنے کی کیا وجہ ہے۔

بیسوا توجروا

اجواب۔ نفس کو مغلوب کرنا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۳) کیا فرماتے ہیں علمائے دین مابین سجدتین اللھم اغفر لی الہم پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ بیسوا توجروا

اجواب۔ مابین سجدتین نوافل میں اللھم اغفر لی ذارحسینی ذاعفینی ذاعلینی ذارحسینی پڑھنا مسنون ہے اور

حدیث ابوداؤد جس میں دعا وارد ہے، عند الحنفیہ نوافل پر محمول ہے اور فرائض میں اگر منفرد ہو یا مقتدی تھوڑے ہوں اور معلوم

ہو کہ ان پر گراں نہ ہوگا تو اس کے پڑھنے میں حرج نہیں بلکہ پڑھنا مستحب و مندوب ہے کیونکہ ائمہ حنفیہ نے اس کی کہیں ممانعت

نہیں فرمائی اور حنبلیہ کے نزدیک اللھم اغفر لی کہنا واجب ہے کہ بغیر اس کے ناز ہی باطل ہے اور علماء تصریح فرماتے ہیں کہ اگر

اپنے مذہب کے خلاف کرنا لازم نہ ہو تو رعایت اختلاف مستحب ہے یعنی اس طرح عمل کرے کہ دوسرے کے نزدیک باطل نہ قرار پائے۔

درمختار میں ہے ولین بینہما ذکر مسنون علی المذہب وما ورد محمول علی النفل۔ رد المحتار میں ہے قال ابو یوسف

سالت الامام یقول الرجل اذا رفع راسه من الركوع والسجود اللھم اغفر لی قال یقول ربنا لك الحمد وسکت ولقد

احسن فی الجواب اذ لم یبہ عن الاستغفار (نہر مغیرۃ) اقول بل فیہ اشارۃ لى انه غیر مکروہ اذ لو کان مکروہاً نہی

عنه كما یبہ عن القراءة فی الركوع والسجود وعدم كونه مسلوفاً لربنا فی الجوارح التسمیة بین الذاکحة والسورة

بل ینبغی ان یندب الدعاء بالمغفرة بین السجدتین خروجا من خلاف الامام احمد ولا یطال الصلوۃ

عہ المفوظ حصہ چارم مطبوعہ مکتبہ مدنیہ پر ہے۔ عرض۔۔۔ درمختار کبریٰ صغیری وغیرہ میں لکھا ہے کہ رکوع میں دونوں ٹخنوں کو ملانا سنت ہے۔

ارشاد۔۔۔ لم یثبت۔ کہیں ثابت نہیں دس بارہ کتابوں میں یہ مسئلہ لکھا ہے: ازرب سب کا مشہوری زائد ہے۔ ام

فتاویٰ رضویہ سوم ص ۵۵ پر کے خلاف اس کے مسنون ہونے کی تصریح ہے۔ اور اس پر وارد شبہات کا جواب بھی، مگر وہ فتویٰ بہت پہلے کا ہے سوال کی تاریخ ۹ رمضان المبارک ۱۳۳۵ھ ہے۔ اور المفوظ کا ارشاد ۱۳۳۵ھ کے بعد کا ہے۔ اور بہار شریعت کی تصحیح ۱۳۳۵ھ کے بعد کی ہے اس لئے معتبر و معتمد بھی ہے جو المفوظ میں ہے۔ اور جو حضرت صدر الشریعہ نے بیان فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم مجددی

بترکہ عامداً و لم ار من صرح بذالک عندنا لکن صرحوا باستحبابہ مراعاة الخلاف
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۳) مسئلہ محمد حبیب حسین صاحب و محفوظ الکریم بانگی پور دریا پور ۱۳ رجمادی الاولیٰ ۱۳۵۶ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مقتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں :-

امام کے لئے بعد فراغ فرائض انحراف عن القبلة یمن والیسر پہلو پر ہو کر دعا اگنا ہر ایک پنجگانہ فرض کے بعد مستحب ہے
یا بعض کے بعد۔ زید کہتا ہے کہ ہر ایک پنجگانہ فرض کے بعد انحراف عن القبلة کرنا مستحب ہے۔ خالد کہتا ہے کہ صرف عصر اور فجر
کی نماز کے بعد مستحب ہے۔ دلیل میں قادی در مختار مطبع احمدی کی یہ عبارت پیش کرتا ہے وفي الخانیۃ یستحب للامام التحول
لیمن القبلة یعنی یسار المصلی لتقل۔ نیز نور الایضاح نزل الثوی تقریر ترمذی شریف بحوالہ فتح القدر شرع منہ کبریٰ وغیرہ
پیش کرتا ہے۔ عبارت مذکورہ بالا کا واضح مطلب داخان فقہار کرام کا متحقق و مفتی بہ قول مع حوالہ کتب نقل عبارت کے ساتھ تحریر
فرما کر عند اللہ عاجز ہوں۔ مبینا توجروا

الجواب۔ فرائض کے بعد سنن پڑھنے میں کچھ فاصلہ کرنا چاہئے۔ احادیث سے یہ بات ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ
و سلم صحابہ کرام فصل کیا کرتے تھے۔ مشکوٰۃ شریف میں ہے فان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امرنا بذلك ان لا نفضل بصلوة
حق متکلم او نخرج (رداۃ مسلم) اور فرائض و سنن میں فصل طویل بھی مکروہ ہے۔ در مختار میں ہے ویکرہ تاخیر السنۃ الا
بقدر اللہ ما انت السلام الخ اس امر میں فقہائے حنفیہ کا قول یہ ہے کہ احادیث میں ایسی نمازوں کے بعد جو اذکار طویلہ دار ہیں ان
سے یہ مراد ہے کہ رواتب کے بعد وہ اذکار پڑھے جائیں۔ معلوم ہوا کہ فصل طویل مکروہ ہے ورنہ اس تاویل کی حاجت نہ تھی۔ رد المحتار
میں ہے واما ما ورد من الاحادیث فی الاذکار عقب الصلوۃ فلا دلالة فیہ علی الایمان بہا قبل السنۃ بل یحل علی الایمان
بہا بعد ہا لان السنۃ من لواحق الفریضۃ و تواجبہا و مکملاتہا فلم تکن اجنبیۃ عنہا فما یفعل بعد ہا یطلى علیہ انہ عقب
الفریضۃ۔ اب رہی یہ بات کہ ان فرائض کے بعد جو اذکار قلیلہ یا دعائیں پڑھی جائیں، وہ قبلہ و امام بیٹھے ہوئے پڑھے یا اس کے لئے
انحراف عن القبلة ہونا چاہئے۔ انحراف کے متعلق جو کچھ احادیث نظر فقیر سے گزری ہیں، ان حدیثوں سے کہیں یہ ثابت نہیں کہ صرف فجر و عصر
میں انحراف ہوتا تھا باقی نمازوں میں نہ تھا، لہذا بلا دلیل شرعی اس انحراف کو مقید نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً صحیح بخاری میں سمرہ بن جندب
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا صلی صلوۃ اقبل علینا بجنبہ۔ صحیح مسلم شریف میں

برابر بن عاذب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ اذ اصلینا خلف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احببنا ان نكون عن یمینہ یقبل علینا بوجہہ۔ بلکہ بظاہر ان احادیث سے عموم سمجھا جاتا ہے بلکہ ابو داؤد کی ایک حدیث سے صراحتہ ابراہیم ہوتا ہے کہ جس نماز کے بعد نوافل ہیں، اس میں بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انحراف فرمایا ہے۔ ازرق بن قیس سے مروی کہتے ہیں صلی بنا امام لنا یکتفی ابارمۃ قال صلیت ہذا الصلوۃ ارمثل ہذا الصلوۃ مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال وکان ابو بکر وعمر یقومان فی الصف المقدم من یمینہ وکان رجل قد شہد التکبیر الاولی عن الصلوۃ فصلی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثم سمس یمینہ وعن یسارہ حتی رأینا بیاض خدیہ ثم انقل کا نقتال ابی رمثہ یعنی نفسہ فقام الرجل الذی ادرك معہ التعبیرۃ لاوی عن الصلوۃ یشفع فوثب عمرناخذ بمنکبہ فہزۃ ثم قال اجلس فانہ لن یرہلک اهل الکتاب لا اذ لم یکن بین صلاتہم فصل فرجع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بصیرۃ فقال اصاب اللہ بک یا ابن الخطاب۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ان کو منع کرنا اس وجہ سے تھا کہ انھوں نے فرض و سنت میں فصل نہ کیا اور اس کی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تصویب فرمائی، اگر وہ نماز فجر و عصر ہوتی تو نماز ہی سے ممانعت کی جاتی نہ کہ فصل کو منع کیا جاتا۔ اور یہ حدیث بیان کر رہی ہے کہ اس نماز میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انحراف فرمایا تھا۔

پس معلوم ہوا کہ انحراف امام فجر و عصر کے ساتھ مخصوص نہیں۔ اس حدیث کو امام ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بھی فتح القدیر میں ذکر فرمایا، اور یہ بتایا کہ جو لوگ فرض و سنت میں وصل کے قائل ہیں، ان کا قول اس حدیث کے خلاف ہے۔ اور جو یہ کہتے ہیں کہ بقدر اللہم انت السلام الہ کے مکث کرے، اُن کے قول پر اس حدیث سے اعتراض نہیں ہوتا کہ اس حدیث سے حدیث فصل طویل ثابت نہیں۔ فتح القدیر کی عبارت یہ ہے ولا یورد علی الثانی اذ قد یجاب بان قولہ اللہم انت السلام و منک السلام الہ فصل فمن ادعی فصلا اکثر منہ فلیقللہ۔ امام ابن ہمام کی اس تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی اس نماز کو فجر و عصر کا غیر قرار دیتے ہیں۔ اور یہ کہ اللہم انت السلام الہ پڑھنے میں بھی امام کو انحراف چاہئے۔ لہذا جن فقہائے کرام نے یہ تصریح فرمائی کہ جن نمازوں کے بعد سنن ہیں ان میں بعد سلام صرف بقدر اللہم انت السلام توقف کرے جیسا کہ درنماز میں ہے دیکرہ تاخیر السنۃ الا بقدر اللہم انت السلام الہ۔ ان روایات فقہیہ سے کہیں ایسا ثابت نہیں کہ حالت اولیٰ پر بیٹھے ہوئے یہ کلمات کہے بلکہ فقہائے کرام نے انحراف کی جو علت بیان فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ تے آنے والے کو شبہ نہ ہو کہ ابھی جماعت ختم

نہیں ہوئی ہے۔ اور وہ اقتدار کی نیت کر کے کہیں شامل نہ ہو جائے۔ یہ ملت بتائی ہو کہ امام کو ہر نماز میں منحرف ہونا چاہیے، جبکہ کتب
مستدرک میں فقہائے کرام کی تخصیص نہیں ملتی کہ جن نمازوں کے بعد سنن ہیں، ان میں انحراف نہیں کیا جائے۔ اور احادیث اس باب
میں مطلق ہیں، بلکہ جن نمازوں کے بعد سنن ہیں ان میں بھی انحراف حدیث سے ثابت اور قول اللہم أنت السلام الخ اور انحراف
میں تنافی نہ ہونا امام ابن ہمام کی تصریح سے ثابت۔ لہذا یہ انحراف تمام فرائض کے بعد امام کرے۔ اور یہی سنت ہے، بلکہ علیہ شرح
منیہ میں یہ تصریح ذخیرہ سے نقل فرمائی، اور حالت ادنیٰ پر جلوس کو مکروہ بتایا۔ سائر الصلوات فی ذالک علی السواء وقد
صرح غیر واحد بانہ یکرہ ذالک۔ در مختار کی جو عبارت سوال میں منقول ہے اس کو اس مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں اس عبارت
کا محصل یہ ہے کہ امام اکی جگہ نوافل نہ پڑھے بلکہ اس جگہ سے ہٹ کر پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۵) مسوٰر محمد کامل صاحب پسر فتح محمدان اللہ پورہ بنارس یکم محرم ۱۳۵۰ھ۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ بعد نماز فرض متصلاً ۳ بار حق کہنا یا ۳ بار
لا الہ الا اللہ کا بلند آواز سے ضرب لگانا کسی حدیث یا فقہ حنفی کی کسی معتبر کتاب سے ثابت ہے یا نہیں۔ اگر ثابت ہے تو بحوالہ
کتب عبارت نقل فرمائیے۔

مسئلہ (۱۲۶) بعد ختم نماز فرض حدیثوں میں ۳ مرتبہ استغفار کا حکم آیا ہے اور مختلف اذکار کے پڑھنے کا ثبوت
بھی ہوا ہے۔ کیا بعینہ انہیں اذکار کا پڑھنا سنت ہوگا یا کچھ تغیر و تبدل کرنا بھی سنت ہوگا۔

اجواب۔ ذکر ہر کی مختلف صورتیں ہیں بعض حالتوں میں جائز و بہتر اور بعض میں مکروہ جبکہ اس کا صحیح مقصد ہو اور
نمازیوں کو اس سے تشویش نہ ہو اور سونے والوں کو ایذا نہ ہو اور ریاکی مداخلت سے خالی ہو تو جائز ہے، اور نماز کے بعد ذکر کا حوالہ
احادیث سے ثابت ہے، صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ فرماتے ہیں کنا نعرف
القضاء صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالتکبیر۔ دوسری روایت میں ہے ان رفع الصوت بالذکر حین
ینصرف الناس من المكتوبة کان علی عهد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقال ابن عباس کنت اعلم اذا
انصرفوا بذالک اذا سمعته۔ رد المحتار میں فتاویٰ خیرہ سے ہے والجمع بینہما بان ذالک یختلف باختلاف الاشخاص
والاحوال کما جمع بذالک بین احادیث الجہر والاختفاء بالقراءة ولا یعارض ذالک حدیث خیر الذکر الحنفی
لانہ حیث خیف الریاء او تأدبی المصلین او النیام فان فلا ماذکر فقال بعض اهل العلم ان الجہر افضل لانه اکثر

امرا و متعدی فائدہ الی السامعین و یوقظ قلب الذاکر فی جمع ہمہ الی الفکر و یصرف سمعہ الیہ و یطرد النوم و یزید النشاط۔ جب مطلقاً ذکر جائز ہے تو وہ ذکر بھی جائز ہے جو سوال میں مذکور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ وہ اذکار جو احادیث میں وارد ہیں ان کے سوا دوسرے اذکار بھی جائز ہیں مگر جو احادیث میں ہیں وہ افضل ہیں

مسئلہ (۱۲۷) مسئلہ محمد کامل صاحب بنارس یکم محرم الحرام ۱۳۰۰ھ

اگر کوئی شخص بجائے اللہ اکبر کے اَجَلٌ وَاَعْظَمُ اور رکوع میں سُجَّانَ رَبِّیَ الْکَبِیْر اور سجدہ میں رَبِّیَ الْاَکْبَرُ اور سَلَامٌ عَلَیْکُمْ وَرْحَمَةُ اللّٰهِ کہنے پر مداومت اور اصرار کرے تو یہ خلاف سنت ہے یا نہیں اور اس کا یہ قول ہے کہ قرآن مجید میں اَسْلَامٌ نہیں آیا ہے بلکہ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ آیا ہے اور یہی بہتر ہے۔

اجواب۔ اگرچہ اللہ اَجَلٌ وَاَعْظَمُ سے بھی تحریم ہو جائے گا اور نماز میں داخل ہو جائے گا مگر ایسا کرنا مکروہ ہے اور

حدیث کے خلاف ہے کہ ارشاد فرمایا و تحريمها التكبير۔ قادی عالمگیری میں ہے لَوْ شَرَعَ بِالتَّبِیْعِ اَوْ بِالتَّمْلِیْلِ صَحیح

وَلٰكِنِ الْاَوَّلٰی اِنْ یُشْرَعَ بِالتَّكْبِیْرِ كَلَّا فِی التَّبِیْنِ وَهَلْ یَكْفِی الشَّرْعُ بَغَیْرِهٖ اَخْتَلَفَ الْمَشَاخِمْ بَعْضُهُمْ قَالَا یَكْفِی وَ

الاصح هكذٰلٰ فِی الذَّخِیْرَةِ وَالْمَحِیْطِ وَالظَّهْرِیَّةِ۔ ردالمحتار میں ہے فان الاصح انه یكره الافتتاح بغیر الله اكبر عند

ابی حنیفہ كَمَا فِی التَّحْفَةِ وَالذَّخِیْرَةِ وَالنَّهْیَّةِ وَغَیْرِهَا اور اَسْلَامٌ عَلَیْکُمْ كَمَا فِی جَمْعٍ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ كَمَا فِی غَلَاظِ سُنَنِ دُكْرَمِیِّ

ردالمحتار میں ہے فان قال اَسْلَامٌ عَلَیْکُمْ اِذَا سَلَّمَ اَوْ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ اَوْ عَلَیْکُمْ اَسْلَامٌ اَجْزَاؤُهُ وَكَانَ تَارِكًا لِلْسُنَّةِ وَصَرَّخَ

فِی السَّرِیْحِ بِكِرَاهَةِ الْاٰخِرِ اِمَام۔ قُلْتُ بَصْرِیِّہ بِذٰلِكَ لَا یُنَافِی كِرَاهَةُ غَیْرِهِ اِیضًا مَا خَالَفَ السُّنَّةَ۔ اور اس کا یہ کہنا کہ قرآن

مجید میں اَسْلَامٌ نہیں آیا ہے، غلط ہے، قرآن مجید میں ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ اَلْفَقَا اَلِیْكُمْ اَسْلَامٌ لَّسْتُ مُؤْمِنًا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۸) نماز میں سجدہ کی حالت میں ناک اور پیشانی کا زمین سے لگا رہنا ضروری ہے، یا پیشانی زمین سے لگنے کے

بعد اٹھ جانا چاہئے۔ اور جو ایسے نماز پڑھتا ہے کہ ناک نہ لگے یا ناک محض چھو جائے بعد میں پیشانی لگ جائے اور ناک اٹھ جائے اُس کی

نماز کیسی ہے۔

اجواب۔ سجدہ میں پیشانی کا زمین پر جتنا فرض ہے، اور ناک اس طرح جمانا کہ جو حصہ ناک کا نرم ہے اس کے دبنے کے

بعد ناک کی ہڈی زمین پر جم جائے۔ یہ واجب اگر ناک کی نوک زمین سے چھو گئی اور ہڈی نہ لگی نماز واجب الاعدادہ ہوئی۔ حدیث میں

ارشاد ہوا امرت ان اسجد علی سبعة اعظم و اشار الی الفہ۔ یعنی پیشانی زمین پر لگنے کا یہ مطلب ہے کہ ناک کی ہڈی بھی زمین

سجدہ میں
ناک کی
ہڈی زمین
پر جمنا
ضروری ہے

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۹) مرسلہ عبدالغفور صاحب نے تراجم اشاعت الحق بتاریخ ۲۷ شعبان المعظم ۱۳۰۰ھ

عورتوں کے لئے نماز میں سجدہ کی حالت میں پیر اور پیر کی انگلیوں کے متعلق کیا حکم ہے۔

اجواب - عورتوں کو بھی سجدہ میں پاؤں کی انگلیاں لگنا چاہئے، اس حکم میں عورتوں کا استثنا میری نظر سے نہیں

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۰) صف اور مصلیٰ بچانے میں مصلیٰ کا کچھ حصہ صف کے اوپر رہتا ہے بعض اوقات نیچے بھی ہو جاتا ہے

لہذا مصلیٰ کا کچھ حصہ صف کے اوپر رہنا چاہئے یا صف کے نیچے یا صف سے علیحدہ یا تمام طریقے جائز ہیں جس مصلیٰ کا ذکر ہوا، وہ چٹائی ہے جس پر امام کھڑا ہوتا ہے۔ بیسوا توجبروا۔

اجواب - سب طرح جائز ہے مگر امام مقتدیوں کی صف سے زیادہ فاصلہ پر نہ کھڑا ہونا چاہئے۔ مقتدی کے موضع

سجود اور موضع قیام امام میں اگر فاصلہ ہو تو اتنا ہو کہ بکری کا بچہ گزر جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۳۱) مسئلہ مولوی عبدالکریم صاحب طالب علم درجہ اولیٰ مدد اہلسنت، ربيع الاول شریف ۱۳۱۰ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں :-

کلام مجید کو مخارج سے ادا کر کے نماز میں پڑھنا فرض ہے یا سنت یا مستحب۔

(۲) جو شخص مخارج کو ادا نہیں کرتا ہے اس کی نماز ہوتی ہے یا نہیں اور اگر وہ نماز پڑھا رہا ہو تو اسکی اقتدا کرنا چاہئے یا نہیں۔

(۳) اور جو شخص مخارج کے ادا کر نیکی سعی ہمیشہ کرتا رہتا ہے مگر ادا نہیں ہوتی تو اس کی نماز اور اسکی اقتدا جائز ہے یا نہیں۔

(۴) اور جس شخص میں اس قدر استطاعت و قدرت ہے کہ سعی و کوشش سے مخارج کو ادا کرے گا پھر وہ کوشش نہیں کرتا تو اس کے

پچھے نماز جائز ہے یا نہیں اسپر شارح علیہ السلام کا کیا حکم ہے، جواب بجا رکھنا چاہئے۔ بیسوا توجبروا۔

بیسوا توجبروا

عہ اس لئے عورتیں بھی اس عموم میں داخل ہیں۔ یونہی یہ بھی کہیں نہیں کہ وہ انگلیوں کا بیٹ زمین پر لگائیں، مگر عموم حکم سے استدلال کیا جاتا ہے کہ عیب ان کا استثنا نہیں۔ حالانکہ جو ان کی وضع خاص ہے اسے فقہاء نے بیان فرمایا۔ تو اگر عورتیں اس حکم سے مستثنیٰ ہوتیں تو اس کو بھی ضروریات فرماتے۔ وقد استدلل بعض الافاضل بما نقله الشافعی عن البحرانہا لا تنصب اصابع القدمین كما ذکر فی المجتبیٰ۔ فیہ نظر لان فی البحر جلد ۱ من خصائص المراتۃ حیث قال۔ ویزاد علی العشرانہا لا تنصب اصابع القدمین۔ فان کان المراد بہ بسط بطون الاصابع وتوجيه رؤسها نحو القبلة فلا خصوصية للمرأة الرجال فی هذا الحكم مثلہن فلیحرر واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

اجواب (۱) قرآن مجید مطلقاً صحیح پڑھنا فرض ہے، نماز میں ہو یا بیرون نماز، اس طرح کہ حروف منارج سے نکالے جائیں اور وہ صفات جن سے ایک مخرج کے چند حروف باہم ممتاز ہوتے ہیں، ان کی بھی رعایت کی جائے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیْلًا قرآن کو ترتیل کے ساتھ پڑھو، تصحیح حروف تو بڑی چیز ہے، علمائے کرام تو تجوید کو بھی واجب کہتے ہیں، بلکہ مولیٰ علیہ السلام تعالیٰ وجہ الکریم نے ترتیل کی تفسیر تجوید سے فرمائی، امام شمس الدین ابوالخیر محمد بن محمد بن محمد جزری مقدمہ جزریہ میں فرماتے ہیں وَالْأَخْذُ بِالْجَوْدِ لِحَقِّهِمْ لَا يَنْهَى عَنْ كَلَمٍ يُجَوِّدُ الْقُرْآنَ اِنَّهُ لَا تَنْهَى بِهِ اِلَّا لَهٗ اَنْزَلَهُ وَهَكَذَا اَمْنُهُ اِلَيْنَا وَصَلَاةُ تَجْوِیدِکَ ساتھ قرآن پڑھنا لازم تھی ہے جو قرآن کو تجوید کے ساتھ نہ پڑھے گنہگار ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی قرآن کو نازل فرمایا اور ایسا ہی قرآن ہم تک پہنچا۔ ان کے صاحبزادے تجوید کی رعایت کرنے پر شرح میں فرماتے ہیں اِذَا الْعِوَاعُ ذَالِكُ فَكَانَ قُرْآنُ الْقُرْآنِ بِغَيْرِ لُغَةٍ الْعَرَبِ وَالْقُرْآنُ لَيْسَ كَذَلِكَ فَهُوَ قَارِئٌ وَلَيْسَ بِقَارِئٍ بَلْ هَادِمٌ وَعَدَمُ قِرَائَتِهِ اَوَّلِيٌّ مِنْ قِرَائَتِهِ وَهُوَ بِهَا مِنْ اَلَّذِيْنَ صَلَّيْ سَعِيْهُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُوْنَ اَنَّهُمْ يُحْسِبُوْنَ صُنْعًا وَمِنْ الدَّاخِلِيْنَ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمُ رَبِّ قَارِئٌ بِالْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ يُلْعَنُ، یعنی جس نے تجوید کی رعایت نہ کی، تو گویا غیر زبان عربی میں قرآن پڑھا، حالانکہ قرآن غیر عربی نہیں، تو بظاہر قرآن پڑھتا ہے اور فی الحقیقت قرآن پڑھنے والا نہیں، بلکہ ہادم ہے اور اس کا نہ پڑھنا پڑھنے سے بہتر ہے، اور اس طرح قرآن پڑھکر وہ ان لوگوں میں ہوا، جن کی زندگی دنیا میں کوشش بیکار ہو گئی۔ اور وہ سمجھتے ہیں کہ ہم نیک کام کرتے ہیں، اور ایسا پڑھنے والا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں داخل ہے بہت قرآن پڑھنے والے وہ ہیں، جن پر قرآن لعنت کرتا ہے، اعاذنا اللہ تعالیٰ منها۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۲) جو شخص منارج سے نہیں ادا کرتا، اس کے پیچھے اس شخص کی نماز نہیں ہو سکتی، جو صحیح پڑھ سکتا ہے، اور خود اس کی نماز ہوگی یا نہیں، اس کی دو صورتیں ہیں جو علم اور علم کے جواب سے ظاہر ہوں گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۳) جو شخص صحیح پڑھنے پر قادر نہیں، اُسے حکم ہے کہ پوری کوشش صرف کرے، اور زمانہ کوشش میں اُس کی خود نماز ہو جائے گی، اور اس جیسا کوئی دوسرا ہو یعنی جو حرف یہ ادا نہیں کر سکتا ہے دوسرا بھی اسی حرف کے ادا کرنے پر قادر نہ ہو تو اس کی امامت بھی کر سکتا ہے، اور اگر صحیح خواں کی اقتدار کر سکتا ہو، یا بقدر فرض قرآن مجید کا وہ حصہ پڑھ سکتا ہے، جس میں وہ حرف نہ ہو، جسے ادا نہیں کر سکتا، یا کوشش نہیں کرنا، تو ان تین حالتوں میں جبکہ غلط پڑھے گا، تو خود اس کی نماز بھی نہ ہوگی، اور جب خود اس کی نہ ہوئی تو دوسرے کی اُس کے پیچھے کیونکر ہوگی۔ درغنا

میں ہے دلائل اقتداء غیر الاشخ بہ اسی بلا شیخ علی الاصح کما فی البحر عن المجتبیٰ وحرر الحلبی وابن الشحنة
انہ بعد بذل جہدہ دائما حتما کالامی فلا یؤم الا مثله ولا تھم صلاتہ اذا امکنہ الاقتداء بمن یحسنہ او ترک
جہدہ او وجہ قدر الغرض مالا شیخ فیہ ہذا هو الصحیح المختار فی حکم الاشخ وکذا من لا یقدر علی
التلفظ بحرف من الحروف توئے کی اقتدا اُس کے لئے صحیح نہیں، جو تو تمانہ ہو، اصح مذہب یہی ہے، ایسا ہی بحر میں مجتبیٰ
ہے، اور حلبی اور ابن الشحنة نے یہ تحریر فرمایا کہ وہ اشخ اپنی ہمیشہ پوری کوشش کرنے کے بعد اپنی دان پڑھ کے مثل
ہے، وہ صرف اپنے ہی جیسے کی امامت کر سکتا ہے، اور اگر اچھے پڑھنے والے کی اقتدا کر سکتا ہے، تو اس کی اپنی نماز بھی صحیح
نہیں ہوتی ہے، یا کوشش کرنا ترک کر دے، یا بقدر فرض ایسی آیتیں پڑھ سکتا ہو، جن کو توئے پن کے بغیر پڑھ سکتا ہو، یعنی مجموعہ
ادا کر سکتا ہو، اشخ کے بارے میں یہی صحیح اور مختار ہے، ایسا ہی حکم اُس شخص کا ہے، جو حروف میں سے کسی حرف خاص کو صحیح
ادا کرنے پر قادر نہ ہو۔

رد المحتار میں فرمایا، قوله دائما ای فی اثناء اللیل واطراف النہار فما دام فی التصحیح والتعلم ولم یقدر فصلاتہ
جائزۃ وان ترک جہدہ فصلاتہ فاسدۃ کما فی المحيط وغیرہ قوله حتما ای بذلا حتما فهو مفروض علیہ قوله
فلا یؤم الا مثله یحتمل ان یراد المثلیۃ فی مطلق الشخ فیصح اقتداء من یبدل الرء المہملۃ غینا معجمۃ بمن یبدلہا
لما وان یراد المثلیۃ فی خصوص الشخ فلا یقتدی من یبدلہا غینا الا بمن یبدلہا غینا وهذا هو الظاہر کلا خلاف
الغذر فلیراجع ح قوله وکذا من لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحروف وذالک کالرہمن الرہیم والشیتان
الرحیم واللمین وایاک نابذ وایاک نستئین السرات انما فکل ذالک حکمہ مامر من بذل الجہد
دائما والا فلا تھم الصلاۃ بہ۔ ہمیشہ کوشش کرنے کا مطلب یہ ہے کہ دن اور رات کے اوقات میں کوشش کرے تک
کہ کوشش کر کے یکسر رہا ہو، اُس زمانہ کی اُس کی نماز جائز ہے، اور اگر کوشش چھوڑ دے، تو اُس کی نماز فاسد ہے، ایسا ہی
محیط وغیرہ میں ہے، یہ جو کہا گیا کہ وہ صرف اپنے ہی جیسے کی امامت کر سکتا ہے، اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے، کہ وہ مطلقا اشخ
میں اُس کا مثل ہو، اس تقدیر پر وہ شخص جو راء مہملہ کو غین معجم سے بدلتا ہے، یہ اُس کی اقتدا کر سکتا ہے جو راء کی جگہ لگا پڑھتا
ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خصوص اشخ میں اُس کا مثل ہو، لہذا راء کو غین پڑھنے والا اُس شخص کی اقتدا نہیں کر سکتا جو راء
کو لام پڑھتا ہو، یہی ظاہر ہے، جیسا کہ دو معذرتوں کے معذرت مختلف ہوں، اُن میں بھی ایسا ہی ہے، اشخ کا جو حکم ہے، یہی حکم

اُس شخص کا ہے، جو حروف میں سے کسی حرف کے تلفظ پر قاعدہ نہ ہو جیسے کوئی یو یو پڑھے الرحمن الرحیم، الشیطان الرجیم
 المین، وایاک نابذ وایاک نستئین، السرات، انامت تو ان سب کا حکم وہی ہے، جو گذر گیا، کہ اگر ہمیشہ کوشش
 کرے تو نماز ہوگی، ورنہ نہیں، قادی علامہ خیر الدین رحلی میں ہے امامۃ الاشع لالمغانی تجوز عند البعض من اکابر
 وقد ابایا اکثر الاصحاب: لما غایرة من الصواب - وقلت نظما غایر الزمان: یزیری بنظم الدر والجمان -
 امامۃ الاشع بالفصح: فاسدۃ فی الراجح الصحیح - قال فی البحر بعد کلام کثیر والحاصل ان امامۃ
 الانسان لمسائلہ صحیحۃ الا امامۃ المسقاضۃ والفضالۃ والخنثی المشکل لمثلہ ولین دونہ صحیحۃ ولین
 فوقہ لا تصح مطلقا اھ - نیز اسی قادی خیر میں ہے الراجح المفتی بہ عدم صحۃ امامۃ الاشع لغیرہ من
 لیس بہ لشعۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ج (۴) اس کا حکم ماسبق سے بخوبی ظاہر ہو گیا کہ نہ خود اسکی نماز صحیح ہے، نہ دوسرا اسکی اقتدا کر سکتا ہے، جب شریعت مقرر
 یہ حکم دیتی ہے، کہ جو قدرت نہ رکھتا ہو، وہ دن رات کوشش کرے، پھر بھی صحیح نہ ادا کر سکے، تو زمانہ کوشش کی نماز ہو جائیگی، تو جو
 باوجود قدرت صحیح ادا نہیں کرتا، اسکی شاعت کا کیا پوچھنا، یہ شخص تارک فرض ہے، اور اگرچہ بظاہر نماز پڑھتا ہے، مگر بے نمانہ ہے
 اور نماز ترک کرنے پر جو وعیدیں ہیں ان کا مستحق، اور جان بوجھ کر قصد اکلام اللہ کو بد نمانا چاہتا ہے۔ اللہ عزوجل مسلمانوں کو صحیح
 پڑھنے کی توفیق دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۳۲) مسؤلہ حافظ علی حسین صاحب فرنیچر مرچنٹ از مراٹے حکیم علی گلہ ۱۴ شوال ۱۳۴۱ھ
 علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں:- زید امام ہے، اُس نے نماز جمعہ پڑھائی، دوسری رکعت میں سورۃ
 هل اناک پڑھی، تَصَلِّیْ نَارًا حَامِیَۃً کے بجائے تَصَلِّیْ نَارًا حَامِیَۃً ادا کیا ہے، کیا اس اعرابی غلطی سے نماز ہو گئی یا نہیں، زید
 شامی کا حالہ دیتا ہے، اور کہتا ہے کہ اگر کسی بھی اعرابی غلطی ہو جائے، اور معنی بدل جائے، نماز ہو جائے گی، شامی کے قول کو ملاحظہ
 امام صاحب نے رد کیا ہے یا نہیں، اور زید یہ بھی کہتا ہے، قرارت کوئی چیز نہیں، اور یہ بھی کہتا ہے کہ فقہ کے مقلبے میں اگر کوئی معتبر
 حدیث مل جائے گی، تو ہرگز نہیں مانوں گا۔ یہ جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص صحیح ادا کرنے پر قدرت رکھتا ہے پھر بھی صحیح نہیں ادا کرتا تو وہ ضرور بالقصد قرآن مجید کو غلط پڑھتا ہے، اور قرآن
 مجید غلط پڑھنا قصداً اُسے بدلتا ہے، مگر چونکہ اسکی نیت تحریف قرآن کی نہیں بلکہ وہ سستی اور لاپرواہی سے ایسا کرتا ہے، اسلئے کافر تو نہ ہوگا، البتہ شدید
 گنہگار ضرور ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجدی۔ علمہ قرارت بمعنی تجوید کا مطلقاً انکار کفر ہے کہ یہ ارشاد ربانی درہل القرآن توتیلہ (بقیہ مشعر)

الجواب۔ صورت مذکورہ میں یہ غلطی ایسی نہیں کہ نماز فاسد ہو، مگر جب اعرابی غلطیاں ایسی ہوں کہ تغیر معنی لازم آئے۔ تو متقدمین کے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے، اور متاخرین میں بھی اختلاف ہے، اور اس صورت میں احتیاط یہ ہے کہ نماز فاسد ہونے کا حکم دیا جائے۔ شامی میں ہے ومثال ما یغیر انما یخشی اللہ من عبادہ العلماء بضم ہاء الجلالة ونسخ حمزة العلماء وهو مفسد عند المتقدمین واختلف المتأخرون فذهب ابن مقاتل ومن معه الى انه لا یفسد والادل احوط وهذا اوسع کذا فی زاد الفقیر لابن الھمام۔ زید کا یہ کہنا کہ قرأت کوئی چیز نہیں، غلط ہے، تصحیح حروف ضروری ہے، کہ اگر ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھا اور معنی فاسد ہو گئے، نماز باقی رہی، اگر صحیح حرفن ادا نہیں ہوتے تو مکمل ہے کہ پوری کوشش کر کے تصحیح حروف کرے، ورنہ اس کی نماز ہوگی ہی نہیں۔ درمختار میں الشیخ کا حکم بیان فرمایا، ولا تصح صلاته اذا امکنته الا فتداء بمن یحسنه او ترک جهده او وجد قدر الفرض مما لا یلشع فیہ اس کے بعد فرمایا، هذا هو الصحیح المختار فی حکم الاشغ وکذا من لا یقدر علی التلفظ بحرف من المحروکات او لا یقدر ما لزمه تحت فرا یا وذاک کالرحمن الرحیم والشیتان الرحیم واللمین وایاک نابذ وایاک نستئین السرات انما انت فکل ذالک حکمہ مامر من بذل الجهد دائما والا فلا تصح الصلوة به۔ اور اگر قرأت سے مراد مد و تشدد و اظہار و اخفاء و غنہ و ترقیق و تغیم وغیرہ ہیں تو اگرچہ ان کی وجہ سے نماز فاسد نہ ہوگی، مگر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کوئی چیز نہیں۔ جزیہ میں ہے والخذ بالتجويد حتم لازم من لم یجود القرآن اثم۔ احادیث پر عمل کرنا بغیر مد و فقہ، یہ مجتہد کا کام ہے، مقلد کے لئے مجتہد کا قول سند ہے، اور مجتہد نے جو کچھ فرمایا وہ احادیث ہی سے فرمایا، حدیث کے الفاظ دیکھ لینے کام نہیں چلتا، اس کے معنی کی پوری واقفیت مجتہد کو ہوتی ہے۔ لے ائمہ کے اقوال حل کے لئے بس ہیں۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ

(بقیہ صفحہ ۸۸) کا انکار ہے۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے، تجوید بغیر قلمی و اخبار متواترہ سید الانس والجان علیہ وعلیٰ آرا افضل الصلوة والسلام وجماع تمام صحابہ و تابعین و سائر ائمہ کرام علیہم الرضوان المستدام حق و واجب و علم دین شرع الہی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ورتل القرآن ترتیلا اے مطلقاً حق بتائے کہ کفر ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ، ہاں جو اپنی نادانگی سے کسی خاص قاعدے کا انکار کرے وہ اس کا جمل سے لے آگاہ اور متنبہ کرنا چاہئے۔ دہوا علم مشرق ج ۱۰۳ مجدی۔ عہ غیر مجتہد پر مجتہد کی تقلید واجب ہے، اور اس زمانے میں اس پر اجلاء است ہے کہ ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید واجب ان کے علاوہ اور ائمہ مجتہدین کی جائز نہیں، اسلئے کہ ان ائمہ اربعہ کا مذہب مع تمام جزئی تفصیل کے بمطابقت موجود ہے، بخلاف ان ائمہ اربعہ کے علاوہ کہ ان کا مذہب آج محفوظ ہی نہیں۔ پھر ان کی تقلید کی اجازت بیکاس ہے۔ بعض لوگ یہ دھوکہ دیتے ہیں کہ ہم ان چاروں میں سے کسی ایک کی تقلید نہیں کرتے بلکہ ان چاروں میں جس کا مذہب احادیث کے مطابق پائے میں اس کی تقلید کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ تقلید نہیں ہوتی۔ تقلید کے معنی ہیں کسی کی بات بلا دلیل ماننا۔ جب آپ کسی کی بات اسلئے لیتے ہیں کہ وہ آپ کے زلم میں حدیث کے مطابق ہے، تو یہ بلا دلیل ماننا۔ ہوا بلکہ اپنے گمان کے مطابق دلیل سے ماننا ہوا۔ پھر یہ تقلید نہ ہوتی کہ اگر

مسئلہ (۱۳۳) مسئلہ نور محمد طالب علم مدرس مسجد قدیم چتوڑ گڑھ میواڑ ۳ رجا دی الاخریٰ ۱۳۲۲ھ۔
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس صورت میں کہ امام ہر سہ نماز چہری میں مسلسل الحمد سے قرأت شروع
 کئے اس طرح کہ مقتدیوں پر گراں نہ گزے اور اثنائے نماز میں جہاں آیت سجدہ آئے وہاں سجدہ تلاوت بھی کرے یہاں تک کہ
 سال میں دو مرتبہ قرآن مجید ختم کرے، تو یہ صورت جائز ہے یا نہیں، اور ہر روز متفرق طور پر قرأت کرنے کے بجائے مذکورہ صورت
 اختیار کرنے میں زید مستحق ثواب ہو گا یا نہیں۔ اور کسی جاہل مقتدی کا یہ کہنا کہ اس طرح مسلسل فضیلتوں میں قرآن مجید کا پڑھنا اور
 سجدہ تلاوت کرنا کہیں دنیا میں دیکھا نہ سنا، اور صورت مذکورہ کے ترک کرنے پر مصر ہونا۔ اسکو مستحق گناہ اور قابل ملامت بنانا
 یا نہیں۔ نیز آنحضرت سرور کائنات علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کا کاپے نماز مغرب میں سورہ اعراف پڑھنا صحیح ہے یا نہیں۔ جبکہ اگر کاپے
 اعتراف کرنا کہ مغرب کا بہت ہی مختصر وقت ہے۔ سورہ اعراف میں چوبیس رکوع ہیں کیونکہ پڑھے گئے ہوں گے۔ اسی طرح حضرت صدیق
 اکبر رضی اللہ عنہ کا نماز فجر میں سورہ بقرہ پڑھنا لکھا ہے تو کیا صبح صادق کے بعد ہی نماز شروع کر دی تھی۔ بسم اللہ جو جزو قرآن ہے اس
 ختم میں جہر کے ساتھ کسی جگہ پڑھنا ضروری ہے یا نہیں۔ بسبنا تو جبراً

اجواب اللہم ھدایۃ الحق والصواب۔ حضرت مسنون یہ ہے کہ فجر و ظہر میں طوالت مفصل پڑھے۔ اور عصر
 و عشاء میں ادساٹ مفصل۔ اور مغرب میں قصار مفصل۔ یہی تمام متون مثلاً قدوری و کنز و مجمع الانہر و وقایہ و نقایہ و تنویر وغیرہ میں
 مذکور، اور اسی کو امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تحریر فرما کر بھیجا،
 امام ابن الہمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتح القدیر میں مصنف عبد الرزاق سے نقل فرماتے ہیں کتب عثمانی ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ ان اقرأ فی المغرب بقصار المفصل و فی العشاء بوسط المفصل و فی الصبح بطوال المفصل ہدایہ میں فرمایا ادا الاصل
 فیہ کتاب عمر الی ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ رد المحتار میں کافی سے نقل فرمایا و هو کالمردی عن النسب
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لان المقادیر لا تعرف الاسماء اھ مگر انھیں سورتوں کو معین کر لینا کہ اس کے سوا کبھی دوسری سورت
 نہ پڑھے، مکر وہ ہے، بلکہ احیاناً اور سورت بھی پڑھتا رہے کہ عوام کو پیدا نہ ہو کہ انھیں کا پڑھنا ضروری ہے۔ ہدایہ میں ہے دیکھو ان وقت
 بشیء من القرآن بشیء من الصلوات لما فیہ من ہجر الباقی و ایہام التفضیل۔ اور یہ طریقہ کہ سول میں مذکور ہے اگرچہ جائز ہے
 یعنی نماز ہو جائے گی، مگر اس پر مداومت کرنا اور اسی کا التزام کر لینا ضرور ٹوبہ ہے کہ اس سے بظاہر یہی ترجمہ آیا ہے کہ یوں مسلسل
 (بقیہ صفحہ) بلکہ اپنی رائے پر عمل ہوا۔ تفصیل کیلئے انتصار الحق النبی الاکید اور پاسبان کے عقائد نمبر کا مطالعہ کریں واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

پڑھنا سنون ہوگا اور کم از کم بہتر ہوگا، ورنہ اس کا التزام کیوں ہوتا اور پھر اس کو پھری نمازوں کے ساتھ مخصوص کرنا بھی، اس امر کو ظاہر کر رہا ہے کہ مقتدیوں کو بھی پورا ختم سنانا ہے، ورنہ تخصیص کے کیا معنی اور اسی بنا پر بسم اللہ کو چہرے پڑھنے کو دریافت کیا لہذا یہ صورت خاصہ نہ سنون ہے نہ مستحب ہے، بلکہ یہ خصوصیت و التزام مثل تعیین کے ہے، اور ایہام تفصیل موجود تو بظاہر کراہت سے خالی نہیں، فقہائے کرام نے تو یہاں تک فرمایا کہ جو سورتیں جن نمازوں میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھی ہیں انہیں تبرکاً پڑھے مگر حیانا اور سورتیں بھی پڑھے ورنہ کراہت ہے۔ فتح القدیر میں ہے قال الطحاوی والاسیجانی هذا اذا راہوا حیانا لا یجوز غیرہ اما لو قرؤہ بتیسیر علیہ او تبارک بالقراءۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلا کراہۃ لکن بشرط ان یقرؤ غیرہما حیانا لا تلا بطن الجاہل ان غیرہما لا یجوز۔ توجب الثورات و مرویات میں التزام کو مکروہ فرماتے ہیں تو یہ التزام خاص کیوں مکروہ نہ ہو، نیز یہ بھی ہے کہ پوری سورت کو بہ نسبت جز کے پڑھنا بہتر ہے۔ رد المحتار میں ہے صرحوا بان الا فضل فی کل رکعۃ الفاتحۃ وسورۃ کلمۃ عالمگیری میں ہے الا فضل ان یقرؤ فی کل رکعۃ الفاتحۃ وسورۃ تامة فی المکتوبۃ۔ اور اس صورت مذکورہ میں غالباً جز سورت پڑھا جائے گا، نیز ختم کے قرب میں فجر و عشاء میں بلا وجہ چھوٹی سورتیں پڑھے گا، اور سنت کا ترک لازم آئے گا، یا جمع میں السورہ کہہ دے گا اور یہ بھی مکروہ ہے۔ نماز مغرب میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سورۃ اعراف شریف پڑھنا ناسی شریف میں بروایت امام المونی صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما مذکور ہے، مگر یہ فعل بیان جواز کے لئے ہے، اور وہ بھی اُس وقت کہ مقتدیوں پر گراں نہ ہو ورنہ مکمل ہو تو دوسری روایت انما انت سے مانعت ثابت، بلکہ پچوں کے رونے کی آواز سن کر صرف منوذتین پر فجر میں اقتصار فرمایا، اور یہ بھی ہو سکتا کہ سورۃ اعراف پڑھنے سے اس سورت کے ایک جز کا پڑھنا مراد ہو نہ کہ پوری سورت۔ امام حمادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح معانی الآثار (باب القراءۃ فی صلوۃ المغرب) میں پہلے یہ حدیث ذکر کی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقرؤ فی المغرب بالطور۔ اور وہ حدیثیں ذکر کیں جن میں سورہ و المرسلات اور سورہ اعراف مغرب کی نماز میں پڑھنا مذکور ہے، اس کے بعد فرمایا یجوز ان یکون یرید بقولہ قرؤ بالطور قرؤ ببعضہا و ذالک جائز فی اللغۃ ویقال هذا فلا یقرؤ القرآن اذا کان یقرؤ شیتا منہ۔ بسم اللہ چہرے ایک بار تراویح میں پڑھنا سنت ہے، کہ اُس میں ختم قرآن مجید سنت ہے، اگر چہرے نہ پڑھے گا تو مقتدی اُس سنت سے محروم رہ جائیں گے اور نماز مفروضہ میں ختم سنت نہیں تو جہر بالتسمیہ کی کوئی وجہ نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۴) مسئلہ محمد فدا الحق طلب علم مدرسہ منظر اسلام ۲۲ رجب ۱۳۴۵ھ۔

چہ می فرمایند علمائے دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ شفعہ در صلاۃ مغرب در سورہ والتین و الزینون بجائے قائلین

فَمَنْ يَكْنِبُ بِمُؤَانَدَةِ نَارِ مَشْرِ بِرَدِّ شَرِّ جَائِزٍ شُودِيَانَهُ، بَيْنَا تَوْحِيدًا بِاللَّيْلِ.

اجواب۔ نماز اوجاز و صحیح شدہ کہ دریں صورت معنی ناسد نمی شود و ہلکے مسائل زلت القاری در صحیح و بطلان نماز بر عدم فساد معنی و فساد است کما لا یخفی علی من طالع الکتب و یک تفسیر اس آیت چنین کردہ شدہ است کہ مَا بِمَعْنَى مَنْ اسْتَدْرَجَ تَفْسِيرَ كَبِيرٍ آوَرْدَہِ وَالْثَانِي وَهُوَ اخْتِيَارُ الْفَرَاءِ اِنَّهٗ خَطَابٌ مَعَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمِ وَالْمَعْنٰی فَمَنْ يَكْنِبُ بِكَ يَا اَيُّهَا الرَّسُوْلُ بَعْدَ ظَهْرِ هَذِهِ الدَّلَالَةِ بِالَّذِيْنَ يَسْ فساد معنی چگونہ خواهد شد و نماز چر ابطال شود۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۵) مسوئلہ منشی شوکت علی صاحب از محلہ ذخیرہ بریلی ۵ رذی الحجہ ۱۳۵۳ھ۔

امام کے پیچھے مقتدی کو قرات الحمد اور سورہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں، نماز ستری ہو یا جہری، بیںوا توجسدا
اجواب۔ مقتدی نہ فاتحہ پڑھے نہ سورہ بلکہ چپ ہے۔ حدیث میں ہے وَ اِذَا قُرِءَ فَانْقِصُوْا۔ قرآن مجید کا ارشاد ہے
وَ اِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَہٗ وَ انصِتُوْا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ۔ جب قرآن پڑھا جائے تو سنا اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے
نماز جہری ہو یا ستری دونوں کا ایک حکم ہے۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۶) از مدرسہ بیت العلوم بالیگاؤں قصاب باڑہ ضلع نارک مرسلہ محمد حسین صاحب دس ۲۱ رجب ۱۳۵۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ ۙ هُوَ اللّٰهُ الصَّمَدُ کے ساتھ وصل کرنا، اور اَحَدٌ کے بعد
نون قطنی پڑھنا، اور اَيَّاكَ نَعْبُدُ وَاَيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ کو اَمِدْنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ کے ساتھ وصل کرنا، اور اَحَدٌ کے ہمزہ کو سا
کھڑنا از روئے قواعد تجوید درست ہے یا نہیں۔ اور اگر اس طرح نماز میں پڑھا جائے تو نماز درست ہوگی یا نہیں، اور اسی طرح کُلُّوْا اَحَدٌ
کو تکبیر استعالیٰ کے ساتھ ملانا اور لَمْ یَكُنْ لَہٗ کُفُوًا اَحَدًا ۙ اللّٰہُ اَكْبَرُ کہنا جائز ہے یا نہیں۔ اور شامی جلد اول مطبوعہ مصر ص ۱۴۱ میں جو
یہ عبارت عن ابی یوسف اِنَّہٗ قَالَ سُبْحَانَ مَرْکُزِکَ وَ تَرْبَا وَ صِلَتْ وَ ذَكَرَ فِی السَّارِ خَانِیْہِ تَفْصِيْلًا حَسَنًا وَ هُوَ اِنَّہٗ اِذَا كَانَ اٰخِرَ السُّوْرَةِ

عہ قرات خلف الامام بہت مشہور اختلافی مسئلہ ہے اور اس زمانے میں غیر مقلدین نے اسے اور اجمیت دیدی ہے، مگر اسی ایک مسئلہ پر اگر کوئی منصف
طرفین کے دلائل بنکر غائر دیکھے تو اس پر غیر مقلدین کے مل بالحدیث کا ادعا کاذب کچھ میں سمجھتا ہوں گا، اور واضح ہو جائے گا کہ مل بالحدیث اصل میں معنی کرتے ہیں،
غیر مقلدین قرات خلف الامام کر کے۔ دو جہم مرکب ہوتے ہیں۔ ایک مل بالقرآن کا ترک، دوسرے بہت سی احادیث پر عمل کا ترک۔ برخلاف احناف کے
کہ کچھ قائل وہ قرات خلف الامام نہ کر کے قرآن مجید کی اس آیت پر بھی مال ہیں اور ان احادیث پر بھی جس سورہ فاتحہ پڑھے کی تاکید آئی ہے، اسے کہ خود
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا من صل خلف امام فان قراءۃ الامام لہ قراءۃ۔ جو کسی امام کے پیچھے نماز پڑھے۔ تو امام کی قرات مقتدی کہئے
بھی قرات ہے۔ و دال الامام محمد فی الموطا، وغیرہ فی غیرہ۔ اس پر غیر مقلدین کی حجت اور تنقید کے مفصل جوابات فتح القدیر وغیرہ میں پوری ہیں
و تحقیق کے ساتھ موجود ہیں۔ اس حدیث کی روشنی میں مقتدی اگرچہ قرات نہیں کرتا مگر حکما قاری ہے، اس طرح دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو گیا
مقتدی کا قرات کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ درختار میں ہے فان قرء مکروہ تحریمًا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

واللہ تعالیٰ اعلم

ورنہ حدیث آیت کے معارض ہوگی۔

مسئلہ (۱۳۸) مولوی سید رشید الدین صاحب بریلوی ۲۱ صفر ۱۳۸۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں :-

مغرب کی اول رکعت میں سورہ کافرون پڑھی اور دوسری میں سہواً اذ اجاء (سورہ نصر) پڑھنا چاہتا تھا کہ سہواً انا انزلنا زبان پر جاری ہو گیا۔ اور لفظ انا انزلنا نکل گیا تو زید نے اسی سورت کو پڑھا اور ترک کر کے اذ اجاء وغیرہ بعد کی سورت نہیں پڑھی اس صورت مذکورہ میں بکر کہتا ہے کہ نماز لوٹنا چاہئے نماز نہیں ہوئی، اس پر زید نے کہا کہ چونکہ سہواً زبان پر دوسری سورت ادھر کی جاری ہو گئی اس لئے اب اسی کو پڑھنا چاہئے اس کو ترک کر کے دوسری سورت اذ اجاء وغیرہ پڑھنے کا حکم نہیں ہے ہاں اگر قصداً ارادۃً ایسا کرے تو البتہ نماز میں کراہت آتی اور نماز مکروہ ہوتی۔ اس کے جواب میں بکر نے کہا کہ قصداً دہمنا ایسا کرے تو نماز ترتیب قرآنی کے خلاف ہونی کی وجہ سے بالکل نہ ہوگی۔ اور نماز فاسد ہو جائیگی۔ اور سہواً جاری ہونے کی صورت میں بھی نماز بالکل مکروہ ہوتی۔ یعنی نماز واجب الاعداد ہے۔ اور سہواً خلاف ترتیب زبان پر جاری ہونے کی صورت میں اس کو ترک کر کے بعد والی سورت کو پڑھنا چاہئے تھا اس بارہ میں بھی زید کا قول صحیح ہے یا بکر کا ؟

اور علاوہ نماز قرآن شریف خلاف ترتیب پڑھنا بیخبر آیت وغیرہ میں پڑھنا جائز ہے کیسا ہے۔ اور نیز نوافل میں خلاف ترتیب

پڑھنا کیسا ہے، یعنی نوافل میں رخصت اور اجازت ہے یا نہیں

الجواب۔ ترتیب کے ساتھ قرآن مجید پڑھنا واجب ہے اور خلاف ترتیب پڑھنا مکروہ تحریمی۔ درنہ نماز میں ہے ویکر الف

بسورة قصيرة وان يقرء منکوناً یعنی بیچ میں ایک چھوٹی سورت چھوڑ دینا یا خلاف ترتیب پڑھنا مکروہ ہے۔ رد المحتار میں ہے

بان یقرء فی الثانية سورة او علی ما قرأ فی الاولى لان ترتیب السور فی القراءة من واجبات التلاوة یعنی منکوں پڑھنے

یہ معنی ہیں کہ دوسری میں پہلی سے ادھر کی سورت پڑھے اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ قرأت میں ترتیب سور واجبات تلاوت سے ہے

مگر یہ کراہت و ترک واجب الوقت ہے کہ قصداً خلاف ترتیب پڑھا اور اگر بھول کر پڑھا یا پڑھنا چاہتا تھا زبان سے دوسری سور

جاری ہو گئی تو کراہت نہیں اور اس وقت حکم یہ ہے کہ جو سورہ شروع کر دی ہے اسی کو پورا کرے اسے چھوڑ کر دوسری سورت پڑھنا مکروہ

ہے۔ درنہ نماز میں ہے فی القنطرة قرأ فی الاولى الکثرون وفي الثانية الحمد تراویحاً ثم ذکر بیقرہ پہلی رکعت میں سورہ کافرون پڑھی

اور دوسری میں الحمد تریاً ثبت پڑھنی شروع کر دی پھر یاد آیا تو اسکو پورا کرے۔ رد المحتار میں ہے افادان التکسیر الفصل بالفقیر

انما یکرہ اذا کان عن فصل فلو سہوا فلا کما فی شرح المنیۃ اذا انتفت الکراہۃ فاعراضہ عن النی شرع لا یمین فی فی الخلاصۃ
انتم سورۃ وفصل سورۃ اخری فلما قرأ آیۃ او آیتین و اراد ان یترک تلك السورۃ و یفتح النی ارادہا یکرہا و فی
الفتح ولو کان ای المقرئ حرفا واحدا یعنی صاحب در مختار کی عبارت سے معلوم ہوا کہ خلاف ترتیب یا فصل کرنا اس وقت مکروہ
ہے جب قصد ہو اور اگر سہوا ہو تو مکروہ نہیں، ایسا ہی شرح منیہ میں ہے اور جب کراہت نہیں تو جیسے شروع کر دیا اس کے اعراض
کرنا نہ چاہئے۔ اور خلاصہ میں ہے ایک سورت شروع کی حالانکہ اس کا ارادہ دوسری سورۃ کا تھا اور ایک یا دو آیت پڑھنے کے بعد یاد آیا
اب یہ پڑھتا ہے کہ اسے چھوڑ دے اور جس کا ارادہ تھا اُسے پڑھے تو ایسا کرنا مکروہ ہے۔ اور فتح القدیر میں ہے اگرچہ ایک ہی لفظ پڑھا ہو
اسے چھوڑنا مکروہ ہے۔ قنادی عالمگیری میں ہے ولو قرأ فی رکعۃ سورۃ و قرأ فی الركعۃ الاخری سورۃ اخری بینہما سورۃ
او قرء سورۃ فوق السورۃ فالمختار انہ یمضی فی قرأتہا ولا یترک هکذا فی الذخیرۃ انتم سورۃ و قصد سورۃ اخری
فلما قرأ آیۃ او آیتین اراد ان یترک السورۃ و یفتح النی ارادہا یکرہ و کذا لو قرء اقل من آیۃ وان کان حرفا۔ اس عبارت
کا ماحل بھی وہی ہے جو ردالمحتار کہے۔

یہ بات بھی یاد رکھنی چاہئے کہ جب ترتیب کے ساتھ پڑھنا واجب ہے تو اگر سہوا ترتیب فوت ہو جائے تو آیا سجدہ سہو واجب
ہوگا یا نہیں، اس کے متعلق فقہائے کرام یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس صورت میں نہ سجدہ سہو لازم ہوتا ہے اور نہ اعادہ اس لئے کہ
ترتیب واجبات نماز سے نہیں ہے اور سجدہ سہو یا اعادہ کا حکم واجبات نماز کے ترک میں ہے۔ ردالمحتار میں ہے انہم قالوا یجب الترتیب
فی سور القرآن فلو قرأ منکوناً ثم لکن لا یلزمہ سجود السہولان ذالک من واجبات القراءۃ لا من واجبات الصلاۃ کما ذکر
فی البصر فی باب السہو یعنی فقہائے کرام فرماتے ہیں سور قرآن میں ترتیب واجب ہے لہذا اگر قصد اختلاف ترتیب پڑھا گئے گا سہو، مگر
سجدہ سہو لازم نہیں اس لئے کہ ترتیب واجبات قرار سے ہے واجبات نماز سے نہیں، ایسا بجز الرائق باب السہو میں ہے۔ نیز اسی ردالمحتار
میں ہے قوله بتلف الواجب ای من واجبات الصلوۃ الاصلیۃ لا کل واجب اذ لو ترک ترتیب السور لا یلزمہ شیء مع کونہ
واجبا یعنی سجدہ سہو اس واجب کے ترک سے لازم ہوتا ہے کہ وہ واجبات نماز سے ہو نہ کہ ہر واجب اس لئے کہ اگر ترتیب سور کو ترک کرنے
تو کچھ بھی لازم نہیں باوجودیکہ یہ واجب ہے۔ قنادی عالمگیری میں ہے و اذا قرأ فی الركعۃ الاولی سورۃ و قرأ فی الركعۃ الثانیۃ سورۃ
فلیہا فلا سہو علیہ کذا فی المحيط یعنی اگر پہلی رکعت میں کوئی سورہ پڑھی اور دوسری میں اس سے پہلے کی سورت پڑھی تو اس پر سجدہ سہو
نہیں، ایسا ہی محیط میں ہے، نیز عالمگیری میں ہے اذا اراد ان یقرأ فی صلاۃ سورۃ فاخطأ فقرأ سورۃ اخری لا سہو علیہ کذا

فی فتاویٰ قاضیخان یعنی ایک سورت پڑھنا پارتا تھا اور غلطی سے دوسری سورت پڑھ دی تو سجدہ سہو نہیں، ایسا ہی فتاویٰ قاضیخان میں ہے، یہ حکم فرائض کا ہے کہ قصد اختلاف ترتیب پڑھنا مکروہ ہے اور نوافل میں خلاف ترتیب پڑھنے کی اجازت ہے۔ در مختار میں ولا یکرہ فی النقل شیء من ذالک یعنی نقل میں خلاف ترتیب پڑھنا یا درمیان سے ایک چھوٹی سورت کا چھوڑ دینا مکروہ نہیں۔ بیرون نماز تلاوت کرنے میں بھی رعیت ترتیب واجب ہے جیسا کہ اوپر کی منقول عبارت سے ثابت ہے البتہ اگر تلاوت میں کچھ پڑھنے کے بعد وقفہ کیا اور سکوت کے بعد پھر تلاوت شروع کی تو اس صورت میں ترتیب واجب نہیں یعنی پہلے جو کچھ پڑھا تھا اسکے ماقبل کی سورت یا آیات بعد میں پڑھ سکتا ہے یونہی پنج آیت اگر ایک شخص پڑھے تو ترتیب لازم ہے اور کسی شخص پڑھنے والے ہوں تو دوسرے پر لازم نہیں کہ پہلے کے بعد سے پڑھے بلکہ اسکو اختیار ہے جہاں سے چاہے پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۹) کیا فرمانے میں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید نے فرض کی نیت کی اور بجائے دو رکعت کے تین رکعت بھری پڑھ گیا تو اب چوتھی بھری پڑھے یا خالی؟

اجواب۔ چوتھی خالی پڑھے بھری پڑھنے کی ضرورت نہیں اور نماز ہو گئی اور سجدہ سہو بھی واجب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۰) کیا فرمانے میں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ اگر نماز انگریزی، فارسی، اردو، یا کسی اور زبان میں پڑھے تو کیا نقصان ہے۔ اگر مانع صحت ہے تو قرآن وحدیث سے ثابت کرو۔ انگریز جے عربی نہیں آتی تو وہ کیا کرے؟

اجواب۔ اللہ عزوجل قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے **فَاَقْرَأْ مَا تَبَيَّنَ مِنَ الْقُرْآنِ** جو کچھ تمہارے ہونے کے قرآن میں پڑھو اور قرآن نام ہے النظم الدال علی المعنی کا جیسا کہ ائمہ نے تشریح فرمائی صرف معنی کا نام قرآن نہیں یعنی اگر وہ معنی دوسرے الفاظ میں ادا کئے جائیں تو اس عبارت کو قرآن نہ کہیں گے، اگرچہ وہ عربی ہی عبارت ہو۔ اور نہ اس عبارت کو خدا کا کلام کہیں گے کہ کلام خدا

منزل ہے اور معجز ہے اسکے لئے قرآن میں فرمایا **إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ** اور ظاہر ہے کہ یہ عبارت نہ معجز ہے نہ متحدی ہے نہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے نہ جبریل علیہ السلام سے لائے پھر کیونکر

قرآن ہوئی۔ لہذا جب قرآن نہیں تو اس کا پڑھنا باوجود قدرت کیونکر کافی ہو سکتا ہے۔ پس جبکہ عربی عبارت جو اس نظم کا غیر ہوا اگرچہ مطلب اس کا یہی ہے قرآن نہیں۔ تو فارسی اردو انگریزی کیونکر قرآن ہو سکیں۔ قرآن مجید میں ارشاد ہوا **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا**

بلسان عربی، مثابین پھر غیر عربی کس طرح قرآن ہو سکے گی، لہذا دوسری زبان میں ترجمہ پڑھنے سے نماز نہ ہوگی، کہ امر الہی کی تعمیل نہ ہوئی۔ ہاں اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ اس نظم عربی پر قادر نہ ہو تو وہ غیر عربی میں پڑھ سکتا ہے نہ اس وجہ سے کہ اس نے قرآن پڑھا بلکہ بوجہ اتنی ہونے

کے اس پر قرأت فرض نہیں وہ پکائے قرأت جو کچھ ذکر کر لیا کانی ہوگا اور جبکہ قرآن مجید کا ترجمہ پڑھا تو اگرچہ قرآن نہیں مگر دوسری زبان میں قرآن کا مطلب ہے، لہذا ایسے کا پڑھنا کانی ہوگا۔ — واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۱) از مقام راجز گڑھ ریاست اور محلہ امام چوک مرسلہ ممتاز علی نواب صاحب ۲۲ جادی الاولیٰ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ظہر کی چاروں رکعت سنت میں الحمد مع سورت پڑھنا چاہیے اور بقیہ رکعتوں میں صرف الحمد پر اکتفا کرنا چاہیے۔

اجواب۔ ظہر کی سنتوں میں چاروں رکعت بھری پڑھی جائیں۔ یعنی ہر ایک میں فاتحہ کے بعد ضم سورت واجب ہے درنماز بیان واجبات صلوٰۃ میں ہے۔ وضم سورۃ فی الاولیین من الغر المفضلین فی جمیع رکعات النفل وکل الوقت اور نفل اس مقام پر عام ہے سنت مؤکدہ وغیر مؤکدہ کو بھی شامل ہے، اسی وجہ سے فقہاء قرأت کے مسئلہ میں سنت مؤکدہ کو ذکر ہی نہیں کرتے۔ کیونکہ نفل کہہ دینے کے بعد اس کی ضرورت نہ رہی۔ اسی درنماز میں ہے۔ کل سنۃ نافلۃ ولا عکس۔ ردالمحتار میں والکل یستوی نافلۃ لانه زیادۃ علی الفرض لتکبیلہ۔ بلکہ ردالمحتار میں اس امر کی تصریح ہے کہ سنت ظہر وجمعہ باب قرأت میں کل شفیع صلوٰۃ علی حدیث کا حکم رکھتی ہے اس کی عبارت یہ ہے نعم اعتبروا کون کل شفیعۃ صلوٰۃ علی حدیث فی حق القراءۃ۔ پس معلوم ہوا کہ ظہر اور جمعہ کی چار رکعت والی سنتوں میں ہر رکعت میں سورت طائی جائے گی۔ — واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۲) از شہر بنارس، مرسلہ جناب راحت علی صاحب، ۲۴ ربیع الاول ۱۳۵۱ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے بعد سورہ فاتحہ نماز میں آیت لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ الایۃ پڑھی۔ عمر کہتا ہے کہ اس کے پڑھنے سے نماز نہیں ہوگی کیونکہ اس میں تین آیت نہیں ہے جب تک تین آیت نہ ہوگی نماز نہ ہوگی لہذا علماء کرام سے مستفتی ہے کہ نماز ہوگی یا نہیں۔ بیسوا توجبروا۔

اجواب۔ نماز درست ہوگئی تین آیت پڑھنا واجب ہے اس کا یہ مطلب ہے کہ تین چھوٹی آیتیں ہوں۔ یا ان کے برابر بلکہ اگر آدمی آیت تین چھوٹی آیات کے برابر ہو جب بھی نماز ہو جائے گی۔ تین چھوٹی آیت کی مثال فقہار نے یہ دی ہے ثم نظر ثم عین وبت ثم آدابہ واستکبر کہ ان آیات کے حروف کل تیس ہیں لہذا اگر تیس حروف کی ایک آیت پڑھ دی تو

عہ اسے کہ ترجمہ قرآن کریم ذکر الہی ہے۔ جب قرآن مجید کی کوئی آیت یاد نہیں۔ اسے نماز میں بقدر قرأت مفروضہ کھڑا رہنا فرض اور بقدر قرأت واجبہ کھڑا رہنا واجب اس وقت چھپ کے کھڑے رہنے سے بہتر ہے کہ ذکر گوید۔ یہ ذکر تسبیح و تہلیل ہو یا کلمہ اور یہ اس صورت خاص میں اس نے اگر قرآن مجید کا ترجمہ پڑھا تو اس کی اجازت دی ہے۔ درنماز میں ہے اور قدر بیہا عاجز نماز اجاڑا۔

۲ یا نہیں بجز سلمان بن عقیل کی اور دوسری میں انکو مع سورہ پڑھنا چاہیے۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے پہلی رکعت میں سورہ البرہ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ
الْبَيِّنِہ اِنَّا اَنْزَلْنَاهَا لَعَلَّكَ تَفْهَمُ اس کے بعد بھول گیا اور کسی نے لقمہ بھی نہ دیا۔ زید رکوع میں چلا گیا۔ پھر دوسری رکعت میں
سورہ یس ط علی صراط مستقیم تک پڑھا، نماز ہو گئی یا نہیں۔ بسینوا توجسروا

الجواب۔ ضم سورہ واجب ہے اور اس سے مراد اقصیٰ سورہ یا تین چھوٹی آیات یا ان کے مساوی ہے سورہ مذکورہ
میں اگرچہ پہلی رکعت میں تین آیتیں نہ پڑھیں مگر چونکہ جو کچھ پڑھا ہے تین آیات قصیرہ کے برابر ضرور ہے اسلئے واجب ادا ہو گیا
اور نماز ہو گئی، قرآن مجید میں تین آیات قصیرہ جو ایک جگہ مجتمع ہوں وہ یہ ہے ثُمَّ نَظَرْنَا ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَّ ثُمَّ اَدْبَرَ وَ
اَسْتَكْبَرَ ان سے زیادہ مختصر آیات مجتمعہ دوسری جگہ نہیں۔ ان آیات یا ان کی مقدار ایک آیت یا بعض آیت کا پڑھ لینا
کافی ہے۔ درمختار میں ہے وضع اخر سورۃ کالکوثر اذ ما قام مقامها وهو ثلث آیات تصار نحو ثُمَّ نَظَرْنَا ثُمَّ عَبَسَ وَ
بَسَّ ثُمَّ اَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ وَاَلَا تَرَىٰ اَنَّ الْآيَةَ اِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا مَقَامٌ فَتَقَدَّرَ لَهَا ثَلَاثُ آيَاتٍ مِّمَّا يَكُونُ قَدَرًا لِّهَا بَعْدَ ثَلَاثِ آيَاتٍ۔
مگر آیت مذکورہ کے حروف اگر لفظ شمار کئے جائیں تو ان تیس ہوتے ہیں اور مکتوب گئے جانے میں تو تائیس ہوتے ہیں تیس
کسی طرح نہیں ہوتے ہاں اگر لفظ و مکتوب دونوں شمار کئے جائیں تو تیس ہوں گے۔ مگر دونوں شمار کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔
ظاہر یہ ہے کہ لفظ و حروف گئے جائیں کہ قرارت کا تعلق تلفظ سے ہے نہ کہ کتابت سے۔ بہر حال جو کچھ سوال میں مذکور ہے وہ اس کے
برابر بلکہ زائد ہے۔ لہذا نماز مکروہ تحریمی نہیں ہوئی۔ رد المحتار میں ہے ذکر الحلبی فی شرح الکبیر علی المسبب ان قرأت ثلث آیت
قصارا او کانت الا یۃ اذ لا یتیان تعدل ثلث آیت تصار خرج عن حد الکراہۃ المذکورۃ۔ یعنی کراہۃ التصریم۔ قال الشیخ
فی شرحہ علی المنقح ولما اراد التبرع وهو مهم منه یسر عظیم لدفع کون هذا التصریم الخ قلت صرح بہ فی الدردرا ایضا
حیث قال وثلث آیات تصار تقوم مقام السورۃ وکذا الا یۃ الطویلۃ۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۶) مسئلہ محمد بن عیسیٰ ولد النوذ وٹانگی ڈکن روڈ لاہوری دربار ہٹل نمبر ۲۷ بمبئی۔

اللہ تعالیٰ نے تین وقتوں کی نماز میں قرارت بالجہر کا حکم دیا اور دو میں قرارت بالسر کا حکم دیا۔

الجواب۔ صحیح بخاری شریف میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فیما امر و سکت فیما امر و ما کان ربک نبیا و لقد کان لکم فی رسول اللہ اموا حسنۃ لکنکم اقرت

معاذی اللہ عنہما کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابتداً ظہر و عصر میں ہی بلند آواز سے قرأت کرتے تھے اس پر شیخین تحریر کرتے اے ائمہ بڑھنے والے۔ (جملہ)

علیہ وسلم فی الامر و سکت فی الامر و ما کان رُبُّکَ نَسِیًّا، وَلَقَدْ کَانَ لَکُمْ فِی رَسُوْلِ اللّٰهِ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَنۡ هُوَ قَدْ س
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جہاں جہر کا حکم تھا جہر کیا اور جہاں آہستہ کا حکم تھا آہستہ پڑھا اور خدا بھولنے والا نہیں
اور تمہارے لئے رسول اللہ کی پیروی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۶) مرسلہ محمد اسمعیل ولد الغوث نکن روڈ لاہوری دربار ہوٹل ۲۷ بمبئی ۱۳ جمادی الاول
لوگ کہتے ہیں کہ تمہارے مولانا صاحب نے یہ کیا جواب دیا، کہ یہ تو ہم جانتے ہیں کہ جہاں پر خدا نے آپ کو آہستہ
کا حکم دیا آہستہ پڑھا، جہاں جہر پڑھنے کا حکم دیا جہر کیا۔ مگر اللہ نے آپ کو آہستہ پڑھنے کا حکم کس واسطے دیا۔

اجواب۔ یہ ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ہر حکم کسی مصلحت سے ہوتا ہے، خواہ وہ مصلحت معلوم ہو یا نہ ہو۔ عوام کی
توجہ اس طرف ہونی چاہئے، کہ احکام شرعیہ کی پابندی کریں اس بحث میں نہ پڑیں کہ کیوں ہے۔ اور کس لئے ہے۔ جو کچھ
جواب میں لکھا گیا وہ میرا نہیں بلکہ عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد ہے علم و حکمت کے دقائق بیان کرنے
کے لئے کوئی محل ہوتا ہے حکم شرع کے سامنے سر جھکانا چاہئے اور عمل کی کوشش کرنی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۷) از نیڈون ضلع گڑھوال صدر بازار مرسلہ محمد سعید ماشرہ ربیع الاول ۱۳۶۶ھ
بخدمت شریف حضرت مولانا صاحب دام اقبالہ۔ بعد سلام مسنون گزارش یہ ہے کہ یہاں گذشتہ جمعہ کو
امام صاحب نے پہلی رکعت میں سورہ والہین شریف پڑھی اور دوسری میں سورہ اخروی چھوڑ کر اِنَّا اَنْزَلْنَاکَ شَرِیفَ پڑھی تو نماز
ہوئی یا نہیں۔ اگر ہوئی تو کراہت سے یا بلا کراہت۔ بہت جلد تحریر فرمایا جائے، تاکہ جمعہ میں لوگوں کو سنا دیا جائے۔

اجواب۔ بلا کراہت نماز ہو گئی کہ پہلی رکعت میں ایک سورہ پڑھا اور دوسری میں ایک سورہ چھوڑ کر قرأت کرنا اس وقت
مکروہ ہے، جبکہ وہ درمیان والی سورہ چھوٹی ہو۔ اور اگر بڑی سورہ ہو تو کراہت نہیں۔ درمیان میں ہے ویکرہ الفصل بسورۃ
قصصہ۔ ردالمحتار میں ہے اما بسورۃ طویلۃ بحيث یلزم منه اطالة الركعة الثانية اطالة کثیرۃ فلا یکرہ۔ اعلم حضرت قبلہ قدس سرہ
العزیز نے جد الممتار حاشیہ ردالمحتار میں تحریر فرمایا۔ اما بسورۃ طویلۃ الخ کسورۃ العلق بین التین والقدر وقد کانت حادثة
الفتویٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۸) از پورنیہ لشنگنج بازار سوداگر ٹی مرسلہ امام جامع مسجد ۸ ربیع الثانی ۱۳۶۷ھ۔
عام ازیں کہ حافظ قرآن ہو یا عالم یا عوام الناس بقدر علم قرأت و بحیثیت تعلیم و غیر تعلیم ادائیگی مخرج بالتربیل بقاء رہ کلیہ ہر شخص

کلام الہی جان بوجھ کر پڑھا کرتا ہے۔ مگر خواہ مخواہ کسی نے سمجھ لیا اور کہہ دیا، قرارت غلط کرتے ہیں، حالانکہ بیکڑے پنچا نوے کو الفاظ صحیح معلوم ہوتے ہیں۔ اور بعض کا یہ گمان کرنا۔ (۱) الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سے الحمد کا دال اور لِلَّهِ کال ایک جگہ ملا کر قتل سمجھ لیا۔ (۲) لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سے لِلَّهِ کا ہ رب سے ملا کر حرب موضوع کر لیا۔ (۳) آیَاتُ تَعْبُدُہُ سے کعب۔ (۴) وَرِثَاتُ لِّتَعْبُدُہُ سے کنس۔ اِھْدِنَا الصِّرَاطَ سے دنس وضع کر لیا، کہ یہ شیاطین کے نام گڑھ کر دوسری کی قرارت کو غلط سمجھ لیا۔ خواہ مخواہ ایسی تہمت دینے پر کیا حد شرع ہے، اور اس کے ایمان کے بارے میں کیا حکم ہے، حالانکہ پڑھنے والوں کا اس کا وہم بھی نہ تھا۔ خلاصہ جواب باصواب بالتشریح عنایت فرمایا جائے ؟

اجواب۔ قرآن عظیم کو صحیح طور پر ادا کرنا کہ ہر حرف اپنے مخرج سے صحیح طور پر ادا ہوا ہر حرف دوسرے حرف سے صحیح طور پر ممتاز ہو واجب ہے۔ قال اللہ تعالیٰ وَتَلِّی الْقُرْآنَ تَرْتِیْلًا۔ امام جزری نے اپنے رسالہ میں فرمایا وَالْاِخْذُ بِالْجَوْدِ حَتَّى لَا يَمُنَّ لَمْ يَجِدِ الْقُرْآنَ اَثَرًا۔ اور اگر کسی نے قرآن مجید کی تلاوت میں غلطی کی ہے اور اس پر کسی نے بتایا تو انھن کا یہ ہے کہ بتانے والے سے جھگڑا نہ کیا جائے۔ اگر واقع میں وہ ٹھیک کہتا ہے تو مان لیا جائے، اور اس کے سننے میں غلطی ہوئی ہے پڑھنے والے نے حقیقت میں صحیح پڑھا ہے۔ تو اس سے یہ کہہ دینا چاہئے کہ میں نے غلط نہیں پڑھا۔ جھگڑا کرنا کسی کی طرف سے جو بہت بُری چیز ہے۔ ہا یہ کہنا کہ سورہ فاتحہ میں سات جگہ شیطان کا نام ہے یہ بالکل غلط ہے، جس کو بعض لوگوں نے مشہور کر رکھا ہے، اور اسی بنا پر وہ لوگ بلا وجہ سکتہ کرتے ہیں۔ الحمد کہ ہر کچھ وقفہ کے بعد لِلَّهِ پڑھتے ہیں علیٰ ہذا القیاس یہ سب ادہام باطلہ ہیں شرعاً ان کا کوئی وجود نہیں۔ واللہ۔

مسئلہ (۱۴۹) مسئلہ غلام نبی صاحب معمار محلہ ذخیرہ بریلی ۱۸ ربیع الاول ۱۲۸۵ھ۔

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید مسلمان نے کچھ کپڑا مثلاً درسی یا چادریں وغیرہ چرائیں، وہ چاکر ایک شخص کے یہاں امانت اس وعدہ پر رکھ آیا کہ کچھ دنوں کے بعد آجے گا میں مالک، اور آجے کے تم، پھر کچھ عرصے کے بعد مال تقسیم کرنے گیا، مگر زید کو اس شخص نے نہیں دیا، پھر زید محلہ کی مسجد کے امام کو مذکورہ بالا باتوں سے آگاہ کر کے چلا آیا کہ میرا مال تقسیم کر دو امام صاحب نے اس وقت تو تالا دیا۔ پھر تنہائی میں موقع پا کر اسی چوری کے مال کو خود لے آئے، اور اس کے اپنے استعمال میں لائے ہیں، میں نے اور چند اشخاص نے دیکھا، کہ امام صاحب نے چوری کے مال کو استعمال کرتے ہیں، اور زید نے جب طلب کیا، تو جواب دیا کہ میں نے آیا اور اب تم کو نہیں دوں گا، شرعاً کا جو حکم ہو مجھ پر لگاؤ۔ تو اس امام صاحب کے یہیچے نماز پڑھنا کیسا ہے اور شرع

کا کیا حکم ہے۔

اجواب۔ جب امام کو معلوم ہے کہ یہ مال چوری کا ہے، پھر اسے استعمال بھی کرتا ہے، تو یہ ناجائز و گناہ ہے، اور لوگوں کے علم میں اگر علانیہ استعمال کرتا ہو تو امامت سے معزول کر دیا جائے۔ اور مال کی نسبت شرع مطہر کا یہ حکم ہے کہ جس کا ہے اسے واپس دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۵۰) مسئلہ محمد اسحق صاحب مدرس از دہام پور ضلع بجنور ۲ ربیع الآخر ۱۳۵۰ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حافظ ہے، اور ایک ناخواندہ اور ناخواندہ صوم و صلوٰۃ کا پابند ہے، اور صاحب ترتیب ہے، اور حافظ نماز کا پابند نہیں ہے اور بدعتی ہے چالیسواں دسواں کرتا ہے اور میلاد میں بھی شامل ہوتا ہے اور اگر ان کاموں کو انکار کرتے ہیں اس کو تو یوں کہتے ہیں کہ میں ایسا ہی کر دوں گا، تو اب نماز پڑھنے میں بہتر کون ہوگا، حافظ یا انپڑھ

اجواب۔ امام وہ ہوگا جو جمیع شرائط صحت نماز کا جامع ہو، مثلاً صحت اعتقاد و صحت طہارت و وضو و غسل و صحت قنوت جو شخص انپڑھ ہے، اگر وہ صحیح الاعتقاد ہے، وضو و غسل اس طرح کرتا ہے جس طرح حکم ہے اور کچھ سہتیں قرآن کی اسے یاد ہیں جن کے حروف نماز سے ادا کرتا ہے، تبدیل حروف کر کے معنی فاسد نہیں کرتا، اور مسائل نماز فرائض و واجبات و مکروہات سے واقف ہے اور انکی

رعایت بھی کرتا ہے، اور فاسق معلن بھی نہیں ہے، تو یہ اہق ہے اور اگر یہ ان باتوں کا جامع نہیں ہے، تو ایسے امام کو تلاش کریں جنہیں یہ باتیں ہوں، اور حافظ اگر تارک صلاۃ ہے، تو فاسق معلن کی امامت مکروہ تحریمی و گناہ ہے۔ حاشیہ طائی میں ہے

فی تقدیمہ تعظیہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً۔ رہا مسائل کا یہ کہنا کہ حافظ بدعتی ہے چالیسواں دسواں کرتا ہے اور میلاد شریف میں بھی شامل ہوتا ہے یہ اس حافظ پر الزام ہے، ان امور کو بدعت کہنا وہابیہ کا شیوہ ہے جو خود مبتدع بلکہ ان کے بہتے اکابر کی علمائے حرمین طہیین نے تکفیر فرمائی، نہ یہ امور بدعت نہ ان کی وجہ سے حافظ بدعتی اور اگر وہ ان پڑھ ان امور کو بدعت کہتا ہے تو بظاہر وہابی ہے، اور ہرگز امامت کا صالح نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۵۱) مسئلہ جناب محمد یحییٰ صاحب از بھینڈرا میواڑ ۲۰ رجبی الاخریٰ ۱۳۵۰ھ۔

اس مسئلہ کے اب یہ فاسق معلن ہوگا۔ اور فاسق معلن کو امام بنانا گناہ اس کے کچھ نماز مکروہ تحریمی واجب الامادہ ہے۔ غنیہ میں ہے و فیہ اشارۃ الی انہم لو قد موافقاً یا تمکون بناء علی ان کراۃ فقد جحد کراۃ تحریم لعدم اعتنائہ با موریۃ و تساہلہ فی الامتیات بلوازمہ فلا یبعد منہ الاخلال ببعض شرط الصلوۃ و فعل ما ینافیہا بل هو الغالب بالنظر الی فسقہ و لذا لم یجز الصلوۃ خلفہ اصلاً عند مالک و روایۃ عن احمد۔ اور در مختار میں ہے کل صلاۃ ادب مع کراۃ التعمیم تجب اعادتها۔ لہذا جب سے اس نے چھایا ہوا کپڑا پہنا ہے، اس وقت سے جتنی نمازیں اس کے پیچھے پڑھی ہیں سب کا امادہ کیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص ہے جو قوم سے فقیر ہے اردو فارسی کچھ جانتا ہے گمان ہے کہ دینی مسائل سے بھی واقفیت رکھتا ہوگا، پھر بھی چار بیویوں سے اجتناب نہیں کرتا، اور جب کوئی ان بیویوں کی طرف توجہ دلاتا ہے تو اس کے رد عمل میں سخت سُست کہنے کے علاوہ زرد کو ب کی نوبت آجاتی ہے۔ (۱) بعد وضو مسجد میں ڈاڑھی چڑھاتا ہے اور اسی طرح نمازیں پڑھتا ہے (۲) نمازیں سہو ہوتا ہے لیکن سجدہ سہو نہیں کرتا مثلاً ترک واجب یا تاخیر فرض وغیرہ (۳) وضو کرنے میں بارہ سیرے زائد پانی صرف کرتا ہے۔ (۴) قرارت اتنی طویل کرتا ہے کہ مقدی پریشان ہو جاتے ہیں، نیز الف پر مد ہو یا نہ ہو راگ کیا تم کھینچتا ہے بطور الحان۔ تو کیا ایسے شخص کو امام بنانا جائز ہے اور یہ امام اس حدیث ثلاثا لعنہم اللہ من تقدم قومادھم لہ کارھون، اخرجہ الحاکم فی مستدرکھ کے تحت آتا ہے یا نہیں اور اس کے نیچے نماز جائز ہے یا نہیں۔

بَيِّنُوا بَيِّنَاتٍ لِّتُوجَّزَ فَاِجْتِزَاعًا

اجواب۔ ڈاڑھی چڑھانا حرام ہے، نسائی شریف میں روایع بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں یا روایع لعل الحیاة ستطول بلك بعدی فاخبر الناس انہ من عقد لحیتہ او تقلد و ترا او استنجی برجیع دابة او عظم فان عمدا منه برئ۔ اے روایع میں امید کرتا ہوں کہ میرے بعد تیری زندگی طویل ہو تو لوگوں کو خبر کر دے کہ جو اپنی ڈاڑھی چڑھائے، یا کان کا چلہ گلے میں لٹکائے، یا جانور کے پاخانہ یا بڑھی سے استنجا کرے۔ تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بیزار ہیں، شیخ محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ لعات میں فرماتے ہیں من عقد لحیتہ الاکثر علی ان المراد تجعید اللحیة بالمعالجة وانما کرة ذالک لانه فعل من ليس من اهل الدین و تشبه بهم و قيل معان یعقدون فی الحراب فی زمن الجاهلیة تکبرا و تعجبا فامر و ابارسالہا و ذالک من فعل الاعاجم و قال التوریشتی: یقتلونہا کذا فی مجمع البحار۔ والاول هو الوجه۔ مجمع البحار میں ہے عقد ای جعدھا بالمعالجة و نفی عنہ لانہ من التشبه بمن فعل من الکفرۃ۔ یعنی ڈاڑھی چڑھانا اُن کا فعل ہے جو اہل دین سے نہیں، اور چونکہ کافروں سے تشبیہ ہے لہذا ممانعت فرمائی۔ نیز یہ فعل مسجد میں کرنا اور زیادہ قبیح ہے کہ مسجد خانہ خدا میں ایسا فعل نہایت بیباکی کی دلیل ہے، اور اس شخص کا سجدہ سہو لازم آنے کی صورت میں سجدہ سہو نہ کرنا بھی گناہ ہے، کہ سہو ترک واجب میں سجدہ سہو واجب اور ترک واجب گناہ۔ رد المحتار میں ہے و ظاہر کلامہم انہ لو لم یسجد یا لثم بترك الواجب و لترك سجود السهو و بحی و فیہ نظر بل، یا لثم بترك الجاہر فقط اذ لا لثم علی السامی نعم ہونی صورة العمد ظاہر و ینبغی ان یرتفع هذا لاثم

بلعادتها نہر اور جب اس شخص کی یہ حالت ہے تو کیا توقع ہے کہ نماز کا اعادہ کرتا ہو۔ مالا کہ ایسی صورت میں اعادہ و ارجاء
 ہے، درمختار میں ہے کل صلوة ادیت مع کراہت التحیم تجب اعادتها اور جب وہ شخص اس کا عادی ہے تو فاسق بھی
 ہے۔ درمختار میں ہے ولها واجبات لا تقصد بتركها وتعاد وجوباً فی العمل والسهوان لم یجد له وان لم یعد
 یكون فاسقاً ثمتاً۔ اور وضو میں ادائے سنت سے زیادہ پانی خرچ کرنا اسراف ہے، امام احمد و ابن ماجہ عبد اللہ بن عمرو
 بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، انھوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی، انی الوضوء سرف کیا وضو میں
 اسراف ہے فرمایا نعم وان کنت علی نہر جار، ہاں اگرچہ نہر جاری پر ہو۔ ایک حدیث میں ہے کہ ایک اعرابی نے حضور اقدس
 صلی اللہ علیہ وسلم سے وضو کے بارے میں سوال کیا، حضور نے تین تین بار وضو کر کے دکھایا اور فرمایا وضو اس طرح ہے فمن زاد
 علی هذا فقد اساء وتعدي، وظلم جس نے اس پر زیادتی کی اس نے برا کیا، اور جسے گزرا اور ظلم کیا۔ رواہ النسائی وابن
 ماجہ والوداؤد ومعناہ عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جلد۴۔ ہاں اگر تین بار سے زیادہ اطمینان قلب حاصل کرنے کے
 لئے دھویا تو مضائقہ نہیں، بشرطیکہ بطور دوسرے نہ ہو کہ دوسرے کی صورت میں اس کی طرف التفات نہ چاہئے، بلکہ اس کے خلاف
 کرنا چاہئے درمختار میں ہے ولو زاد بطلانینۃ العکب لا باس به۔ ردالمحتار میں ہر لاندہ امور ترک ما یرید الی مال یرید بہ
 وینبغی ان یقید هذا بغیر الموسوس اما ہو فیازمہ قطع مادة الوسواس عنه وعدم التقانة الی التشکیک لانه فعل
 الشیطان وقد امرنا بمعاداة ومخالفتہ احمق قدر سنون سے زیادہ کرنا مطلقاً مکروہ تحریمی ہے اگرچہ مقتدیوں پر گراں نہو اور
 اگر ضرورت ہو کہ مقتدیوں میں کوئی بیمار وغیرہ ہو تو امام اس کا لحاظ کرے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بار نماز عشاء
 میں قرارت طویل کی۔ جب اسکی شکایت دربار رسالت میں گزری، تو ارشاد فرمایا اقاتن انت یا معاذ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم بچہ کے رونے کی آواز سنئے تو نماز میں تخفیف فرمادیتے، کہ اس کے رونے سے اسکی ماں پریشان ہوگی۔ نیز ارشاد فرماتے ہیں
 اذا صلی احدکم للناس فلیخفف فان فیہم السقیم والضعیف والكبیر واذا صلی احدکم لنفسه فلیطول ما شاء۔ غرض یہ مستند
 احادیث سے ثابت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تخفیف کا حکم فرمایا، اور اطالت پر غضب فرمایا۔ درمختار میں ہے ویکرہ
 تحریماً تطویل الصلوة علی القوم زائد علی قدر السنة فی قراۃ واذا کاد رضی القوم ادلاً لا ینزل الامر بالتخفیف نہر۔ وفی
 الشریب لایبہ ظاہر حدیث معاذ انه لا یزید علی صلاۃ اضنعمہم مطلقاً ولذا قل الکمال الا الضرورة وھم انه علیہ الصلوۃ
 والسلام تو بالمعذرتین فی الفجر حین سمع بکاء صبی۔ بالجملہ یہ شخص امت سے معزول کیا جائے کہ اُسے لانا گناہ، اور رکے

واللہ تعالیٰ اعلم

پچھے نماز مکروہ تحریمی، کہ پڑھی تو پھر فی واجب، شرح علانی میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً۔
مسئلہ (۱۵۲) مسئلہ شفاء الرحمن سلمہ طالب علم مدرسہ اہلسنت ۱۹ شعبان المعظم ۱۳۸۴ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ زید عمر و بکر وغیرہم محض ایک دنیاوی خاصیت مثلاً شادی بیاہ کی وجہ سے خالد جو عالم سنت و جماعت ہے، اور امام مسجد ہے، اس کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے، اور جماعت میں تفریق کرتے ہیں، کیا ان لوگوں کی نماز خالد عالم متبع سنت کے موجود ہوتے ہوئے غیر عالم کے پیچھے ہوگی یا نہیں، ایسا کرنا ان لوگوں کو جائز ہے یا نہیں، اور جماعت کے تفریق کرنے والے پر محض دنیاوی معاملات پر از روئے شرع شریف کیا حکم ہے۔ بیسوا توجسروا

اجواب۔ محض دنیاوی خاصیت کی بنا پر عالم کے پیچھے نماز نہ پڑھنا اور جماعت میں تفریق کرنا ناجائز ہے، ہاں اگر امام میں کوئی ایسا نقصان آگیا کہ صالح امامت نہ رہا، تو اس امام کی امامت ناجائز ہے، درمختار میں ہے ولو ام قوم مادھم لہ کارھون ان الکلامۃ لفساد منہ اولاً نہد احق بالامامۃ منہ کذا ذالک تحریراً بالحديث ابو داؤد لا یقبل اللہ صلاۃ من تقدم قومادھم لہ کارھون وان موافق لا والکلامۃ علیہم کسی قوم کی امامت کی اور لوگ اس سے کراہت کرتے ہیں، اگر لوگوں کا بڑا جانا امام کی کسی خرابی کی وجہ سے ہے، یا اس لئے کہ وہ لوگ بہ نسبت اس امام کے امامت کے زیادہ حقدار ہیں تو اس کا امامت کرنا مکروہ تحریمی ہے، اس لئے کہ ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُس شخص کی نماز مقبول نہیں جو کسی قوم کی امامت کرے اور وہ اُسے ناپسند کرتے ہیں اور اگر وہ امام ہی امامت کا زیادہ حقدار ہے تو مکروہ نہیں اور کراہت کا وبال ان لوگوں پر ہے۔ مرقا شرح مشکوٰۃ میں ہے وہم لہ کارھون ای معنی مذموم للشرع وان کو موافقات ذالک فالعیب علیہم ولا کراہۃ اور عالم متبع سنت کے ہوتے ہوئے غیر عالم کو امام بنایا تو بُرا کیا، جبکہ یہ غیر عالم صالح امامت ہو، ورنہ غیر عالم کو جو صالح امامت نہ ہو امام بنانا جائز ہی نہیں۔ درمختار میں ہے ولو قد موافق الاولی اساً اذا اگر ایسے کو امام بنایا جو غیر اولی ہے تو ان لوگوں نے بُرا کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ (۱۵۳) مسئلہ مولوی شفاء الرحمن سلمہ طالب علم مدرسہ اہلسنت درجہ سوم ۱۹ شعبان المعظم ۱۳۸۴ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے ایک ایسی عورت سے نکاح کیا جو عوام بلکہ ہر خاص و عام میں مشہور بنتا ہے، یا ایسی کہ جس کو محل زنا سے بچہ پیدا ہوا تھا، یا ایسی کہ علانیہ طوائف تھی یہ نکاح جائز ہے یا نہیں، زید کے ساتھ دینی معاملات کر لیا گیا یا نہیں، مثلاً امام بنانا سلام کہ نازید جبکہ عالم دین ہے تو اس کے موجود ہوتے ہوئے غیر عالم نماز پڑھائے اور زید عالم کو امامت کو منقول کر دیا جائے محض ایسے نکاح کی وجہ سے عوام کا غیر عالم کو امام بنایا گیا ہے، مع حوالہ کتب فقہ و حدیث و قرآن جواب مرحمت فرمائیں۔

اجواب۔ زانیہ سے نکاح جائز ہے، اور نیت محمودہ کے ساتھ کہ اس سے نکاح کر لیا جائے گا، تو بڑے کاموں پر مہینہ کرنے لگے گی، اصلاً حرج نہیں قال اللہ تعالیٰ وَاَحَلَّ لَكُمْ مَا دَرَاؤُ ذَا بِلَکُمْ۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ اب عورت تمام افعال شنیعہ سے باز آئے، اور اگر اب بھی وہ افعال کرتی ہو اور شوہر تاحد مقدور منع نہ کرتا ہو، تو دیوث ہے اور ایسے کو امام بنانا گناہ ہے اور اگر عورت تائب ہو گئی تو شوہر کی امامت میں اصلاً حرج نہیں، اور ایسی حالت میں معزول کرنے کی کوئی وجہ نہیں، اور عالم کے ہوتے ہوئے غیر عالم کو امام بنانا بڑا ہے، جب کہ وہ عالم شرائط امامت کا جامع ہو۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۴) مسئلہ قاضی محمد یعقوب صاحب انسپکٹر پولیس ازاد دی پور میواڑ ۲۶ ربیع الاول شریف ۱۳۸۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں :-

زید نے محض اس نیت سے کہ قبر پر مردہ دفن ہونے کے بعد خشک اور پاک مٹی ڈالنے پر کراہت کی نظر سے ہاتھ دھونا ممنوع ہے، اگر کو کسی کتابی یادداشت پر ہاتھ دھونے سے منع کیا تو کیا زید اس طرح کہنے پر توبہ نہ کرنے کی حالت میں امامت سے روکا جاسکتا ہے اور کیا زید کو عام مجمع میں توبہ نہ کرنا لازم ہے، اور توبہ نہ کرنے پر کفر عائد ہو سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب۔ مٹی دینے کے بعد جو کچھ ہاتھ میں خاک لگی ہے اختیار ہے کہ دھو ڈالیں یا جھاڑ دیں، نہ دھونا واجب نہ ناجائز، ہاں اگر نہ دھونا اپنے لئے بڈسگوں تصور کرتے ہوں یا اسے منحوس جانتے ہوں، جیسے بعض عوام ان گھڑیوں کو توڑ ڈالتے ہیں جن سے پانی لے کر میت کو نہلاتے ہیں، تو ایسے فاسد خیالات اور توہمات سے اجتناب لازم، اور زید کا ان کو ہاتھ دھونے سے روکنا کوئی ایسا شر نہیں جس پر توبہ لازم، اور معاذ اللہ توبہ نہ کرنے پر کفر عائد ہونا کیونکر ہو سکتا ہے، کفر تو گناہ کبیرہ سے توبہ کرنے پر بھی نہیں، اور زید کا یہ فعل مانع امامت بھی نہیں کہ محض اتنے کہہ دینے پر کہ ہاتھ نہ دھو، قابل امامت نہ رہا، فاسق یا کافر ہو گیا، مسلمانوں پر لازم ہے کہ نیسے افتراءات و اعتراضات سے بچیں۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۵) مسئلہ محمد حبیب الرحمن خان صاحب از کوکرا ضلع کھیری ۲۶ ربیع الاول شریف ۱۳۸۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں ایک نابینا ملاحظہ ہیں، جو نہایت عابد و صالح اور متقی و پرہیزگار ہیں، اور موضع کے تمام مسلمانوں کے مقابلے میں مسائل نماز سے بہت واقف ہیں، ایسی صورت میں امامت کا مستحق کون ہے کیا ایسی صورت میں بھی نابینا کے پیچھے نماز مکروہ ہوگی، موضع کے لوگ ان کے پیچھے نہیں پڑھتے ہیں اور یہ عذر پیش کرتے ہیں کہ اندھے کے پیچھے نماز مکروہ ہوتی ہے، جبکہ یہاں کے لوگ نہ قرآن صحیح پڑھ سکتے ہیں نہ مسائل نماز سے واقف ہیں، ایسی صورت میں امامت کا مستحق شرعاً کون ہے نیز اگر وہ

ناجائز کے فرق کو بھی واضح فرادیا جائے۔

اجواب۔ تاجیک کی امت مکروہ تنزیہی ہے، جبکہ دوسرے لوگ مسائل طہارت و نماز میں اس سے زائد یا اس کے برابر ہوں، اور اگر سب زائد ہی علم رکھتا ہو، تو اس کی امت میں اعتلا کر اہت نہیں، بلکہ اس صورت میں اسی کو امام بنانا بہتر ہے۔ بحر الرائق میں ہے قید کراہۃ امامۃ الا عمنی فی المحيط وغیرہ بان لا یكون افضل القوم فان کان افضلہم فوادلی۔ مکروہ تنزیہی ناجائز نہیں ہوتا مگر اس سے بچنا بہتر اور کرنا برا ہے، مگر گناہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۵۶) مرسلہ تافنی محمد یعقوب صاحب از اودی پور میواڑ ۲۶ ربیع الاول شریف ۱۳۸۵ھ

بکر بسلسلہ علاج اپنی بیوی اور ایک خورد سالہ بچی کے ساتھ زید کے مکان پر قیام کیا، چند دنوں بعد یہ ظاہر ہوا کہ زید بکر کی عورت کے ساتھ ناجائز تعلق پیدا کر لیا ہے، ساتھ ہی یہ بھی مشہور ہو گیا، کہ زید بکر کی عورت کو اپنی زوجیت میں لینے کے لئے بکر کو زہر کھلا کر ہلاک کر دیا، بکر کے فوت ہو جانے کے بعد اس کی عورت زید ہی کے مکان پر رہی، چند دنوں کے بعد بکر کے رشتہ داروں نے زید اور زہر بکر پر زہر سے مروانیکا دعویٰ کیا، دریاں مقدمہ مدعی بھی فوت ہو گیا، اور اس وقت بکر کی عورت زید کے مکان پر ہے۔ علاوہ ازیں گورنمنٹ کے پاس بکر کے چند مورد پتے جن کو مائل کرنے کے لئے زید نے بکر کی عورت کی طرف سے یہ فریاد چان چلی کہ بکر کی عورت بکر کے نام پر بیٹھی ہے حالانکہ بکر کی عورت زید کے قبضہ میں بطور عورت ہے، جس کو چند سال کا عرصہ بھی ہو چکا ہے اور عام اعلان کے ساتھ نکاح کیا ہے نہ مطابق قانون حکومت نکاح ثانی کی اجازت ہی لی ہے، اور امت بھی کرتا ہے اور نام نہاد مولوی کی حیثیت بھی مشہور ہے، نہ عالم ہے نہ اس کے پاس کوئی سند ہے، تو کیا ایسے کو امام بنانا درست ہے، اور جن لوگوں نے اس کے پیچھے ناز پڑھی ہے، ان کے مستحق کیا حکم ہے۔ اور ایسا شخص وعظ کے لئے کھڑا ہو سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب۔ اگر واقع میں زید نے بکر کو زہر دیا تو فاسق، فاجر، مرتکب کبیرہ، مستحق عذاب نارہ و غضب جبار ہے۔ حق اللہ وحق العبد دونوں میں گرفتار ہے، اور بکر کی عورت سے ہجائز تعلق کا بھی یہی حکم ہے، کہ اگر نکاح بعد عدت نہیں کیا، اور اس کی وطی کرتا ہے، تو ان دونوں کو زانی اور زانیہ ہونے میں کیا شبہ۔ بہر حال اگر صورت واقعہ یہی ہے، تو اس کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے

عمہ مکروہ کی دو قسمیں ہیں، مکروہ تحریمی و مکروہ تنزیہی۔ مکروہ تحریمی کا ارتکاب ناجائز و گناہ ہے۔ مثالی میں ہے۔ صرح العلامة ابن نجیم فی رسالۃ المؤلفۃ فی بیان المعاصی بان کل مکرمۃ تحریمی من الصغائر۔ بخلاف مکروہ تنزیہی کے کہ اس کا ارتکاب گناہ نہیں فلان ادنیٰ ہے۔ اور ناجائز عام ہے حرام قلمی مکروہ تحریمی دونوں پر اس کا اطلاق ہے۔ تفصیل کے لئے بہار شریعت حصہ دوم ص ۱۷۱ کا مطالعہ کریں۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

نماز مکروہ تحریمی، کہ پڑھنی گناہ اور پڑھی تو پھیرنی واجب۔ شرح علانی میں ہے فی تقدیمہ تعظیہ وقد وجب علیہما احاشہ شرعاً اور اسکو منبر پر بٹھانا اور اس سے وعظ کہلانا بھی ناجائز۔ ادخلین گم است کرار ہری کند۔ اور جیکہ جاہل بھی ہے تو اس کا اہل بھی نہیں حدیث میں ہے لا یقض الا امیرا و ماوراء عمان۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۷) مسئلہ قاسم علی خاں از قصبہ اسلام پور ریاست جے پور ۱۵ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۲ھ یہاں غیر مقلدین اور دہابیوں کا بہت زور شور ہے، کیا ہم اہلسنت و جماعت ان لوگوں کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں۔ **الجواب**۔ دہابیوں اور غیر مقلدوں کے پیچھے نماز باطل محض ہے، کہ یہ لوگ کفری عقائد رکھتے ہیں کما حقہ امام ملت فی رسالۃ النعمی الاکید بما لا منید علیہ۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۸) مسئلہ علی بخش صاحب سنی حنفی ۱۵ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۲ھ۔ (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ امام بارگاہ کے دروازہ پر جہاں قبرستان ہے، اور مقتدیوں کے آگے قبر پڑتی ہے، اور بعض مقتدی قبر پر پکھڑے ہوتے ہیں، اور امام بارگاہ کے متولی سے اجازت بھی نہیں لی جاتی اور عید گاہ سے تخمیناً ڈیڑھ سو گز کے فاصلہ پر ہے، عید گاہ کی جماعت توڑنے کی غرض سے قصد ایماں نماز عید سے پہلے یا بعد کو نماز پڑھی جاتی ہے، اور امام وہ ہوتے ہیں جنہوں نے ہندو مسلمان کے اتحاد قائم رکھنے کے لئے مندر میں جا کر اپنی تصویر کھینچوائی ہے تو کیا ایسی جگہ اور ایسے امام کے پیچھے عیدین کی نماز جائز ہے، یا مکروہ اور حرام وغیرہ اور جن سنی مقتدیوں نے یہاں عیدین کی نماز پڑھی انکی ہوئی یا نہیں۔ اگر نہیں ہوئی تو اب کوئی صورت ہے۔

(۲) زید بکر سے بوجہ معاملات دنیوی دلی رغبت اور قلبی عداوت رکھتے ہیں، اور ایک مسجد خاص میں زید کبھی امام ہو کر نماز پڑھاتا ہے، اور کبھی کسی کی اقتدار کرتا ہے، تو اس مسجد میں بکر کا نماز پڑھنا کیسا ہے اور زید کے پیچھے یا زید کے ہمراہ جبکہ دونوں ایک امام کے مقتدی ہوں بکر کی نماز ہوتی ہے یا نہیں۔

الجواب۔ قبرستان میں ایسی جگہ نماز پڑھنا کہ قبریں آگے ہوں، منع و ناجائز ہے اور اس میں یہود و نصاریٰ کی مشابہت ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کی قبور کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے، صحیحین میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرض و فاقات میں فرمایا لعن اللہ الیہود و النصاریٰ اتخذوا قبور انبیاءہم مساجد۔ خدا کی لعنت ہو

یہود و نصاریٰ پر کہ انھوں نے قبور انبیاء کو مساجد بنایا۔ صحیح مسلم شریف میں جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا۔ الا فان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور انبياءهم وصالحيهم مساجد الا فلا تقننوا القبور مساجد اني انما اكرم عن ذلك انك لو كنون في انبياء وصالحيين في قبورهم مساجد بنوا، خبر دار تم قبروں کو مساجد نہ بنانا، میں تمہیں اس سے منع فرماتا ہوں، ابو داؤد و ترمذی و دارمی ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام، ترمذی و ابن ماجہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یصلی فی سبعة مواطن فی المزیلة والمجزرة والمقبرة وقارة الطریق وفي الحرام وفي معاطن الابل وفوق ظهر بیت الله۔ بحر الرائق میں ہے تکرر الصلوة فی معاطن الابل والمزیلة والمجزرة والمقبرة والحمام والمقبرة وعلى سطح الکعبة و ذکر فی الفتاویٰ اذا غسل موضعاً فی الحمام لیس فیہ تمثال و صلی بہ لابس بہ و کذا فی المقبرة اذا کان فیہا موضع آخر اعد للصلوة و لیس فیہ قبر ولا جنازة۔ رد المحتار میں ہے و لابس بالصلوة فیہا اذا کان فیہا موضع اعد للصلوة و لیس فیہ قبر ولا جنازة کما فی الحائمية لا یقبلہ انی قبر حلیہ۔ اور قبر پر کھڑا ہونا حرام ہے اور جب قبروں پر کھڑے ہوتے ہیں تو ضرور قبروں کو روندتے بھی ہوں گے اور قبروں پر بیٹھتے بھی ہوں گے اور یہ سب حرام و قطع نظر اس سے کہ نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے، خود ان افعال کا دوسرا گناہ ہے کہ ان افعال سے مردوں کو اذیت ہوتی ہے اور مردوں کو ایذا دینا دوسرا ہی حرام ہے جیسے زندوں کو تکلیف دینا۔ سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اذی المؤمن فی موتہ کا اذا فی حیوئہ۔ مؤمن کو موت کے بعد ایذا دینا ویسا ہی ہے جیسا زندگی میں تکلیف دینا، اور حدیث میں ہے المیت یوذیہ فی قبرہ ما یوذیہ فی بیتیہ۔ مراقی الفلاح میں ہے انہم یتاذون بحنفق النبال جو تلوں کی سخت آواز سے بھی مرنے اذیت پاتے ہیں، اور عید کا ہنگامہ اور اس میں ہر قسم کے لوگوں کا اجتماع کس قدر قبرستان کا پامالی اور مردوں کی ایذا کا سبب ہوگا جنہو اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لان یجلس احدکم علی جملة فتخرج ثیابہ فخلص الخجلہ و خیرلہ من ان یجلس علی خیمبر۔ آدمی کو آگ کی چنگاری پر بیٹھا رہنا کہ کپڑے ہلا کر جلد تک پہنچ جائے، یہ قبر پر بیٹھنے سے بہتر ہے، رواہ مسلم و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ نیز فرماتے ہیں لان امشی علی جمرۃ اذ سیف احب الی من ان امشی علی قبر مسلم، آگ یا تموار پر چلنا مجھے زیادہ پسند ہے، اس سے کہ کسی مسلمان کی قبر پر چلوں، رواہ ابن ماجہ عن عقبہ ابن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ فتاویٰ مالگیریہ و فتح القدیر و بدائع و بحر الرائق و در مختار و غیر عامہ اسفار میں ان امور

کی ممانعت مذکور اور زیادہ تفصیل درکار ہو تو امام اہلسنت رضی اللہ عنہ کا رسالہ اہلک الوہابین مطالعہ کریں، اور بلاوجہ شرعی عید گاہ کی جماعت توڑنا یعنی اُس کے مقابل میں ایک دوسری جماعت اس لئے قائم کرنا کہ وہاں کے نمازی کم ہو جائیں یہ بھی ناجائز ہے اور اس میں وہ اسلامی شوکت کہ اجتماع میں بھی کم ہوتی ہے، مگر جب کفار سے اتحاد کی ٹھہری تو شوکت اسلام مٹانے اور شاعر اسلام پامال کرنے پر کیا گد کہ یہ امور تو امتیاز بین المسلمین والکفار کیلئے ہیں اور انھیں اتحاد اور ایک ہو جانا منظور تو امتیاز اور کاکھونا ضرور، اور مندر میں جانا بھی منع ہے، کہ وہ جمع شیاطین ہے۔ تاہم خانہ پھر پھر بدوالمختار میں ہے یکرہ للمسلم الدخول فی البیعة والکنیۃ وانما یکسر من حیث انہ جمیع الشیاطین لا من حیث انہ لیس بالملا د خول ^{حق} قال فی البصر والظاہر انها تحرمیۃ لانہا المرادۃ عند اطلاقہم وندافقت بتعزیر المسلم لانہم الکنیۃ مع البیو امہ فاذا حرم الدخول فالصلوۃ اولی و بہا ظهر جہل من یدخلہا لاجل الصلوۃ فیہا پھر اس امام کا تصویر کھینچنا حرام و اشد حرام ہے، احادیث اس بارہ میں بکثرت وارد، کہ تصویر بنانا حرام، اور قیامت کے دن اُس پر نہایت سخت عذاب ہوگا۔ اُن میں سے بعض یہ ہیں، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں، ان الذین یصنعون ہذہ الصور یعدون یوم القیۃ ایقال لہم احیاء، ما خلقتہم، جو لوگ تصویر بناتے ہیں انھیں قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا، اُن سے کہا جائے گا جو تم نے بنایا ہے، اُسے زندہ کرو۔ رواہ البخاری و مسلم عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور فرمایا اشد الناس عذاباً عند اللہ یوم القیۃ الذین یضاهون بخلق اللہ سب سخت تر عذاب خدا کے نزدیک روز قیامت انھیں ہوگا، جو اللہ کے پیدا کرنے کے ساتھ مشابہت کرتے ہیں۔ دوسری روایت میں یہ ہے، ان من اشد الناس عذاباً یوم القیۃ الذین یصورون ہذہ الصور بیشک جن لوگوں پر قیامت کے دن سخت تر عذاب ہوگا۔ ان میں سے وہ لوگ ہیں، جو تصویریں بناتے ہیں، اور ایک روایت میں ہے ان اصحاب ہذہ الصور یعدون یوم القیۃ فیقال لہم احیاء ما خلقتہم۔ قال ان البیت الذی فیہ الصور لاندخلہ الملائکۃ۔ ان تصویر والوں کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا ان سے کہا جائے گا جو تم نے بنایا ہے، اُسے زندہ کرو، اور فرمایا جس گھر میں تصویریں ہوتی ہیں، اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے، روى هذه الروایات البخاری و مسلم عن ام المومنین الصدیقۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور فرمایا کل مصور فی النار یجمل لہ کل صورۃ صور ما نفسا فی عذابہ فی جہنم ہر مصور جہنم میں ہے، اور اس نے جتنی تصویریں بنائیں، ہر تصویر کے بدلے میں ایک نفس ہوگا، جو اُسے جہنم میں عذاب دیگا رواہ البخاری و مسلم عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و فی روایۃ للبخاری عنہ قال لا احدک الا ما سمعت

من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سمعته يقول من صور صورة فان الله معذبه حتى ينفخ فيه الروح وليس بنافخ فيها ابدا، جو تصویریں بنائے گا اللہ اُسے عذاب دیگا یہاں تک کہ اُس میں روح پھونکے اور ہرگز کبھی نہ پھونکے گا، نیز ارشاد فرمایا قال الله تعالى ومن اظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلقوا ذرّة و ليخلقوا شعيرة۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اُن سے زیادہ ظالم کون جو میری بنائی ہوئی کی مثل پیدا کرنے چلے، وہ ایک چھوٹی چوٹی تو بنا دیں، اور ایک جو تو پیدا پیدا کر دیں، سداۃ البخاری و مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور فرمایا لا تدخل الملائکۃ بیتا فیہ کلب ولا صورة جس گھر میں کتا اور تصویر ہوتی ہے اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے، سداۃ البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ عن ابی طلحة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، نیز حدیث میں آیا، يخرج عنق من النار يوم القيمة لم عیان ببصر بہما و اذنان لسمعان و لسان ينطق به يقول انی و کلت بثلثۃ بمن جعل مع اللہ الہا اخر و کل جبار عنید و بالمصورین، روز قیامت جہنم سے ایک گردن نمودار ہوگی جس کی آنکھیں ہونگی، جن سے دیکھیں گی، اور کان ہونگے کہیں گے، اور زبان ہوگی جس سے بولنے لگی، وہ کہے گی مجھے تین قسم کے لوگ پر دکھ گئے، وہ جس نے خدا کے ساتھ دوسرے کو خدا مانا، اور ہر ظالم سرکش اور تصویر بنانے والے، سداۃ الترمذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ان اشد الناس عذابا يوم القيمة من قتل نبیا و قتلہ نبی و قتل احد والدین و المصورون و عالم لم يتفجع بعلمہ روز قیامت سب سے سخت عذاب اُسے ہوگا، جس نے کسی نبی کو قتل کیا یا اُسے کسی نبی نے قتل کیا، یا جس نے اپنے والدین میں سے کسی کو قتل کیا، اور تصویر بنانے والے، اور وہ عالم جس نے اپنے علم سے فائدہ نہیں اٹھایا، سداۃ البیہقی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور وہ امام اگرچہ خود تصویر نہیں کھینچتا، مگر جب اس نے تصویر کھینچوائی تو اس حرام کا باعث ہوا، اور اس گناہ میں وہ مصور کا شریک ہے اور معصیت پر امانت کرنے والا، قال اللہ تعالیٰ: تَعَادَلُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوَىٰ وَ لَا تَعَادَلُوا عَلَى الذِّمِّ وَ الْعُدْوَانِ، اور جب وہ امام ہند و مسلم اتحاد کا حامی ہے تو ہندو مندروں میں جلتے اور تصویر کھینچنے پر کیا بس کرتا ہوگا، دیگر محرمات شرعیہ جو سبکل حامیان اتحاد عمل لائے ہیں، وہ بھی کرتا ہوگا ایسا ہے تو اُسے امام نہ بنانا چاہیے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۲)۔ جبکہ محض دنیوی عداوت ہے اور زید قابل امامت ہے، تو بکر زید کے پیچھے ناز پڑھے کچھ کراہت نہیں، بلکہ محض دنیوی عداوت کی بنا پر اس کے پیچھے ناز چھوڑ دینے سے خود بکر پر الزام ہے، درختار میں ہے دوام قوماد ہم لہ کا دعو

ان الکراہۃ لفسادنیہ اولانہما حق بالامامۃ کسہ لہ ذالک تحریما لحدیث ابی داؤد لا یقبل اللہ صلاۃ من
تقدّم تو ما وہم لہ کارہون وان ہوا حق لا ذالکراہۃ علیہم۔ اور دنیوی عداوت کی بنا پر تین دن سے زیادہ جدائی
اور قطع تعلق جائز بھی نہیں، نہ کہ اس حد کی کہ جس مسجد میں وہ نماز پڑھے یہ اُس کے ساتھ بھی نماز نہ پڑھے، اُس کی اقتدا تو مکنا
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، لا یجمل للرجل ان یمجر اخاہ فوق ثلث لیل یلتقیان فیعرض لہذا و
یعرض لہذا وخیرہما الذی یمید اباسلام، آدمی کو حلال نہیں کہ اپنے بھائی کو تین راتوں سے زیادہ چھوڑے رہے، کہ دونوں
میں تو یہ اس سے منہ پھیرے، اور وہ اس سے اعراض کرے، اور ان دونوں میں اچھا وہ ہے، جو ابتدا بسلام کرے، خواہ البخاری
ومسلم عن ابی الیوب الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور فرماتے ہیں دَبَّ الیکم داعی الامم قبلکم الحسد والبغضاء
فی المالقة لا اقول تخلق الشر وکن تخلق الدین، اگلی امتوں کی بیماری تمہاری طرف چلی، یعنی حسد و عداوت یہ مونڈنے
والی ہے، میں یہ نہیں کہتا کہ بال مونڈتی ہے، لیکن وہ دین کو مونڈتی ہے، رواہ الہمام احمد والترمذی عن ابی الدنّاء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ باہمی عداوت کو دور کریں، اور مل کر رہیں، کہ اسی میں دین و دنیا کی
بجلائی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۸) مسئلہ مولوی سید رشید الدین احمد امام مسجد جامع ضلع نرسنگہ پور (سی پی) ۲۶ رجب المرجب ۱۴۰۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اہل شہر نے جامع مسجد کے جملہ امور انتظامیہ کے لئے ایک کمیٹی تشکیل دی
اور اس کمیٹی پر اعتماد کرتے ہوئے تمام اختیارات بھی سونپ دیئے، چنانچہ ایک پیش امام عالم سنی حنفی مقرر موجود ہے، لیکن پورا
حافظ نہیں، البتہ حفظ کرنے کی کوشش کر رہا ہے، چنانچہ نصف قرآن سے نام نہ حفظ بھی کر چکا۔ اور قرآن شریف درست و صحیح
موافق تجوید و ترتیل بھی پڑھتا ہے۔ لیکن اب کمیٹی محض اس وجہ سے اس کو امامت سے علیحدہ کرنا چاہتی ہے، کہ وہ پورا حافظ نہیں اور
رمضان شریف میں ختمی تراویح کے لئے وقت ہوتی ہے، حالانکہ حافظ درست خواں جو موافق تجوید پڑھتے ہیں، اور خارج و صفات
کا لحاظ کریں، اور مشتبہ الصوت میں فرق کر سکیں، کیا اب ہیں، علاوہ ازیں بعض وہابیہ و دیوبندیہ عقائد کے ہوتے ہیں، چنانچہ
معلوم ہو رہا ہے کہ پیشتر کئی ایسے امام آئے جو دیوبندی وہابی عقائد رکھتے تھے، اگرچہ بعض عالم و حافظ بھی تھے، اور بعض مذہب اور
کم علم اور غیر موجود جو پورے طور پر اوقات نماز سے بھی نادانف تھے، غرض کہ کمیٹی اس بات کی کچھ پروا نہ نہیں کرتی، کہ پیش امام کس
عقیدہ کا ہے، اور کیا ہے، صرف حافظ ہونا چاہئے، نیز بوقت تقرری یہ معاہدہ ہوا تھا کہ جب تک قرآن شریف پورا حفظ نہ ہوگا

روپے ماہوار دیئے جائیں گے اور بعد حفظ پچیس روپے ہو جائیں گے۔ اور مدت حفظ کی بھی کوئی تحدید اور تعین نہیں ہوئی تھی پس ان حالات کے پیش نظر صرف حفظ کرنے کی ذمہ سے عام موصوف کو امامت سے برطرف کرنا صحیح اور درست ہے جبکہ یہ سنی و درست خواہاں مآفتار مسلمان شریف میں تراویح پڑھانے کے لئے انتظام کرنے کی ذمہ داری لیتا ہے، بشریہ بھی واضح فرمادیا جائے کہ اس صورت میں یہ کیسی مسلمانوں کی خیر خواہ ہے، یا بدخواہ، اور اس سے قبل جو امام بد مذہب، باطل مذہب، اوقات نماز سے ناواقف، اور غیر مجرب رکھے گئے تھے جن سے تمام مسلمانوں کی نماز ناموس و باطل ہوئی، اس کی ذمہ داری کیسی ہوئی یا نہیں، اور عند اللہ و عند الناس یہ کیسی جوابدہ ہوگی یا نہیں۔ اور ایسے اماموں کے پیچھے جو مذکور ہوئے، نماز درست ہے یا نہیں۔ بسینا توجہ و ادب۔

الجواب۔ الحق بالامامہ وہ ہے جو طہارت و نمانک مسائل کا ان سب میں زیادہ کار کھتا ہو، پھر وہ جو قرآن مجید زیادہ پڑھا ہو، یعنی با تجوید پڑھا ہو، درمختار میں ہے، والحق بالامامہ تقدیماً بل نصاً الا علم باحكام الصلوة فقط صحة دفناً بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة ثم الاحسن تلاوة و تجويداً للقراءة، اور نفس تصحیح حروف و حرکات دوسرے سے صحیح طور پر ممتاز ہو، یہ شرائط امامت سے ہے، کہ اگر اتنی تصحیح بھی نہ ہو تو وہ صحیح پڑھنے والوں کا امام ہو ہی نہیں سکتا، بلکہ اگر کوشش نہیں کرنا، اور بے پرواہی برتنا ہے، تو خود اس کی ہی نماز نہ ہوگی، اور وہ اس کے پیچھے کب ہو، اور ہندوستان میں اکثر یہی صورت پائی جاتی ہے، کہ اگر کوشش کریں اور خیال رکھیں تو صحیح ادا کر لیں، اور اگر کوشش کرنے پر بھی کسی خاص حرف کو صحیح ادا نہیں کر سکتا، تو خود اس کی ہو جائیگی، یا اس کے پیچھے ایسے کی نماز ہو جائے گی، کہ یہ دوسرا بھی اسی حرف کو صحیح ادا نہیں کر سکتا، مثلاً گٹ، ادا نہیں ہوتا دوسرے سے (ع) تو ایک دوسرے کی امامت نہیں کر سکتا، درمختار میں ہے ولا یصح اقتداء غیر الا لشخ بہ الی بالاشغ علی الاصح، کمافی البحر عن المجتبی و حریر الحابی و ابن السخنہ انہ بعد بذل جہدہ دائماً احتما کالاً فلا یوم الامثلہ ولا تصح صلاتہ اذا امکنہ الاقتداء بمن یحسنہ او ترک جہدہ او وجد قد الفرض مما لا لشغ فیہ هذا هو الصمیم المختار فی حکم الاشغ و کذا من لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحروف، ردالمحتار میں ہے، و ذالک کالرضن الرحیم و الشیتان الرحیم و الالین و ایاک فابذ و ایاک تستلین السرات و انامت فکل ذالک حکم مامر من بذل الجہد دائماً و الا فلا تصح صلاتہ بہ، اور امام مذکور جبکہ عالم بھی ہے، اور قرآن مجید با تجوید پڑھتا ہے، تو محض اس بنا پر کہ حافظ نہیں، اسے معزول کرنا جائز نہیں، آخر یہ کونسا گناہ ہے، کیا حافظ ہونا شرط امامت ہے، کہ بغیر اس کی امامت صحیح نہیں، کیا جب اُسے مقرر کیا تھا، اُس وقت اُس نے اپنا حافظ ہونا ظاہر کیا تھا، اور حافظ سمجھ کر امام بنایا تھا

۱۱۳ فتاویٰ امجدیہ اول باب الامامہ ۱۱۳

لہذا کیٹی کو امت سے معزول کر نیکاشرما کوئی حق حاصل نہیں، رد امتار میں بجز الرائق سے سے استفاد من عدم صحۃ
عزلی الناظر بلا جحۃ عدمہا لصاحب وظیفۃ فی وقت بغیر جحۃ وعدم اصلۃ کیٹی تو کیٹی اگر بلا وجہ شرعی ماکم
اسلام معزول کرنا چاہے، تو نہیں کر سکتا، قادی خیرہ میں ہے قد صرح العلماء بانہ لا یجوز عزل الناظر ولا عزل صاحب
وظیفۃ ما بغیر جحۃ ولو عزلہ الحاکم لا ینعزل لہذا جحۃ وللقاضی البقاء علی وظیفۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اور جب اہل کیٹی کو اتنی بھی واقفیت نہیں، کہ کون قابل امت ہے، اور کون نہیں، نہ اہلسنت و بد مذہب جان
سکیں، تو ان کو سرے سے باختیار خود عزل و نصب امام کا اختیار ہی نہیں، اور جان بوجہ کہ قصداً اہل کو امام بناتے اور
اور مسلمانوں کی نمازیں تباہ و برباد کر لیتے ہیں، تو حکم اور سخت ہے، ایسی حالت میں یہ لوگ ہرگز مسجد کی تولیت کے
قابل نہیں، اور مسلمانوں پر لازم، کہ دیندار اور دیانتدار کو تولیت سپرد کریں، اور ایسوں کو معزول کریں کہ یہ لوگ
نااہلوں پر وقت کی آمدنی صرف کرتے، اور اہل کو بلا وجہ شرعی معزول کرتے، اور ایسوں کو امام بناتے ہیں، جن کے
پیچھے نماز ہی نہیں ہوتی، درنماتار میں ہے، ویلتزع وجوباً بزازیہ لوالواقف درہ فغیر الاول غیر مامون ادعاجو، بحمد
پھر رد امتار میں ہے وان کان غیر مامون اخر جہا من یدلہ وجعلہا فی ید من یشق بدینہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۹) مسئلہ جناب محمد حنیف صاحب مدرس مدرسہ نور الہدیٰ مقام پوکھر برائے دکانہ راکپور
ضلع مظفر پور ۲۷ شعبان المعظم ۱۳۸۷ھ

دارھی مڈلے والا ناسق معلن ہے یا نہیں، اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے یا کس قسم کی، ہر وہ نماز
جو مکروہ تحریمی ہو جائے، عام یہ ہے کہ کسی امام کے فسق کی وجہ سے یا رکن کے فوت سے وہ واجب الاعادہ ہے یا نہیں،
الجواب۔ دارھی ایک مشیت سے کم کرنا حرام، حدیث میں ارشاد ہوا احفوا الشارب واعفوا اللہی۔

درنماتار میں ہے، یحرم علی الرجل قطع لمحبتہ، فتح القدیر و بجز الرائق و شر بنالیہ و درنماتار میں ہے الاخذ من اللیۃ
دمی دون القبضہ کما یفعلہ بعض المغاربۃ و مخنثۃ الرجال فلم یجہ احد و اخذ کلہا ففعل مجوس الاما جہ و الیہود
والمنود و بعض اجناس الا فرنج یعنی ایک مشیت سے کم کرنا کسی کے نزدیک حلال نہیں اور سب لے لینا یہ مجوسیوں
اور ہندوؤں اور بعض فرنگیوں کا فعل ہے، شیخ محقق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں حلق کردن
لمیہ حرام است و روش فرنج و ہنود و جو القیان است، کہ ایشان را قلندریہ گویند، اس مسئلہ کی تفصیل درکار ہو تو

اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز کا رسالہ لمعۃ الفی فی دیکھا جائے کہ آیات و احادیث و اقوال فقہار سے بحال بسط و تفصیل اس کی حرمت کا اس میں بیان ہے، غرض ڈاڑھی مذاہم، اور بعد اصرار کبیرہ و فسق، حدیث میں ہے لا صغیرۃ علی الاصرار و رواہ فی مسند الفردوس عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اور بالاعلان ہونا خود عیاں، عیاں راجح بیاں اور فاسق معلن کو امام بنانا گناہ، اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، کہ پڑھنی گناہ اور پڑھنی پھیرنی واجب، حاشیہ علانی میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً، ردالمحتار میں ہے، واما الفاسق فقد عللوا کراہۃ تقدیمہ بانہ لا یهتم لامردینہ و بان فی تقدیمہ للامامۃ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً ولا یحییٰ انہ اذا کان اعلم من غیرہ لا تزول العلة فانتہ لا یؤمن ان یصلی بہم بغیر طہارۃ کالمبتدع تکلم امامتہ بكل حال بل مشنہ فی شرح المنیۃ علی ان کراہۃ تقدیمہ کراہۃ تحریم لما ذکرنا قال ولذا لا لہ لتجز الصلوۃ خلفہ لصلۃ عند مالک و روایۃ عن احمد، ردالمحتار میں ہے، کل صلوۃ اذیت مع کراہۃ التحریم تجب اعادتها۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۰) مولوی عبد الجبار صاحب طالب علم مدرسہ منظر اسلام بریلی شریف ۳۰ شعبان ۱۳۴۱ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ امام حقی کس کو کہتے ہیں (۲) امام حقی کے لئے کیا شرائط ہونے چاہئیں (۳) محلہ کی مسجد میں صرف نماز جمعہ کے لئے کوئی امام مقرر کیا جائے، اس کو امام حقی کہیں گے یا نہیں۔ اگر اس کو امام حقی نہیں کہیں گے تو اس کو کونسا امام کہیں گے۔

اجواب (۱) امام حقی، مسجد محلہ کے امام کو کہتے ہیں، جس کو اہل محلہ یا متولی مسجد نے امامت کے لئے مقرر کیا جو اس مسجد میں نماز پنجگانہ پڑھاتا ہو، اُس کے لئے کوئی خاص شرائط نہیں، بلکہ وہی جو مطلقاً امام کے لئے ہیں، اس کے لئے بھی ہیں، ردالمحتار میں ہے۔ هو امام المسجد الخاص بالمحلہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۳) جو صرف جمعہ پڑھانے کے لئے امام ہو، وہ امام جمعہ ہے امام حقی اُسے نہ کہیں گے، کہ حقی بمعنی گروہ ہے، اور امام مسجد محلہ چونکہ اُس خاص محلہ کا امام ہے، لہذا اسے امام حقی کہتے ہیں، بخلاف امام جمعہ کہ اُسی خاص محلہ کے ساتھ مخصوص نہیں، بلکہ اگر شہر میں ایک ہی جمعہ ہوتا ہے، تو وہ اُس وقت کے لئے سارے شہر کا امام ہے، اور اگر چند جمعہ ہوتے ہیں تو جتنے محلوں کا ایک جمعہ ہے، وہ اس وقت میں اُن سب محلوں کا ایک امام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کیا مندرجہ ذیل صورتوں میں زید کو مسجد کا امام مقرر کرنا اُس کی اقتدا کرنا اور اس سے نماز جنازہ و نکاح پڑھوانا درست ہے؟ اگر ناجائز ہے تو اس مسجد کے نمازی اور متولی زید کی حرکات ذیل سے باخبر ہونے پر بھی اس کو امامت سے خارج نہ کریں تو شریعت مطہرہ ان پر کیا حکم لگاتی ہے۔ بیسوا نوحسروا

(۱) زید نے مسجد کی سفیدی و معافی کئے پیشہ و رطوفوں کے حرام کمانے سے چندہ لیا۔

(۲) زید چند بیویوں اور گھگھلوں کے لالچ میں بازاری رندوں اور ان کے تبعہ و لحقہ کو مفت کا طاق بھرنے کے لئے برہنہ پاؤں اور بے طہارت مسجد کے اندر جانے دیتا ہے۔

(۳) زید جو ان ہے اور اس کے کمرہ خاص میں اکثر مسلمان اور مشیت ہندو جو ان عورتیں گنڈا اور نمونہ لینے آتی ہیں اور ملاوہ دیگر نسوانی تمناؤں کے اکثر اولاد کی بھوک بھی ہوتی ہیں اور ہندوؤں میں ایک مسئلہ نیوگ کا ہے یعنی اگر کسی عورت کا شوہر نامرد ہو اور اولاد پیدا کرنے پر قادر نہ ہو تو عورت کسی اور شخص سے استقرار حمل کرا سکتی ہے؟

(۴) زید بلا اجازت شوہر اس کی منکوحہ کو کار خدمت کے حیلہ سے رکھ لیا ہے اور اس کو شوہر کے پاس نہیں جانے دیتا ہے۔

الجواب۔ حرام مال مسجد میں صرف کرنا ناجائز ہے، حدیث میں فرمایا لا تقبل اللہ الا الطیب زید نے ایسا کیا ہے تو توبہ کر لے، اور چند بار کرنے، پھر توبہ نہ کرنے پر امامت سے معزول کر دیا جائے، بازاری عورتوں کا طاق بھرنے جانا یہ زید کا فعل نہیں، اگر زید قدرت رکھتا ہو، تو روک دے، کہ اُن کا اس طرح آنا احترام مسجد کے خلاف ہے، زید کے یہاں عورتوں کا تعویذ کے لئے آنا یہ کوئی ایسا امر نہیں ہے، کہ اس کے سبب امامت سے معزول کرنے کا حکم دیا جائے، اور ہندوؤں کے یہاں نیوگ کا مسئلہ ہونا زید کو متہم نہیں کرتا، ایسے اداہم بعیدہ قابل اعتبار نہیں، مگر جبکہ ان عورتوں کے آنے سے لوگوں کو خاص سبب سے زید کی طرف شبہ ہوتا ہو تو چاہئے، کہ عورتوں کا آنا روک دے، حدیث میں ہے اقوامواضع الشعم، دوسرے کی عورت کو کار خدمت کے لئے زید کا نوکر رکھنا کوئی جرم نہیں، اگر اس کے شوہر کو منظور نہ ہو ہر طرح بجا سکتا ہے، ہاں اگر زید عورت مذکورہ کو بہکاتا ہو، اور عورت کو ایسی باتیں سکھاتا ہو، کہ وہ شوہر کے یہاں بلا وجہ نہ جائے، تو گنہگار ہے ایسا ہے تو توبہ کرے۔ بہر حال امور مذکورہ ایسے نہیں کہ مطلقاً زید کے فسق کا حکم دیا جائے، اور امامت سے معزول کیا جائے، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۱) مسئلہ حافظ بنی صاحب از غنی مال یکم ذی قعدہ ۱۳۳۱ھ مجبوری۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید پیش امام سے رنج رکھتا ہے، نہ اس کے پیچھے نماز پڑھتا ہے، اور جماعت ہوتی ہے اور زید نماز پڑھتا ہے، اور یہ کہتا ہے، کہ ہم حافظ ہیں اور امام ناظرہ خواں اور حافظ کی نماز ناظرہ خواں کے پیچھے نہیں ہوتی ہے جبکہ ناظرہ خواں کلام اللہ بہت عمدہ پڑھتا ہے، اور اس کے پیچھے جملہ مسلمان، سادات، اور حافظ نماز ادا کرتے ہیں اس مسئلہ میں کیا حکم ہے؟

الجواب۔ زمینے محض غلط کہا کہ میری نماز غیر حافظ کے پیچھے نہیں ہوتی، امام کے لئے نہ حافظ ہونا شرط ہے، نہ واجب، جبکہ غیر حافظ کو لوگوں نے امام مقرر کیا ہے، تو زید اگرچہ حافظ ہے، اسی کے پیچھے پڑھے جماعت کا ترک بلا وجہ شرعی گناہ ہے، اور اُس پر زیادتی، یہ کہ جماعت ہوتی رہتی ہے، اور شریک نہیں ہوتا، اپنی الگ پڑھتا ہے، زید کو توبہ کرنی چاہیے، فتاویٰ عالمگیری میں ہر قال عامۃ مشائخنا انہا (الجماعۃ) واجبۃ فی المفید تسمیہا سنۃ لوجوبہا بالسنۃ، در مختار میں ہے وقیل واجبۃ وعلیہ العامۃ ای عامۃ مشائخنا و بہ جنم فی التحفۃ وغیرہا۔ قال فی البحر وهو الرایح عند اهل المذہب۔ رد المحتار میں ہے، قال فی النحر هو اعدل الاقوال واقولہا ولذا قال فی الاجناس لا تقبل شہادتہ اذا ترکہا استخفاً فاذا وجبۃ **مسئلہ (۱۶۲)** کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نابالغ کے پیچھے بالغ کی اقتداء جائز ہے یا نہیں۔

(۲) بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ مشائخ بلخ کی ایک روایت ہے، کہ نابالغ کے پیچھے تراویح، سنت اور نفل جائز ہے حقیقت حال سے مطلع فرمائیں۔

الجواب۔ بالغ کے امام کے لئے بالغ ہونا شرط ہے، رد المحتار میں نور الابصار سے ہے، و شروط الامامۃ للرجال الاصحاح ستۃ اشیاء الاسلام والبلوغ والعقل والذکورۃ والقراءۃ والسلامۃ من الاعذار، لہذا نابالغ کے پیچھے بالغ کی مطلقاً کوئی نماز نہ ہوگی، در مختار میں ہے، ولا یصح اقتداء رجل بصبی مطلقاً ولو فی جنازۃ و نفل علی الاصح ہاں شائخ بلخ تراویح و سنن و نوافل میں نابالغ اگر بالغ کی امامت کرے، تو جائز بتاتے ہیں، مگر مختار و اصح و ظاہر الروایۃ یہی ہے کہ ناجائز ہے اور یہی قول عامہ ائمہ ہے، اور یہ بات مسلم ہے کہ ظاہر الروایۃ سے عدول نہ کیا جائے گا، فتاویٰ عالمگیری میں ہے و علی قول ائمۃ بلخ یصح الاقتداء بالصبيان فی التراویح والسنن المطلقة کذا فی فتاویٰ قاضی خان المختار انہ لا یجوز فی الصلوٰۃ کلہا کذا فی الہدایۃ وهو الاصح ممکنہ فی المحيط وهو قول العامۃ وهو ظاہر الروایۃ حکذا فی البحر الرائق۔ وهو تعلم

مسئلہ (۱۶۳) مرسلہ عبدالستار صاحب پارچہ فروش ساہوکاراں لہین بازار ہمدانی غنی تال ۴ ذی القعدہ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پیش امام جامع مسجد کے متعلق کچھ لوگوں نے یہ عذر کیا کہ ہم امام صاحب
 کے پیچھے عید الفطر نہیں پڑھیں گے، چونکہ یہ امام صاحب قبور کا طواف کرتے ہیں، اور مزامیر کے ساتھ قوالی سنتے ہیں اور
 خلیفۃ المسلمین کے واسطے دعا نہیں مانگتے اور ٹھٹھوا نہیں پہنتے۔ تو اس شک کو رفع کرنے کے لئے عید الفطر سے ایک روز
 قبل عید گاہ میں مسلمانان ہمدانی کا ایک جلسہ ہوا، اس جلسہ میں تقریباً تین سو آدمی جمع تھے، اس جلسہ میں ان آدمیوں
 سے دریافت کیا گیا کہ تم لوگوں کو امام صاحب کے پیچھے نماز عید الفطر ادا کرنے میں کیا عذر ہے، تو ان لوگوں نے وہی عذر پیش کیا جو اوپر
 بیان کیا گیا۔ اس کے بعد امام صاحب سے معلوم کیا گیا تو امام صاحب نے سوال اول کا یہ جواب دیا کہ ہم قبور کا طواف نہیں کرتے
 بلکہ عرس کے موقع پر قرآن شریف پڑھ کر بزرگوں کی روح کو ایصال ثواب کرتے ہیں، اور دوسرے سوال کا یہ جواب دیا کہ اس سے
 قبل مزامیر کے ساتھ قوالی سنتے تھے، اب نہیں سنتے ہیں، اور نہ میرا یہ عقیدہ ہے، تیسرے سوال کا جواب حاضرین نے یہ دیا کہ ہم لوگوں نے
 خلیفۃ المسلمین کے لئے دعا مانگتے سنا ہے، چوتھے سوال کا جواب اہل جلسہ نے یہ دیا کہ ٹھٹھوا پہننا کوئی ضروری نہیں ہے، اس جلسہ میں
 دو مولوی بھی تھے، ان لوگوں سے بھی پوچھا گیا کہ اب اس امام صاحب کے متعلق کیا حکم ہے۔ تو ان دونوں مولوی نے یہ جواب دیا، کہ بلا
 کراہت اس امام کے پیچھے نماز جائز ہے، اس کے بعد جملہ مترضین نے تسلیم کر لیا، اور یہ وعدہ کیا کہ کل ہم لوگ اس امام صاحب کے
 پیچھے عید الفطر ادا کریں گے، مزید براں جن لوگوں کو اعتراض تھا ان لوگوں نے یہ کہا کہ امام صاحب توبہ کر لیں، امام صاحب نے
 سمجھوں کے سامنے توبہ بھی کیا، لیکن عید الفطر کے روز ان لوگوں نے جن کو عذر تھا اس امام صاحب کے پیچھے نماز نہیں پڑھی، اور
 سب کے سب مذکورہ دو مولویوں کے ساتھ شارع عام پر عید الفطر ادا کی۔

الجواب۔ امام پر جو الزام جایا بجا لگائے گئے امام نے اُن سے بسمارت ظاہر کی اور لوگوں کے کہنے سے اس نے توبہ بھی کر لی
 تو اب پھر اس کے پیچھے نماز نہ پڑھتا، اور مسلمانوں میں تفریق کرنے کے لئے جدید جماعت قائم کرنا، ناز واپے، خصوصاً نماز عید کے اُسکا
 امام ہر شخص نہیں ہو سکتا، اس کا امام وہی ہو سکتا ہے، جو جہد کا امام ہو سکتا ہے، اور جہد کا امام بادشاہ اسلام ہوگا، یا اس نے جسے مقرر
 کیا ہو، اور یہ نہ ہوں تو عوام نے امام مقرر کیا ہو، وہ پڑھائے، درمختار میں ہے: نصب العامة الخطیب غیر معتبرۃ مع وجود من
 ذکر امام مع عدم مہمہ فیجوز للضروریۃ۔ اور ظاہر ہے کہ یہاں ضرورت نہیں کہ ایک امام موجود ہے، اور وہ نماز پڑھا رہا ہے، بلا وجہ
 شرعی اسکی مخالفت میں یہ دوسری جماعت قائم کی گئی، غرض یہ نئی جماعت عید جو قائم کی گئی، ناجائز اور یہ نماز بھی راستہ پر پڑھی، شارع

عام پر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ در مختار میں ہے وکذا انکرہ فی اماکن کفوق کعبۃ دینی طریق۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۴) مسئلہ مولوی مصباح القیوم صاحب رضوی ازادنگ آباد بلند شہر ۱۳ اردیقعدہ ۱۳۸۵ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک غیر مقلد صاحب ریاست ہونے کی وجہ سے مسلمانان حنفی المذہب کو اپنی اقتدار پر بالجبر مائل کرتا ہے، اور جمعہ بھی پڑھاتا ہے، اور کچھ عبادت بھی کرتا ہے، علاوہ ازیں یہ شخص تقلیدائے اربعہ کا منکر ہے، اور مقلدین پر طعن کرتا ہے، اور نماز وغیر نماز میں ڈاڑھی نوچتا ہے، یہاں تک کہ ایک ایک رکن میں کئی کئی بار ڈاڑھی نوچتا ہے یہاں تک کہ نوچ نوچ کر ایک دم صاف کر دیا ہے، اور نماز میں دونوں پاؤں بچا کر ٹھیکتا ہے تو کیا ایسے کی امامت درست ہے۔

(۲) جس جگہ لوگ ایک مدت سے جمعہ پڑھتے رہے ہوں، اب وہاں ایک وہابی غیر مقلد غلبہ ریاست کی وجہ سے جمعہ خطبہ پڑھاتا ہو، تو کیا سنی حنفی المذہب کے لئے یہ جائز ہے کہ کسی دوسری مسجد میں جمعہ قائم کریں۔

الجواب (۱) - فرقہ غیر مقلد گمراہ و بددین و مبتدع ہے اور اہل سنت سے خارج ہے۔ علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں من شذ عن جمهور اهل الفقه والعلم والسواد الاعظم فقد شذ فیما یدخلہ فی النار فعلیکم معاشر المؤمنین باتباع الفرقة الناجية المسماة باهل السنة والجماعة فان نصرة الله تعالى وحفظه وتوقيفه في موافقتهم وخذلانه وسخطه في مخالفتهم وهذه الطائفة الناجية قد اجتمعت اليوم في مذاهب اربعة وهم الحنفيون والمالكيون والشافعيون والحنبلون رحمهم الله تعالى ومن كان خارجا عن هذه الاربعة في هذه الزمان فهو من اهل البدعة والنار اور بد مذہب کو امام بنانا ناجز و گناہ کہ امام بنانا تعظیم ہے اور اہل بدعت کی تعظیم حرام، حدیث میں فرمایا من دمر صاحب بدعة فقد اعان على هدم الاسلام جس نے بد مذہب کی توقیر کی، اُس نے اسلام ڈھانے پر مدد کی، غنیہ شرح منیہ میں ہے، المبتدع فاسق من حيث الاعتقاد وهو اسد من الفسق من حيث العمل لان الفاسق من حيث العمل يعترف بانه فاسق ويخاف ويستغفر بخلاف المبتدع صيرى في يكره تقديم الفاسق كرامة تحريم وعنا، مالك لا يجوز وهو رواية عن احمد وكذا المبتدع - رد المحتار میں ہے المبتدع نكروہ امامتہ بكل حال۔

طحاوی علی اللہ میں ہے الکراهة فيه تحريمية على ما سبق، اور اُس غیر مقلد کا مقلدین پر طعن کرنا فسق علی ہے، اور فاسق کو امام بنانا ناجز و گناہ، کما مر۔ یونہی اُس کا ڈاڑھی نوچ کر صاف کر دینا بھی فسق ہے، کہ یہ اسکی عادت ہے، حد

میں فرمایا اذفوا الشوارب و اعفوا اللحنی۔ اور یہ شخص اگر بد مذہب نہ بھی ہوتا، تو ایک ایک رکن میں تین تین بار ڈاڑھی پر ہاتھ لے جانا اور نوچنا عمل کثیر ہے۔ اور عمل کثیر مفید نہان تو جب امام کی نماز خود ہی نہ ہوئی، تو اس کے پیچھے تعذیب کی کیونکر ہو۔ در مختار میں ہے دیفسد ہا کل عمل کثیر۔ ردالمحتار میں ہے وکذا قول من اعتبار التکرار ثلثاً متوالیاً فانہ یغلب الظن بذالک فلذا اختارہ جمهور المشائخ، اور مبتدع کے پیچھے نماز کا مکروہ تحریمی ہونا اس صورت میں ہے جب اس کی بدعت مکفرہ نہ ہو ورنہ اس کے پیچھے نماز اصلاً نہ ہوگی، اور غیر معتقدین پر بوجہ کفر لازم، والتحقیق التامہ فی رسالۃ شیخنا النہی الاکید عن الصلاۃ وراء عدی التقليد من شاء الاطلاع فلینزع الیہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۳) اولاً جس طرح ممکن ہو اس کو امامت سے علیحدہ کریں، اور یہ نہ کر سکیں تو اپنی نماز کسی دوسری مسجد میں پڑھیں لے پیچھے پڑھ کر کیوں گنہ گار نہیں، فتح القدیر میں ہے یکرہ فی الجملة اذا تعددت اقامتها علی قول محمد المفتی بہ لانه بسبیل الی التحویل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۵) مرسلہ مولوی عبدالعزیز صاحب امام مسجد کلس داخلی سیر ضلع ہزارہ ارڈی الجہ ۱۴۵
امام جمعی کا حق کب تک ہے اگر امام محلہ کا انکار ہو جائے یا فوت ہو جائے تو قوم نے دوسرا امام مقرر کیا، عرصہ دس بارہ برس رہا پھر وہ اپنی رضا سے چلا گیا پھر قوم نے ایک اور امام مقرر کیا مگر جو پہلے تھا وہ فوت ہو گیا، تو اس کے لواحقین سے ایک شخص نے اگر جگہ اکیا اب اس مقرر کردہ امام عالم کو معزول کر کے اس کو امامت مل سکتی ہے یا نہیں۔
اجواب۔ جب امام مرگیا یا اس نے امامت سے دست برداری کر لی تو اس کی امامت ختم ہوئی اور یہ کوئی مال و ترکہ نہیں جس میں وراثت جاری ہو، تیسرے امام کو بلا وجہ شرعی معزول کرنا جائز نہیں۔ ردالمحتار میں ہے واستفید من عدم صحۃ عزل الناظر بلا جنتۃ عدمہا لصاحب وظیفۃ فی وقف بغیر جنتۃ وعدم اہلیۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۶) مسئلہ رحیم بخش صاحب از شیوپوری تحصیل فرید پور بریلی، ارڈی الجہ ۱۴۵۔
(۱) مجھ پیش امام کو موضع لدھولی کے لوگوں نے شریعت کی بات بتائی اور بے کاموں سے روکنے کی وجہ سے عید الفی کی نماز پڑھانے سے روک دیا اور کسی دوسرے شخص کو امام بنایا۔

(۲) میں پیش امام بروز جمعہ چار پانچ آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے مسجد گیا، جب نماز سے فارغ ہو کر آیا تو موضع لدھولی

عہ ہمارے زمانے کے غیر معتقدین لازم ہے بڑھکر انہیں کی حد میں آچکے ہیں، لہذا یہ نماز قطعاً درست نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کے لوگوں نے ہم لوگوں کو پکڑ کر بطور حراست ایک گھنٹہ بٹھایا، اور سب کے سب آمادہ فساد ہو گئے، اور کہنے لگے تم نماز پڑھنے کے لئے مسجد میں کیوں آئے تم شرع کیوں نکالتے ہو اب اگر آؤ گے تو مار ڈالیں گے

اجواب (۱)۔ بلا وجہ شرعی امام اہل کو معزول کرنا اور اُس کی جگہ دوسرے کو امام بنانا جائز ہے، اور امام لوگوں کو بڑی باتوں سے منع کرتا ہے، اور احکام شرعی کی طرف ہدایت کرتا ہے تو یہ اُس سے ناراض ہونے کا سبب نہیں بلکہ اور خوش ہونا چاہیے، مگر جن لوگوں کے دلوں میں خوفِ خدا و رسول نہ ہو شیطان کی پیروی کرنا چاہیں وہ ضرور احکام شرع کو سنکر گھبراتے ہیں، اور بد کہتے ہیں ان لوگوں پر توبہ فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) کسی مسلمان کو بلا وجہ شرعی تکلیف دینا حرام ہے، حدیث میں ہے من اذی مسلماً فقد اذی دیناً و من اذی دیناً فقد اذی اللہ جس نے مسلمان کو ایذا دی اُس نے مجھے ایذا دی، اور جس نے مجھے ایذا دی اُس نے اللہ کو ایذا دی اور مسجد سے روکنا بھی حرام، اللہ عز و جل فرماتا ہے وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَّنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا اُس سے زیادہ ظالم کون جس نے اللہ کی مسجدوں میں خدا کے نام لئے جانے سے روکا، اُن کی بربادی میں کوشش کی۔ یہ سب لوگ گنہگار ہیں توبہ ان پر فرض ہے، اور امام سے معافی مانگنی ضروری ہے۔

مسئلہ (۱۶۷) ایک ایسا شخص جو چنگانہ جماعت سے نہیں پڑھتا ہے اور جمعہ کے دن امام بن کر جمعہ پڑھاتا ہے تو کیا ایسے کی اقتدا درست ہے۔

اجواب۔ جماعت واجب ہے، اور اس کا ترک گناہ، اور ترک کی عادت فسق، اور یہ چونکہ بالاعلان ہے، لہذا اسکو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، کہ پڑھنی گناہ، اور پڑھی ہو تو پھیرنی واجب۔ واجب ہے کہ دوسرے کو امام مقرر کریں، اگر کسی وجہ سے لوگ اُسے معزول نہ کر سکتے ہوں، تو دوسری جگہ پڑھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۸) مسئلہ قاضی عبدالعزیز صاحب از فرید پور بریلی ۱۹ رذی الحجہ ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص مسجد کا امام ہو کر سودی اسٹام لکھتا ہو، اور جھوٹی گواہی دیتا ہو، اور رشوت لیتا ہو، کیا اُسکے پیچھے نماز درست ہے، اور اُس کا پڑھایا ہوا نکاح جائز ہے۔

اجواب۔ سودی دستاویز لکھنا حرام ہے، حدیث صحیح میں ارشاد فرمایا لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکل الربو و موكله و كاتبه و شاهدیه و قال ھم سوا ھم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعن

فرمائی ہو وہ لینے کا دینے والے اور اس کا کافذ لکھنے والے اور اسکی گواہی دینے والوں پر اور فرمایا وہ سب برابر ہیں رواہ مسلم عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یونہی جھوٹی گواہی دینا بھی حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا قال عدلت شهادة الزور بالاشراق بالله ثلث مرات ثم قرأ فاجتنبوا الی حبس من الاوثان واجتنبوا قول الزور بحنفاء باللہ غیر مشرکین یہ رواہ ابوداؤد وابن ماجہ عن خریجہ بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ شخص فاسق ہے، اگر معلن بھی ہو تو اسے امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی اس کا نکاح پڑھایا ہوا درست ہے، مگر اس سے نہ پڑھوایا جائے تو اچھا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۹) مسئلہ نواب وحید احمد خاں صاحب محلہ قلعہ بریلی۔

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ جماعت ہو رہی ہے، لیکن زید کو امام کا حال معلوم نہیں، صحیح العقیدہ ہے یا نہیں، یا وہ ارکان نماز مثلاً سجدہ میں زمین سے انگلیوں کا پیٹ لگانا جانتا ہے یا نہیں اور اگر جانتا بھی ہے تو ادا کرتا ہے یا نہیں تو اس صورت میں زید جماعت میں شریک ہو گا یا نہیں؟

(۲) ایک شخص فرض پڑھ رہا ہے۔ زید مسجد میں داخل ہوا لیکن دل اس کے پیچھے پڑھے کو نہیں چاہتا ہے، صرف اس گمان سے کہ یہ بدعتیہ ہے، حالانکہ زید اسے نہیں جانتا کہ بکر کہتا ہے کہ مسلمان پر بدگمانی حرام ہے، زید کو چاہئے کہ خواجہ مخومہ اس کو بدعتیہ نہ سمجھے نماز پڑھ لے، پھر عقائد دریافت کرے، اگر وہ واقعی بدعتیہ ہے تو نماز پھیر لے، زید کہتا ہے کہ اگر دل نہ کہے تو نہ پڑھے۔ اس پر بکر جواب دیتا ہے، دل کا اعتبار نہیں۔ ان دونوں میں کون حق پر ہے۔

(۳) زید نے امام کے پیچھے نماز پڑھی، مگر سنتوں میں یہ دیکھا کہ امام کی انگلیاں زمین سے نہیں لگتی ہیں، تو زید کیا کرے اور اگر ایسی جگہ جہاں بتا بھی نہیں سکتا مثلاً ریاست راجپور وغیرہ تو ایسی صورت میں زید کو کیا کرنا چاہئے، یہ بھی واضح ہو کہ اس امام کے پیچھے بہت سے عالم بھی نماز پڑھ چکے ہیں۔

الجواب (۱)۔ محض اہام پر بناءے کار نہیں، جب تک ظن غالب نہ ہو، ترک جماعت نہ کرے، امام کے ساتھ نیک گمان کرے، اور جماعت میں شریک ہو جائے، پھر اگر بعد میں امام کی نماز کا فساد ظاہر ہو تو پھر پڑھ لے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) اگر بدعتیہ ہونے کا گمان غالب ہو تو اقتداء نہ کرے لان الظن ملحق بالیقین پھر اگر اس میں ایسی بدعتیہ گی کا گمان ہے، جو کفر تک لیجا نبوالی ہے، مثلاً دہابیت قادیانیت وغیرہ تو اگرچہ وہ واقع میں ایسا نہ ہو مگر جب زید کا گمان

ہے تو اقتدار صحیح نہیں، اور اس صورت میں نماز ہوگی ہی نہیں، کہ جب گمان مقتدی میں نماز امام نماز ہی نہیں، پھر اقتدار کیونکر ہو سکے، کہ اقتدار کے معنی ہیں اپنی نماز کو نماز امام کے ساتھ ربط دینا، تو جب امام کی نماز ہی نہیں تو ربط کس کے ساتھ دے گا۔ رد المحتار میں ہے، وکذا لو كانت صحیحة فی زعم الزعماء فاسدۃ فی زعم المعتدی لبنائہ علی الفاسد فی زعمہ فلا یصح بیشک مسلمان پر بدگمانی حرام ہے، مگر جبکہ کسی قرینہ سے اُس کا ایسا ہونا ثابت ہوتا ہو، تو اب حرام نہیں، مثلاً کسی کو بھٹی میں آتے جلتے دیکھ کر اُسے شراب خور گمان کیا، تو اس کا قصور نہیں اُس نے موضع تہمت سے کہوں اجتناب نہ کیا، بکر کا یہ کہنا کہ بدگمانی حرام ہے، بدگمانی نہ کرنی چاہیے، بیشک اگر کوئی وجہ نہ ہو جس کی بنا پر بدگمانی کی جائے تو یہ قول صحیح ہے، مگر جبکہ زید اُسے بدعتی گمان کر رہا ہے، تو اس کے پیچھے نماز کیونکر پڑھے، اقتدار میں دل کے گمان کا اعتبار ہے، اور اگر مجرد وہم ہے تو قابل اعتبار نہیں و اللہ اعلم (۳) اگر اُس کی عادت ایسی ہو نامعلوم ہو تب ہے، کہ ایک انگلی بھی سجدہ میں نہیں جاتا تو ضرور نماز پھیرے، اور کبھی جانتے کبھی نہیں جب بھی اعادہ کرنے پر اُسے مسئلہ بتادے ملنے اور عمل کرنے کا اُسے اختیار ہے اور بتانے میں اس کا لحاظ رکھے کہ فتنہ و فساد نہ ہو، ورنہ اپنی پھیرے اور اس کے پیچھے پھر نہ پڑھے، اور امام کا عالم ہو نایا عالم کا اس کے پیچھے پڑھنا اس کے اس فعل کو جائز نہ کر دے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۰) مسئلہ مولوی آفتاب الدین صاحب طالب علم مدرسہ اہلسنت بریلی شریف ۲۴ ربیع الاول ۱۳۸۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع فیہ الممسئلیں اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص ذاتی مفاد کے لئے اس نیت سے جھوٹ بولے کہ اصل مالک سے مال غصب ہو کر غیر مالک کو مل جائے اور دوسروں کو آمادہ بھی کرے، تو ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے اور اس کی اقتدار کیسی ہے، اور جو اشخاص اس کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں ان کے نیلے کیا حکم ہے۔

اجواب۔ جھوٹی گواہی دینا حرام و کبیرہ ہے، حدیث میں ہے صلی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلاۃ الصبح فلما انصرف قام قائماً فقال عدلت شہادۃ الزور بالاشراک باللہ ثلاث مرات ثم قال اجتنبوا (جس من الاوثان و اجتنبوا قول الزور حنفاً و بللہ غیر مشرکین) یہ روایہ ابوداؤد و احمد و الترمذی اور دوسرے مسلمان کو اس پر آمادہ کرنا یہ دوسرا گناہ ہوا جب تک یہ شخص توبہ نہ کرے اس کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الامادہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۱) مسئلہ مولوی محمد عبدالغفور صاحب ازبچہ ضلع شاہ پور پنجاب ۲۶ ربیع الاول ۱۳۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ہذا میں کہ زید بردیز عیدافنی احکام و فضا کی قرآنی بنیان کرتے

ہوئے ذکر کیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرد کا امتحان کے بعد شام کی طرف سفر کیا۔ راستہ میں فرعون مصر کے ظلم نے حضرت سارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا امتحان لینا چاہا، مگر خدا پاک نے ظالم کے منکر کو چلنے نہ دیا، لہذا اسے سزا ملی پس اُس نے ایک خادمہ ہاجرہ نامی عطا کی۔ پھر حضرت سارہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیدی جن سے حضرت اسمعیل علیہ السلام پیدا ہوئے، وہ واقعہ بموجب صحاح خمسہ بخاری شریف، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ بیان کیا فدعا الذی جاءها فقال له انك انتا جئتني بشيطان ولم تأتني بانسان فاخرجها من ارضي واعطاها جرحا قبلت تمثلي فلما ساء لها ابراهيم عليه السلام قال اللهم قالت خيرا كلف الله يد الجبار وادخله خادما المحدث اخرجته الخمسة الا النساء تيبي الوصول ۲۴۷

عمر دے کہا کہ ہاجرہ بادشاہ مصر کی بیٹی تھی، خادمہ نہ تھی، عمرو کے بھائی بھتیجہ و خالد نے کہا کہ زید نے انبیاء علیہم السلام کو خصوصاً حضرت اسمعیل اور سرور کائنات کو گالی دی اور توہین کی، زید آریہ شدھی ہے، کافر ہے۔

پس دریافت طلب یہ ہے کہ کیا زید پر کفر لازم آتا ہے، یا نہیں۔ بموجب حدیث دلایری رجل رجلاً بالفوق و لا یومیہ بالکفر الا ارتدات علیہ ان لم یکن صاحبہ کس پر توبہ لازم ہے، اور عمرو کو بکرمحض نفاسیت کی وجہ سے علیحدہ مسجد جمعہ بنائیں، تو اس میں نماز درست ہے یا نہیں اور اس مسجد پر مسجد ضرار کا حکم مرتب ہو گا یا نہیں۔

اجواب۔ زید نے ہرگز انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی توہین نہیں کی، غلامخواہ زبردستی اُس کے سر توہین کا الزام رکھ کر اُسے کافر کہنا، اور اُس کے پیچھے نماز ناجائز سمجھنا شدید ظلم ہے، زید نے تو ایک حدیث صحیح بیان کی، خود حدیث کے الفاظ یہ ہیں فاخذ مرهاها جرحا وادخلها بخاری عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمع البخاری میں اس کے معنی یہ لکھے ای جرحا خادما۔ کرمانی نے شرح صحیح بخاری میں لکھا ای ذهب لها خادما اسمها هاجرۃ وھی ام اسمعیل علیہ السلام یعنی حضرت سارہ کو اُس بادشاہ نے ایک خادمہ دی جن کا نام ہاجرہ ہے، اور وہ اسمعیل علیہ السلام کی ماں ہیں، زید کا بیان بالکل اسی عبارت کرمانی کے موافق ہے، اور اگر فرض کیا جائے کہ حضرت ہاجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بادشاہ مصر کی بیٹی تھیں، تو یہ زید کے بیان کے منافی کب ہے اس لئے کہ اُس نے خدمت ہی کے لئے دی تھی، خادم کر کے عطا کی تھی کہ حدیث میں لفظ اخذ اس معنی پر مراد مشہ دلات کرتا ہے، پھر زید نے کیا توہین کی عمرو وغیرہ معترضین پر لازم، کہ توبہ کریں اور زید سے معافی مانگیں اور جماعت و جمعہ میں بلا وجہ شرعی تفریق نہ کریں، اور فساد ذات البین و نفاسیت کو دور کریں، کہ فساد ذات البین دین کو تباہ کرنے والا ہے مسلمانوں پر لازم ہے کہ رشتہ اخوت کو مضبوط کریں، اور آپس کی نزاع سے دشمنان دین کو قوت پہنچانے کے سبب نہ بنیں۔ واللہ الموفق دہ علم

مسئلہ (۱۷۲) مسئلہ سید شرف الدین متعلم مدرسہ المسنت بریلی شریف ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۴۲ھ
 (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کی بی بی یا ماں یا ہمشیرہ یا لڑکی وغیرہ عام طور پر باہر نکلتی ہیں، یا دفعتاً
 سے ہاتھ نکال کر غیر محرم سے خرید و فروخت کرتی ہیں، تو کیا ایسی صورت میں زید تباہی امامت ہے ؟
 (۲) بکر شرع کے خلاف ڈاڑھی رکھتا ہے، اُس کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں ؟

الجواب (۱) جن کے یہاں کی یہ عورتیں اگر پردے کے ساتھ نکلتی ہیں، یعنی موٹی چادر یا برقع اور ہلکے تمام بدن چھپا ہوا
 یا صرف منہ اور ہاتھ کھلے ہیں، باقی تمام بدن چھپا ہے، اُن پر کچھ الزام نہیں، اور اگر کلائی یا بال وغیرہ وہ اعضا جن کا چھپانا
 فرض ہے، کھولے ہوئے غیر محرم کے سامنے ہوتی ہیں، اور مرد اُسے روکتا ہے اور ممانعت میں پوری کوشش کرتا ہے جب
 بھی اس پر الزام نہیں کہ اس کے ذمہ جو تھا ادا کر چکا، لا یتزر ذلک ذنباً لہ ولا یؤثر فیہ۔ اور اگر منع نہیں کرتا، یا معمولی طور
 پر کہہ دیتا ہے پوری کوشش سے ریزک تمام نہیں کرتا، تو گنہ گار ہے اور اسکی وجہ سے فاسق ہے اسکو امام بنانا کر تو حرمی
 (۲) اگر ڈاڑھی ایک مشت سے کم کرانے کا عادی ہے تو فاسق مُعلن ہے اُس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۱۷۳) مسئلہ عبدالحمید صاحب محلہ مصری بازار شہر کانپور ۳ رجب ۱۳۴۲ھ۔

زید سید ہے لیکن فقیہ نہیں۔ اگر ایسی صورت میں زید فقیہ اور نجیب الطرفین و دیگر اقوام مسلم مصلی ہوں تو حق امامت
 شائبہ کس کو ہے۔

(۲) حق تعیین امام اندر وقت نامہ زید کو حاصل نہیں۔ علاوہ ازیں صرف شخص واحد زید کو بلا رضامندی جمہور مصلیان
 شرعاً حق تعیین امام کو حاصل ہے یا نہیں۔

(۳) نماز تراویح کے لئے کسی ایسے حافظ کا متعین کرنا جو نذرانہ واجرت لے گیا ہے، جبکہ خود نمازیوں میں ایسے حافظ موجود
 ہیں جو بلا کسی نذرانہ واجرت کے نماز تراویح کے لئے تیار ہیں۔ نیز تراویح پڑھانے کا حق کس کو پہنچتا ہے۔

(۴) متولی مسجد کو مال موقوفہ سے حافظوں کو نذرانہ واجرت دیکر تراویح پڑھوانا کبیرا ہے۔

الجواب (۱) امامت کا زیادہ حقدار وہ ہے جو مسائل نماز و طہارت کا سب سے زیادہ علم رکھتا ہو، بشرطیکہ فواحش و
 معاصی سے بچتا ہو اگرچہ کسی قوم کا ہو، درنہاں میں ہے والا حق بالابا۔ تقدیم بالی نصباً الاعلیٰ باحکام العلوۃ
 فقط صحیحہ و فساداً بشرہ۔ اجتنابہ للفواحش الظاہرۃ اگر عالم کو امام نہیں بناتے تو بُرا کرتے ہیں، اُسی میں ہے،

پس ایسی صورت میں اول ایسے افعال کے مرکب پر کیا حکم شرعی ہے۔ دوم ایسا شخص امامت کے قابل ہے یا نہیں۔ سوم مسجد اور مال مسجد کس شخص مثلاً امام وغیرہ کی ملکیت ہو سکتی ہے یا نہیں، اور جو شخص مسجد اور مال مسجد کو مثل اپنی ملکیت کے تصرف میں بلائے اس پر کیا حکم شرعی ہے۔ چہارم ایسے شخص کو مسجد میں رکھنا چاہئے یا نہیں۔ پنجم ایسے شخص کو حقہ و پانی پلانا کھانا کھلانا، اس سے اتحاد و اتفاق و وداد رکھنا جائز ہے یا نہیں۔ ششم اور جو شخص اس کی امانت کرے اور اس سے دوستی رکھے اس پر کیا حکم شرعی ہے۔ ان تمام سوالات کا جواب بحوالہ آیات قرآنی اور احادیث سے تحریر فرمایا جائے۔

اجواب۔ جن متروکوں میں الفاظ کفر و شرک ہوں یا شیاطین سے استعانت پر مشتمل ہوں وہ کفر ہیں، شرح فقہ اکبر میں

ہے لایجوز الاستعانة بالجن فقد ذم الله الكافرين على ذلك فقال "كان رجال من الاشباق يعوذون برجال من الجن". ایسے ہی تعویذات کی نسبت حدیث میں ارشاد ہوا ان الرقى والعقاہم والنولۃ مشرک۔ عورتوں سے مذاق کرنا حرام ہے۔ نالک دیکھنا بھی حرام ہے کہ اُس میں ناح اور گانا بھی ہوتا ہے۔ اور یہ حرام ہے۔ مرد عورتوں کی صورت بتتے ہیں اور حدیث

میں اس پر لعنت فرمایا لعن الله المتشبهین بالنساء اور پوڈر وغیرہ لگا کر صورتوں کا مشلہ کرتے ہیں، اور یہ حرام، حدیث میں فرمایا ولا تمثلوا کتب فقہ میں ہے المثلۃ حرام۔ اور یہ تماشائی اُن کی امانت کرتا ہے کہ اگر یہ لوگ دیکھنے کو نہ جائیں تو یہ

تمائشے کیوں ہوں۔ الشرع ذیل فرماتا ہے ولا تعادوا نوا علی الازدحام والعذوان۔ یہ شخص تکثیر سواد کرتا ہے۔ اور حدیث میں فرمایا من کثر سواد قوم فهو منهم۔ یہ شخص ایسے ناجائز کام میں مال ضائع کرتا ہوگا کہ عموماً پیسے روپے دیکر لوگ نالک

دیکھتے ہیں۔ الشرع ذیل فرماتا ہے ان المبدبین كانوا اخوان الشیاطین۔ اور فرماتا ہے ان الله لا یحب المتبربن۔ بالملہ

اس میں حرمت کے چند وجوہ ہیں اور سوانگ تو ہندوؤں کی خالص مذہبی بات ہے جس میں وہ اپنے دیوتاؤں کی تعلیم بناتے ہیں اور گاتے بجاتے ہیں اس میں شرکیہ ہونا بھی حرام ہے۔ ڈارقمی حدیث سے کم کرنا حرام ہے۔ در مختار میں ہے قطع اللعۃ مسئلہ

فی حق الرجال۔ اور فہائش پر اس کا سکھوں کی مثال دینا سخت جرات ہے، اور اس میں پہلوئے کفر ہے۔ مسجد اُکی یا کسی کی

بلک نہیں، قرآن مجید فرماتا ہے ان المسجید للہ یہ شخص غاصب اور مفتری ہے، یونہی اسباب مسجد وقف ہیں، وہ اس کی ملک

کیونکر ہو سکتے ہیں، الوقت لا یملک، لہذا ابر بنائے وجوہ مذکورہ بالا اس پر توبہ فرض ہے اور حالت وجودہ میں اس کو اسباب

گناہ اور اسکے پیچھے نماز ناجائز۔ مسجد اور مال مسجد کسی کی بلک نہیں ہو سکتے، جو شخص ان میں ناجائز تصدق کرے قابل سزا ہے۔

عہ توبہ ایک اجمالی حکم ہے، اسکی تفصیل یہ ہے کہ یہ شخص جب ایسے منہ پر عتاب بن میں دیوتاؤں سے استعانت ہے تو کافر ہے، اس عقیدہ پر پلٹنے پر

ایسے شخص کو مسجد سے فوراً علیحدہ کر دیا جائے کہ جب یہ اپنی ایک بھتا ہے تو اسباب مسجد کو ضائع کر دے گا۔ اس سے میں توں ناجائز اور جو جان کر اس کی امانت کرے، وہ بھی گنہگار ہے کہ امانت علی الاثم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نماز میں آہ کرتا ہے، یا کبھی روت ہے کبھی ہنستا ہے اور کبھی اُس کا ایک پیر اور کبھی دونوں پیر اٹھ جاتا ہے، اگر اس شخص سے دریافت کرتے ہیں کہ تم کیوں کرتے ہو تو وہ شخص جواب دیتا ہے مجھے بے اختیاری سے ہوتا ہے، ایسے شخص کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔ بیسوا تو جبر و

اجواب۔ ہنسی اگر آواز سے ہے تو مفید نماز ہے پھر قہقہہ کی حد کو ہو تو ناقض وضو بھی، اور اگر آواز پیدا نہ ہو صرف ہنسی ہو تو نہ مبطل نماز نہ ناقض وضو، اور پہلی صورت میں اُسکی خود بھی نماز نہ ہوگی، امانت کیا کر سکے۔ اور آہ اذہم کرنا یا آواز سے، و نماز کو فاسد کرتا ہے مگر جبکہ اغترار ہو تو مفید نہیں۔ در مختار میں ہے والائین والتاؤد والتافیت والبعاء بصوت لوجع او مصیبة الامر یفی لا یمکن نفسہ عن الاین وتاؤد لانه حیثین کعطاس وسعال و جثاء و تناوب وان حصل حروف للضرورة۔ طحاوی، علی المراقب، میر ہے و محل الفساد بہ عند حصول الحروف اذا امکنہ الامتناع عنہ اما اذا لم یکنہ الامتناع عنہ فلا تفسد بہ عند الكل کما فی الظہیر بہ کالمریض اذا لم یکنہ منع نفسہ عن الاین والتاؤد لانه حیثین کالعطاس والجثاء اذا حصل بہما حروف۔ اور جب بڑا اختیار ہے تو امانت بھی کر سکتا ہے اور پاؤں کا اٹھانا مکروہ ہے جب اختیار سے نہیں، مجبوری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۶) مسئلہ حافظ محمد اسماعیل صاحب از صدر بازار بریلی ۲۷ رجبی الاولیٰ ۱۳۳۴ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ ایک مسجد میں ہر فرقہ کے لوگ نماز پڑھتے ہیں، اور بحیثیت قومیت اعلیٰ۔ ادنیٰ مختلف ہیں۔ ایسی صورت میں کون امامت کے لائق ہے۔

(۲) قوم قصاب، بقر قصاب، بھٹیاریہ امامت کر سکتا ہے یا نہیں اُن کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ بیان سائل سے معلوم ہوا کہ وہ سب نمازی سنی ہیں اور مختلف قوم کے ہیں، لہذا ان میں امام وہ بنایا جائے جو نماز و طہارت کے مسائل سب زیادہ جانتا اور قرآن مجید صحیح پڑھتا ہو، اور فاسق معلن نہ ہو اگرچہ یہ کسی قوم کا ہو، اور اگر

(بقیہ مشیہ) اکی تو یہ ہے کہ اس سے برات کاہر کو تجدید ایمان کرے اگر بیوی والا ہو تو تجدید نکاح بھی کرے، جب تک توبہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

چند شخص ایسے ہوں تو انہیں جو زیادہ اچھا پڑتا ہو، پھر وہ جو زیادہ درس والا ہو، یعنی حرام تو حرام، شبہات سے بھی بچتا ہو، پھر زیادہ عمر والا، پھر وہ جس کے اخلاق زیادہ اچھے ہوں، پھر زیادہ دجیم، پھر وہ جو شرف نسب ہونے میں بہتر ہو۔
تو یہ الابصار میں ہے والحق بالامامة الاعلم باحكام الصلوة ثم الاحسن تلاوة ثم الادب ثم الاسبق

ثم الاحسن خلقا ثم الاحسن وجهها ثم الاشرى نسباً ————— والله تعالى اعلم

(۲) اگر ان میں شرائط امامت پائے جائیں تو کر سکتے ہیں، بلکہ اگر تمام حاضرین میں انہیں کو زیادہ علم ہے تو انہیں کو امام معین کیا جائے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

والله تعالى اعلم

مسئلہ (۱۷۷) از کلکتہ معرفت عبدالعزیز خان صاحب ذکریا اسٹریٹ علیکمرسلہ شاہ محمد صاحب سحر محرم الحرام ۱۳۸۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ چند شخص مسلمان ہیں کہ ہندوؤں کی طرف سے مسلمانوں
پر دربارہ مذہب اسلام رخنہ اندازی کرتے ہیں حتیٰ کہ امام معین کے ہوتے ہوئے عید الاضحیٰ کی نماز غیر امام کو لیکر جماعت سے علحدہ
پڑھی جو کہ کبھی اس طرف نہ آیا تھا اور اس کے عقیدے سے بھی کوئی واقف نہیں نہ اس امام کی زبان سے کوئی واقف اگرچہ وہ عربی
کیوں نہ ہوں اور چند روپیہ کا معاہدہ بھی ہوا نماز پڑھا دینے کے لئے اور پنجوقتہ نماز امام معین کے پیچھے برابر پڑھتے ہیں اب تک لیکن چند
تو نماز عید الاضحیٰ کی شرعاً جائز ہوگی یا نہیں۔ اب امام نے جو مسئلہ بتلایا کہ تم لوگوں نے ایسا کیوں کیا تو ہر نوع کا یعنی بڑے بڑے
الزام امام معین پر قائم کر جاتے ہیں ملائکہ امام معین کے ساتھ جماعت کثیرہ موجود ہے۔

اجواب۔ ہندوؤں سے میل جول اور وہ بھی اس قسم کا کہ اسلام میں درختہ ڈالا جائے، یہ مسلمان کا کام نہیں قال اللہ تعالیٰ
 وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ تَم میں کاجو کوئی اُن کی موالات کرے وہ انہیں میں سے ہے۔ بلا وجہ شرعی جماعت میں تفریق
 اور اجتماع مسلمین میں جو شان و شوکت تھی اُسے کم کرنا یہ بھی ناجائز، نماز عیدین کے وہی شرائط ہیں جو جمعہ کے ہیں، ان میں ایک
 شرط یہ ہے کہ امام بادشاہ اسلام ہو یا قاضی یا ان کا نائب، اور اگر یہ نہ ہو جیسا کہ یہاں بلا دہندوستان میں تو عام لوگوں نے جسے
 امام مقرر کر لیا ہو وہ نماز پڑھ لے اور عام لوگوں کا مقرر کرنا اُس وقت جائز ہے جب ضرورت ہو، اور اگر ضرورت نہ ہو تو امام
 مقرر کرنے کا حق نہیں۔ درختہ میں ہے نصب العامة الخطیب غیر معتبر مع وجود من ذکر امام مع عدم مہم فیہوین
 للضرورة۔ اور ظاہر ہے کہ صورت مستفسرہ میں کوئی ضرورت نصب امام کی نہ تھی تو یہ دوسری جماعت کہ بلا وجہ شرعی ہوئی ناجائز
 ہے امام معین یا کسی پر ہمتان باندھنا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ وجہ اتم دالم

مسئلہ (۱۷۸) از تائید مرسلہ موسیٰ عبداللہ صاحب ۲۸ رذیقعدہ ۱۳۴۲ھ۔

ٹوپی پہن کر امامت کرنی جائز ہے یا کیا اور فضیلت کس میں ہے ؟

الجواب۔ عامہ باندھ کر نماز پڑھنا افضل ہے حدیث میں اسکی بہت آئی ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عامہ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور ٹوپی پہنکر بھی جائز ہے اس میں بھی کراہت نہیں اور ننگے سر نماز کر وہ ہے جب کہ بطور سستی و کسل ہو اور اگر بہ نیت عاجزی و تذلل برہمنہ سر نماز پڑھی تو مستحب ہے اور اگر بہ نیت اہانت ہو تو کفر ہے، درنہا میں ہے کہ یہ صلاۃ حاسرۃ اسرۃ للتکاسل ولا باس بہ للتذلل ولما لا ہانۃ بہا فکفر۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے و تکمل الصلوۃ حاسرۃ اذا کان یجد العمامۃ وقد فعل ذالک تکاسلاً و تہادناً بالصلوۃ ولا باس بہ اذا فعلہ تذلاً و خشوعاً بل ہو حسن، کذا فی الذخیرۃ۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۹) از کاٹھیا دار کتیانہ غوث الوری ہوٹل مرسلہ محمد بنیاد حسین صاحب شاکر ۲۹ رجب ۱۳۴۲ھ۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ایسے مقررہ مستقل تنخواہ دار امام کے متعلق جو حسب فعل افعال کا دیدہ و دانستہ مرتکب ہوتا ہے۔

- (۱) اپنے فرض منصبی کے کما حقہ ادائیگی میں غفلت برتا ہو مصلیوں کی خوشنودی اور ناراغی کی پرواہ نہ کرتا ہو۔ اکثر مصلی اس کی نامشروع حرکات کی وجہ سے اس کے پیچھے نماز نہ پڑھتے ہوں۔
- (۲) انگریزی تعلیم کی وجہ سے مسائل دینیہ کو اپنے سوزنوں کی وجہ سے خلاف شرع سمجھتا ہو مثلاً فوٹو کچا نا بریں خیال فاسد فوٹو کچا تا ہو اور دوسروں کو ترغیب دیتا ہو اور فوٹو سے مکان آراستہ کرتا ہو۔
- (۳) سنت رسول کے بجائے سنت انگلینڈ کا پیردہو، یعنی سر میں انگلش فیشن بال رکھتا ہو، سوٹ کوٹ وغیرہ یعنی انگلش لباس پہنتا ہو، کرکٹ فٹ بال کھلاتا اور کھیلتا ہو، اور اس کا معاوضہ یعنی اس کا الائنس لیتا ہو، شیردانی و صافہ کے باوجود صبر قمیص اور ترکی ٹوپی سے نماز جماعت ٹرغا دیتا ہو۔
- (۴) سونے چاندی کے ٹن استعمال کرتا ہو۔

(۵) دونوں کان پھیدے ہوئے ہوں، اور اس میں زبور کی قسم سے چاندی کی کیل پہنتا ہو۔

(۶) وَلَا الضَّالِّینَ کو وَلَا الظَّالِمِینَ پڑھتا ہو یعنی ضاد کو مشتبہ الصوت بالظار یا بالذال پڑھتا ہو۔ یہ افعال جائز

میں یا ناجائز۔ کیا اس کے پیچھے مقتدیوں کی نماز بلا کسی نقصان و اکراہ کے ہو جاتی ہے۔ میں جواب دیتا ہوں۔
الجواب۔ امام مذکور کا معزول کر دینا واجب، اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، کہ پڑھنی گناہ، اور پڑھنی تو اعادہ واجب
 قصو کچھ ناجائز، اور اس کو بردہ اعزاز دیکھنا بھی حرام، اور لوگوں کو ترغیب دینا بھی حرام، امامت اس باب میں بہت ہیں۔
 صحیح حدیث میں ارشاد ہوا لا یدخل الملئکۃ بیتاً فیہ صورۃ۔ نصاریٰ و فساق کی وضع اختیار کرنا ناجائز۔ حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے یہود و نصاریٰ کی مخالفت کا حکم دیا، اور ان کی مشابہت سے منع فرمایا۔ کان میں زبور پہنایا اُسیں کیل ڈالنا
 مردوں کو بے حرام۔ مناد کو غلا پڑھنا ما انزل اللہ تعالیٰ کے خلاف پڑھنا ہے، اور قصداً ایسا کرنا حرام اور بہت جگہ نماز
 بھی فاسد، بلکہ اندیشہ کفر۔ اس کی کامل تحقیق المصنف رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے فتاویٰ میں ہے۔ ان تمام امور میں صرف چاندی
 سونے کے بٹن جبکہ بغیر زنجیر ہوں جائز ہیں۔ اور زنجیر حرام۔ در مختار میں ہے عن السائر الکبیر لایاس بازراہی الدیبا ج و
 الذہب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۸۰) از بیکانیر در کشاپ لال گڈہ مرسلہ خلیل احمد صاحب ۲۹ ذیقعدہ ۱۳۰۵ھ۔

ذیل کے بارے میں اہل شریعت کا کیا حکم ہے کہ در کشاپ کے قریب میں ایک مسجد ہے جس میں ملازمین نماز جمعہ کے لئے حاضر
 ہوتے ہیں، جہاں کے پیش امام حروف کی ادائیگی نہیں کر پاتے تو کچھ لوگوں کے اعتراض پر امام مسجد نے ایک ملازم کو جن کی تجوید
 صحیح تھی اپنی جگہ متعین کر دیا تو کچھ ملازمین نے یہ اعتراض کیا کہ ملازمین کے پیچھے جمعہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔

عرض ہے کہ جو امام مقرر ہے اس میں اتنی قابلیت نہ ہو یعنی پورے مسائل سے واقف نہ ہو اور بعض ملازمین ان سے زیادہ
 واقفیت رکھتے ہوں اور امام اجازت دے تو وہ نماز جمعہ پڑھا سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب۔ جب امام صحیح نہیں پڑھتا تو اسے امام بنا ناجائز نہیں، ضروری ہے کہ کسی دوسرے کو امام مقرر کیا جائے۔
 جو امامت کی اہلیت رکھتا ہو، در کشاپ کی ملازمت کوئی ایسی چیز نہیں کہ اسکی امامت جائز نہ ہو، اُن کا یہ اعتراض کہ ملازمین
 کے پیچھے نماز جائز نہیں، غلط ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۸۱) از گورہٹی در کس شاپ ڈاک خانہ رنگس ضلع ہوگلی مرسلہ محل حسین صاحب ۲۹ ذیقعدہ ۱۳۰۵ھ۔

کیا حکم ہے مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں جو کہ جوان ہو لیکن اسکی ڈاڑھی
 مونچھ نہ نکلی ہو جس کی وجہ سے لوگ اسے بالغ نہ سمجھتے ہوں حالانکہ وہ بالغ ہے۔

الجواب۔ اُمّ دیکھ چکے ہیں کہ وہ خوبصورت بھی ہو، نماز مکروہ ہے، درنہاں میں ہے کذا انکما خلفت امرء یوالمنا
 میں ہے الظاهر انہما مترجمینہ الیضا والظاهر الیضا کما قال الرحمتی ان المراد به الصبح الوجه لانه محل الفتنۃ
 مگر جبکہ مقتدی اس کے بالغ ہونے میں شک کرتا ہو اور اسکی صورت اور جہت سے مقتدی کو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بالغ نہیں،
 پھر اقتدا کرتا ہے یعنی اُسے ناقابلِ امامت جان کر اُس کے پیچھے پڑتا ہے تو اُس کی نماز ہوگی ہی نہیں، کہ جس کے پیچھے اُس نے نماز
 پڑھی اُس کے زعم میں اسکی اقتدا نہیں ہو سکتی جیسے مقتدی نے اپنے دانست میں قبلہ کی جہت کے خلاف منہ کیا یا قبل از وقت
 شروع کردی اور واقع میں قبلہ ہی کی طرف منہ تھا اور وقت ہو چکا تھا تو نماز نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۲) از جگدل ضلع چوہیں پرگنہ مرسلہ حافظ فتح محمد صاحب، ر محرم الحرام ۱۲۶۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص دنیادی معاملات میں خصوصاً روپے کے لین
 دین میں لوگوں کو مغالطہ دیکر ایک ہفتہ کے لئے روپیہ لیتا ہو اور وعدہ خلافی کر کے ایک یا دو ماہ کے بعد بمشکل روپیہ دیتا ہو اور
 نانت میں خیانت کرتا ہو، ظالموں اور بدمعاشوں کی امداد کرتا ہو اور انکی صلاح و مشورہ میں رہتا ہو اور مسلمانوں کو دھوکہ میں ڈال کر
 ذلیل کرتا ہو اور اکثر ظالموں کی صحبت میں رہ کر گلی کوچہ اور بازار و چلے خانہ وغیرہ کی سیر کرتا ہو خصوصاً چائے خانہ میں بیٹھ کر ہر دفع
 باتوں پر قہیں کھا کھا کر لوگوں کو تصدیق کرتا ہو اور جاہل و ظالم کی خوشامد کرتا ہو اور قرآن شریف غلط پڑھتا ہو، ز، ظ، ض، ص،
 س، ث، ط، ت، ح، ۛ، اخفاء اظہار وغیرہ کا لحاظ نہ رکھتا ہو، اور نہ صبح کر نیکی کو شش کرتا ہو اور دنیا کے کاموں میں
 نہایت چست و چالاک ہو، ایسے لوگوں کے بارے میں کیا حکم ہے اور ان کے پیچھے نماز ہو سکتی ہے یا نہیں۔

(۲) زید بے تنخواہ نماز پڑھا دیا کرتا ہے لوگ عیالدار سمجھ کر چیم قربانی و فطرہ عید سے دتو، ایک زر دیدیا کرتے ہیں،
 اب چند دنوں سے غیر مقلدوں نے لوگوں کو دد علانا شروع کیا کہ فطرہ عید و چیم قربانی کھانیوالوں کے پیچھے نماز نہیں ہوتی ہے،
 صبح مکم کیا ہے۔

الجواب (۱)۔ وعدہ خلافی کرنا گناہ ہے حدیث میں اسے علامات منافق سے فرمایا، ارشاد ہوا آية المنافق ثلاث اذا

حدث کذب واذا وعد خلف واذا اذتم خان (مرواۃ البخاری و مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اسی طرح امانت میں خیانت کرنا بھی حرام و کبیرہ، آیات قرآنیہ اس کی حرمت پر ناظر، احادیث کثیرہ اس باب میں وارد
 ایک حدیث اور مذکور ہوئی، دوسری حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی قال

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اربع من کت فیہ کان منافقا خالصا ومن کانت فیہ خصلۃ من کانت فیہ خصلۃ من النفاق حتی یدعیہا اذا ذم من خان واذا حدث کذب واذا عاہد غدر واذا خاصم فجر۔ ظالموں اور بد مذہبوں سے میل جول رکھنا اور ان کی مدد کرنا اور ان کے پاس اٹھنا بیٹھنا بھی حرام قال اللہ تعالیٰ لَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِیْ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ وَقَالَ تَعَالٰی وَلَا تَرْکُوزُوا اِلٰی الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا فَمَا تَمْسُکُمُ النَّارُ وَقَالَ تَعَالٰی تَعَادَوْا عَلٰی الْبِرِّ وَالْتَّقْوٰی وَلَا تَعَادَوْا عَلٰی الْاِثْمِ وَالْعُدُوِّ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَجْعَلُوْا اَللّٰہَ عُرْضَةً لِّاِیْمَانِکُمْ۔ حدیث میں ہے من عُشِّنَا فَلَئِیْسَ بِنَا اور جھوٹ بولنا کے نہیں معلوم کہ سخت گناہ کبیرہ ہے یہاں تک کہ قرآن مجید میں اس پر لعنت دار و پھوٹی اور جھوٹی قسم قصداً کھانا اس سے سخت کم رکھتا ہے قال اللہ تعالیٰ لَا تَجْعَلُوْا اَللّٰہَ عُرْضَةً لِّاِیْمَانِکُمْ۔ حدیث میں فرمایا الکبائر الاشرار باللہ وعقوق الوالدین وقتل النفس او الیمن الغموس و ردواک البخار عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

غرض شخص مذکور متعدد وجوہ سے فاسق و فاجر ہے اسکو امام بنانا گناہ اور اسکے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، حاشیہ ملائی میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد جب اہانتہ شرعاً اور جبکہ قرآن مجید غلط پڑھتا ہو اور تصحیح حروف کی کوشش بھی نہیں کرتا تو خود اسکی نماز بھی نہیں ہوگی اُس کے پیچھے دوسروں کی کہاں ہو۔ رد المحتار میں ہے فیہ ادا م فی التصحیح والقلم ولم یقدر علیہ فصلانہ جائزۃ وان ترک جہداً فصلانہ فاسد لا کذا فی المحيط وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (۲) اگر زید مالک نصاب نہیں تو صدقہ فطرائس کو دینا اور اُس کا لینا جائز ورنہ ناجائز اور جرم قربانی دینے لینے میں اصلاً قباحت نہیں جس صورت میں اُسے فطرہ لینا جائز ہے اُسپر کچھ الزام نہیں اور یہ کہنا کہ اس صورت میں اسکے پیچھے نماز جائز نہیں بالکل غلط ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۳) ازکراچی گارڈن روڈ مدرسہ محمد دین صاحب معلم عربی کیمپ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں :—

(۱) ڈاڑھی کتر دالنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے جبکہ حد شرع سے پھوٹی ہو (۲) جو امام بوقت سجدہ پڑھو تو پاؤں اٹھا لیتا ہو (۳) جو امام چار پانچ مرتبہ کھجلا تا ہو اور شملہ کے ساتھ کھیلتا ہو اور واسکٹ کے ٹن کھولتا ہو (۴) جو امام فرقہ نجدیہ کے ساتھ بیٹھتا ہو اور اس کی ناپاک حرکت پر خاموش رہتا ہو (۵) جو امام یا مؤذن سود خواروں کے گھروں

کی روٹی کھاتا ہو اور ان کی خوشامد کرتا ہو اور اگر مسجد میں آئے تو انکی تعظیم کے لئے کھڑا ہو جاتا ہو (۶) جو امام بغیر کسی عذر کے مسجد میں نماز جنازہ پڑھاتا ہو اور منع کرنے پر یہ جواب دیتا ہو کہ مکرمہ کی مسجد میں پڑھایا جاتا ہے (۷) جو امام کہ اس کو غوثی بوا سیر ہو تو کیا ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں، قرآن و حدیث و فقہ سے اس کا جواب دیا جائے۔

اجواب۔ سوال میں بعض وہ باتیں ہیں کہ اگر وہ نماز میں پائی جائیں تو نماز فاسد ہو جائے تو جب امام کی نماز جاتی رہی تو مقتدیوں کی کیوں کر صحیح ہو سکتی ہے کہ مقتدیوں کی نماز کا صحیح ہونا امام کی نماز پر موقوف ہے مثلاً سجدہ کے وقت دونوں پاؤں کا زمین سے اٹھا رہنا کہ اس صورت میں سجدہ نہ ہوا جب سجدہ نہ ہوا تو نماز نہ ہوگی سجدہ میں پاؤں کی ایک انگلی لگنا فرض ہے۔ در مختار میں باب صفۃ الصلوۃ میں ہے ومنہا السجود بجنبته و قدمیه و وضع اصبع واحدۃ منہما شرط۔ رد المحتار میں ہے افاد انہ ان لم یضع شیئاً من القدمین لم یصح السجود۔ بحر الرائق میں ہے حقیقۃ السجود وضع بعض الوجه علی الارض مما لا یخفیۃ فیہ فلا یخل الالف وخرج الخد والذقن واما اذا رفع قدمیه فی السجود فانه مع رفع قدمیه بالتلاعب اشبه منہ بالتعظیم والاحلال۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے ولو سجد ولو یضع قدمیه علی الارض لا یجوز ولو وضع احدہما جاز مع الکراہۃ ان کان بغیر عذر مکن ان فی شیح المنیۃ الابن امیر الحاج و وضع القدم بوضع اصابعہ وان وضع اصبعاً واحداً۔ یونہی اگر ایک رکن کے اندر تین بار کھلتا ہے یا تین کھلتا ہے تو عمل کثیر ہے اور عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، تمام کتابوں میں عمل کثیر کو مفسد نماز لکھا ہے اور شملہ کے ساتھ اگر فعل حبث کر لے ایک دفعہ ہے تو مکروہ تحریمی در نہ وہی عمل کثیر اور مفسد نماز۔ در مختار میں ہے ذکر عبثہ بہ ای بثوبہ و یجسد لا للنہی۔ رد المحتار میں ہے وہی کراہۃ تحریم کما فی البحر۔ اور ایسی نماز جو مکروہ ہو اس کا اعادہ واجب۔ در مختار میں ہے کل صلاۃ اذیت مع کراہۃ التحریم تجب اعادتها۔ اور اگر وہ بیوں سے صرف میل جول وہ امام رکھتا ہے مگر خود اُسیں وہ عقائد نہیں تو گنہ گار ہے۔ قال اللہ تعالیٰ وَاِمَّا یَنْبَغِیْکَ الشَّیْطٰنُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّکْرِیْ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ اور اسیں وہابیہ کے عقائد بھی ہیں تو وہابی ہے اس کو امام بنانا بالکل ناروا یونہی اسکی ڈاڑھی حد شرع سے کم کرنا جب اس کی عادت ہو تو فاسق مُعلن، اور فاسق مُعلن کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی۔ حاشیہ ملائی میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہما ہانتہ شریعاً۔ فاسق کے پیچھے نماز پڑھنے کے یہ معنی ہیں کہ فرض ادا ہو جاتا ہے نہ یہ کہ اُس کو خواہ مخواہ امام بنایا جائے اسکے پیچھے نماز ضرور مکروہ ہوگی۔ غرض یہ امام ضرور امامت سے

معزول کیا جائے اور اُس کی جگہ کسی صالح سنی مسلمان کو جو ارکان و واجبات کی مراعات کرتا ہو مقرر کیا جائے۔ اور اگر توبہ اس کی وجہ سے معذور ہو گیا کہ ہر وقت رطوبت یا خون بہتا رہا کہ نماز کے ایک وقت کامل کو گھیر لیا اور اب بھی کوئی پورا وقت نماز کا ایسا نہیں گذرنا کہ اُس میں ایک دفعہ بھی نہ بیٹھے تو ایسا شخص ان لوگوں کی امامت نہیں کر سکتا جو اس مرض سے معذور نہیں، اور اگر یہ شخص معذور کی حد کو نہیں پہنچا تو امامت کر سکتا ہے جبکہ کوئی دوسری خرابی اُس میں نہ ہو۔ نماز جنازہ ہمارے نزدیک مسجد میں پڑھنا مطلقاً ممنوع ہے، صحیح بخاری شریف میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد نبوی کے سامنے ایک جگہ تھی جس میں نماز جنازہ پڑھی جاتی تھی اگر مسجد اس کام کے لئے ہوتی تو اُس کے پاس ایسی جگہ کیوں مہیا کی گئی۔ نیز دیگر احادیث میں وارد کہ جو شخص مسجد میں نماز جنازہ پڑھے اس کے لئے کچھ دُعا ہے، نہیں یا اس کی نماز نہیں۔ در تحاریر میں ہے و کرمیت تحریماً و قبل تہنہا فی مسجد جماعۃ ہوا ی المیت فیہ وحدۃ اومع القوم واختلف فی الخار عن المسجد وحدۃ اومع بعض قوم والمختار الکراہۃ مطلقاً خلاصۃ بناء علی ان المسجد انما بنی للمکتوبۃ و لوابعہا کنافلۃ و ذکر و تدریس علم و ہوا لوائق لا ینال حدیث ابی داؤد من صلی علی میت فی المسجد فلا یصلو لہ رد التحاریر میں ہے ہذا روایۃ ابن ابی شیبۃ و روایۃ احمد و ابی داؤد فلا شیء لہ و ابن ماجہ فلیس لشیء و نہدی فلا اجر لہ و قال ابن عبد البر ہی خطأ فاحش والصحيح فلا شیء لہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۴) مرسلہ شیخ محمد شفیع صاحب منہج عمک مال بیاست او دے پور

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر یہ باب کہ زید حافظ قرآن ہے اور اکثر تراویح میں قرآن شریف ختم کرتا ہے لیکن یہ شخص روزہ نہیں رکھتا جب چند لوگوں نے ترک صوم کے متعلق دریافت کیا تو کہتا ہے مجھے خاص مرض لاحق ہے حالانکہ ظاہراً اس پر کسی مرض کا اثر نمایاں نہیں۔ دوسرا عند یہ ہے کہ دن میں یاد کر کے رات میں سنا تا ہو جس میں کافی عنایت کرنی پڑتی ہے۔ اس وجہ سے مجبور ہوں۔ اور جس وقت وہ قرآن کی تلاوت کرتا ہے اس کے منہ میں پانی تنہا کو ہوتی ہے ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے اور ایسا شخص قابل امامت ہے علاوہ ازیں غیبت و بہتان کی اسکی عادت ہے۔

نماز تراویح میں آخر قرآن کی سورتیں بعض جگہ پڑھی جاتی ہیں (اَللّٰهُمَّ) سے الناس تک اور لَعْنُ یٰکُنْ سورۃ الناس تک۔ اور بعض جگہ سورہ رحمن سے نماز ختم کی جاتی ہے، تو سب سے زیادہ فضیلت کس میں ہے۔ بروئے فقہ و حدیث صحیح و مشروع طور سے تحریر فرمائیں۔

اجواب۔ اگر واقعی وہ ایسا مریض ہے کہ روزہ اس کے لئے مضر ہوتا ہے تو اس کو رمضان میں افطار کی اجازت ہے اور اتنے دنوں کے روزے دوسرے دنوں میں رکھنا فرض ہے، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةُ أَيَّامٍ أُخَرَ اور اگر ایسا مریض نہ ہو تو روزہ چھوڑنا حرام اور یہ شخص فاسق، متکبر کبیرہ ہے۔ اور اگر قرآن مجید یاد کرنے کے لئے روزہ چھوڑتا ہے تو اس صورت میں بھی روزہ نہ رکھنا حرام و فسق ہے، روزے سے قبل یاد کرے سنت کے لئے فرض نہیں چھوڑا جاسکتا، جن صورتوں میں فاسق ہے اگر وہ ہوں تو اس کو امام بنانا گناہ، اس کے پیچھے نماز نہ پڑھی جائے، اگر وہ غیبت و بہتان کا مادی ہے، جب بھی متکبر کبیرہ ہے، اور علی الاعلان ہو تو اس کو امام بنانا گناہ۔ اور تراویح تینوں طرح پڑھ سکتے ہیں، ان میں افضل یہ ہے کہ ہر رکعت میں پوری سورت پڑھی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۵) زید امامت کرتا ہے چند بد معاش اس کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں، اسکی نیت ہوتی ہے کہ امام غلطی کریں اور ہم اس کی برائی کریں بلکہ بعض بعض وقت مخالطہ دینے کی غرض سے لقمہ دیتے ہیں، اور بعد نماز وہ لوگ امام کا تمسخر کرتے ہیں، اور خود امام ہونا چاہتے ہیں حالانکہ وہ اہل حرفت سے ہیں اور جاہل ہیں اور بعض قرآن کو پڑھے ہوئے نجیب الطرفین ہیں۔ نجیب الطرفین امام کے نسبت یہ ان کا خیال ہے، ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے۔ بینوا توجروا

اجواب۔ یہ لوگ سخت بے باک اور گنہ گار ہیں، نماز اس لئے نہیں کہ اسیں ایسی مہل حرکات کی جائیں قال اللہ تعالیٰ لَا يَسْمُرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ اگر یہ لوگ ایسی حرکات شنیعہ کے عادی ہیں تو انھیں امام نہ بنایا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۶) از ٹیٹا گدھ ۲۴ پر گنہ مرسلہ جناب رحمت حسین و پیر محمد صاحبان ۳۰ رجب ۱۳۸۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید حافظ قرآن ہے نماز تراویح و اکثر نماز فرض بھی پڑھا دیا کرتا ہے زید نائب قاضی بھی ہے نکاح وغیرہ بھی پڑھا دیا کرتا ہے۔ زید نے اپنے بھائی کے سلسلے کی لڑکی سے نہایت تعلق پیدا کیا بعد اپنے پاس لا کر رکھ لیا بغیر نکاح و طلاق کے، اس لڑکی سے ایک دو بچے بھی ہوئے، تو کیا ایسی صورت میں وہ امامت کر سکتا ہے، اور اس سے نکاح پڑھوانا کیلئے ہے۔

اجواب۔ صورت مستفسرہ میں زید فاسق مُعلن ہے اور اس کو امام بنانا ناجائز و گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی جس کا امادہ واجب، حاشیہ شرح علائی ورد المحتار میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہ اہانتہ شرعاً اس کا پڑھایا ہوا نکاح اگرچہ منعقد کہ اس کے لئے صالِح و پرہیزگار ہونا شرط نہیں مگر جب اس سے بہتر دوسرے موجود ہوں

تو ایسے شخص سے یہ کام کیوں لیا جائے بلکہ اس سے میل جول بھی نہ کیا جائے قال اللہ تعالیٰ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۷) از بنارس کچی باغ مرسلہ جناب نور الحق صاحب پرنسٹی محمد حسن حاجی صاحب و محرم الحرام ۱۳۳۷
جو شخص باراتوں میں مردوں سے دف بجوائے خواہ مال کا کم کے ساتھ ہو یا بغیر مال کم کے، اس قسم کی باراتوں میں جو شخص
شرکت کرے تو اس کی امامت جائز ہے یا نہیں، اور اگر ناجائز ہے تو مکروہ تحریمی ہے یا نہیں، اور نماز واجب الا ادا ہے یا نہیں
اور اگر مکروہ تحریمی نہیں تو حکم شرعی کیا ہے۔

اجواب۔ شادیوں میں دف بجانا جائز بلکہ مندوب، عید و شادی کے موقع پر دف بجانا حدیث سے ثابت ہے بلکہ
ان مواقع کے غیر میں بھی اگر دف بجا یا جائے تو ناجائز نہیں۔ کہا جاسکتا ہے فتاویٰ عالمگیری میں ہے مسئل ابو یوسف رحمہ اللہ

تعالیٰ من الدف انکرہ فی غیر العرس بان تضرب المرأة فی غیر قسوق للصبی قال لا کرہہ واما الذی یحییٰ منہ
اللعب الفاحش للفناء قالی کرہہ کذا فی محیط السرخسی ولا باس بضرب الدف یوم العید کذا فی خزائن المفتیین رحمہما اللہ

مسئلہ (۱۸۸) از بنارس بریلی ڈاک خانہ امیر میٹنگر ساکن صباغ نگر مرسلہ جناب کفایت حسین صاحب۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ضرورت سے لیے ضرورت چشمہ لگا کر نماز پڑھنا یا امامت
کرنا کیسا ہے۔ **مسئلہ (۱۸۹)**۔ اتم میں گھڑی لگا کر نماز پڑھنا یا امامت کرنا کیسا ہے۔

اجواب (۱)۔ چشمہ لگا کر نماز پڑھنا جائز ہے ضرورت سے ہو یا بغیر ضرورت۔
ج (۲)۔ اگر گھڑی چمڑے کے تسمہ یا فیتہ سے بندھی ہو تو باندھ کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ اور اگر کسی نے
سوئے چاندی پیتل وغیرہ سے بندھی ہے تو نماز مکروہ ہوگی اسے اتار کر نماز پڑھنی چاہئے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

یہ کہ امامت کی ملت یہ ہے کہ کسی دعوت کی جین باندھنا اگرچہ گھڑی کے ساتھ ہو ناجائز ہے بلیا کہ احکام شریعت اور المفوظ میں ہے۔ اور حرام شی
پڑھیں ہو کر نماز مکروہ ہے شرح مقدمہ غزنویہ۔ پھر فتاویٰ فقہیہ میں ہے تکرر الصلوٰۃ فی ثوب الحریر وعلیہ ایضا لانہ محرم علیہ لبسہ فی غیر
الصلوٰۃ ففیہا ادلیٰ قال فی الرضویۃ وقولہ وعلیہ ایضا مبین علی قولہما من حریمہ افتراش الحریر والا فہو جائز عند الامام الاعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ لان المحرم لبسہ لا سائر وجوہ الامتناع کما فی رد المحتار وغیرہ نعم تکرر الصلوٰۃ علیہ وان جازا افتراشہ لان
الصلوٰۃ یستبرح الرزق وھذا لا الکراہۃ تازیہۃ۔ اقول وانی الی الان فی تردد فی عدم جواز یند الساعۃ من حلیہ کان اور
نحاس اور صفر۔ ان کان من فضۃ لانہ قال فی الذرائع المختار ولا یجلی الرجل بذہب وفضۃ مطلقا الا بجامعہ ومنطقۃ
وحلیۃ سیف منہا ای الفضۃ اذا لم یرد بہ التزیین ونبھا ولا یکرہ فی المنطقۃ حلقہ حیدر اور نحاس وعظم۔ وقال الامام احمد
رضی اللہ عنہ فی الطیب الوجیز فی بیان الاشیاء النجسۃ من الفضۃ (۱۰) یہی جامعہ کی پی ۱۵۱ فاشن مشرق (۲۱) طور کا پرتہ ملد

مسئلہ (۱۸۹) از مقام کھر داڈا گناہ ٹینڈا گڑھ ضلع چوہیں پرگنہ مرسلہ محمد طاہر حسین صاحب میاں باڑی فنا کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عمر و مولوی قاضی و حنفی و مسجد کا امام ہے اور مالی حیثیت سے اہل نصاب ہے، اسی حالت میں مال صدقات زکوٰۃ صدقۃ الفطر چرم قربانی نذر وغیرہ خود جمع کرتا ہے اور کھاتا ہے اور جھوٹ بولنا اور گالی دینا، امانت میں خیانت کرنا، مسلمانوں کا مال دھوکا دینا، کھانا، اسلام کے کاموں میں رکاوٹ ڈالنا، وعدہ خلافی کرنا، چغلی کرنا، یہ تمام علامات نفاق اسکی ذات میں موجود ہیں، ایسے شخص کو امام مقرر کرنا جائز یا نہیں۔ اور اگر ایسا شخص امام مقرر شدہ ہو تو اس کے پیچھے نماز جائز ہوگی یا نہیں، بیسوا تو جبر و

الجواب۔ جبکہ عمر و مالک نصاب ہے تو اسے زکوٰۃ و صدقات واجبہ مثلاً صدقۃ فطر و نذر اپنے لئے لینا ناجائز و حرام ہے اور اسکو دینے سے زکوٰۃ و صدقۃ فطر وغیرہ ادا بھی نہ ہوں گے، دینے والوں پر شرعی مطالبہ بدستور باقی رہے گا قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ الْاٰیۃ۔ اور چرم قربانی غنی کو بھی دے سکتے ہیں، اس کے لئے معرفت زکوٰۃ ہونا شرط نہیں جب وہ شخص ان افعال کا مرتکب ہے جو سوال میں مذکور ہیں تو اسے امام مقرر کرنا ناجائز ہے اور اسکے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے کہ پڑھنی گناہ اور پڑھی ہو تو لوٹانی واجب، وہاں کے مسلمانوں پر لازم ہے کہ اس کو امت سے معزول کر دیں اور کسی لائق امت کو امام بنائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۰) از مقام بیراٹھ یوسٹ فازی کا تھانہ ریاست ابور راجپوتانہ مرسلہ نذیر خاں پھوٹے خاں

۳ صفحہ المظفر، مسئلہ نمبر ۱۸۹

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کسی مسجد میں بچہ امت کرتا ہے اس کے دو لڑکے جو ان و عاقل علانیہ زنا کرتے ہیں، وہ امام صاحب اپنے لڑکوں کے ساتھ شامل ہو کر کھانا کھاتے ہیں اور تعلقات روزمرہ ضروریات و اختلاط و البستہ رکھتے ہیں اور شامل رہتے ہیں، آیا ایسے امام کے لئے صورت مذکورہ بالا میں شرعاً کیا حکم ہے۔

الجواب۔ امام کو چاہئے کہ جب ان کے لڑکے ایسے کبیر و شدیدہ کے مرتکب ہیں تو ان سے علیحدگی اختیار کریں قال اللہ تعالیٰ وَلَا تَرْکَبُوا اِلٰی الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا فَمَا تَمْسُکُمُ النَّارُ۔ اور حدیث میں ارشاد فرمایا کَلَّکُمْ نَهَاجٌ وَ کَلَّکُمْ مَسْئُوْلٌ عَنْ رَّعِیَّتِهِ۔

بحق فی ہذا المساعۃ علی منفعۃ افعال تو بہتر اس سے اعتراف ہے و ہر لا یغنیہ عدم الجواز۔ احکام شریعت و الفروع لا یسادی الطیب الوجیز فی الضبط و المحرر نہو عنہ منعم علی احکام شریعتہ و المفظا۔ فلیتأمل و لیحررہ اللہ تعالیٰ اعلم **الجواب**

مسئلہ (۱۹۱) از امام نگر ضلع البیڑ مسئلہ ملا نجیب الرحمن صاحب ۵/ صفر المظفر ۱۳۳۸ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو شخص قرآن شریف غلط پڑھتا ہو اس کے پیچھے نماز جائز ہے یا ناجائز جیسا کہ دلائل الضالین کی مدد نہ کھینچنا یا ض کو ظ پڑھنا، غرضیکہ قرآن شریف غلط پڑھتا ہو۔

اجواب۔ غلطیاں بعض ایسی ہیں جن سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور بعض سے فاسد نہیں ہوتی، جو غلطی ایسی ہے کہ اُس سے معنی فاسد ہو جائیں اُس سے نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں، ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھنے سے اگر جگہ معنی فاسد ہو جاتے ہیں اور نماز باقی رہتی ہے اور بعض جگہ نہیں، مگر یہ اُس صورت میں ہے کہ بلا قصد ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھا اور قصداً ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھنا قرآن کو بدلنا اور تحریف کرنا ہے اور یہ یقیناً حرام ہے بلکہ اس میں احتمال کفر ہے اور اگر ایسا شخص ہے کہ اُس سے وہ حرف ادا نہیں ہوتا تو خود اُس کی نماز ہو جائیگی بشرطیکہ کوشش کرتا رہے کہ صحت کے ساتھ ادا ہو اور کوشش نہ کرے تو خود اس کی نماز بھی نہ ہوگی۔ درمختار میں ہے ولو زاد کلمۃ او نقص کلمۃ او نقص حرفاً

او قدمہ او بدله باخر لم یفسد ما لم یتغیر المعنی الاما یشتق تمیزاً کالضاد والطاء فالکثر ص لم یفسد ما اور جو بے پرواہی سے غلط پڑھتا ہے یا صحیح حروف کی کوشش نہیں کرتا اُس کی اپنی نماز بھی نہ ہوگی وہ امامت کس طرح کر سکتا ہے۔

بالجملہ امام کے لئے بقدر ما تجوز فی الصلوۃ تصح فردی ہے اور غلط پڑھنے والے کے پیچھے صحیح خواں کی نماز نہیں ہوتی۔ درمختار

میں ہے وحرر المحلی وابن الشحنة انه بعد بذل جهده اذا تلمحاً کالامی فلا یؤثم الامثلة ولا تصح صلاۃ اذا

امکنه الاقتداء بمن یحسنه او ترک جهده او وجد قدر الغرض مما لا یشتغ فیہ هذا هو الصحیح المختار ہے

حکم الانشع وکذا من لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحروف۔ یہ حکم حروف کی صحت اور غلطی کا ہے، ان کے علاوہ اگر مدد شد و اظهار و اخفاء وغیرہ ضروریات تجوید کی اگر مراعات نہ کی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اس کے پیچھے اقتداء صحیح ہو جائے گا اور

مسئلہ (۱۹۲) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے نماز فجر میں قبل جماعت اس خیال سے فرض پڑھ لی کہ جو صاحب فرض پڑھانے والے تھے وہ ڈار بھی کرتا تھے، نیز خیالات بھی ان کے کچھ دہائیوں کی جانب بھٹکے ہوئے تھے لیکن بعد کو عمر و نے زید ہی کو نماز پڑھانے کو کھڑا کر دیا، زید بوجہ شرم نہ کہہ سکا کہ میں فرض پڑھ چکا ہوں بلکہ فرض پڑھا دیے، ایسی حالت میں شرع شریف میں زید کے لئے کیا حکم ہے۔

اجواب۔ زید جبکہ فرض نماز پڑھ چکا تھا تو ہرگز اسے امام بننا جائز نہ تھا کہ اولاً وہ منتقل ہے اور منتقل کے پیچھے فرض

والوں کی اقتدار صحیح نہیں، اس نے لوگوں کی نمازیں خراب کیں، اٹانیا چونکہ وہ نماز فجر پڑھ چکا تھا، اب اُسے نقل نماز پڑھنے کی اجازت نہ تھی کہ یہ وقت نقل نماز کا نہیں، زید توبہ کرے اور تمام مقتدیوں کو جو اس نماز میں شریک تھے خبر کرے کہ مجھ سے ایسا ہوا تم اُنہیں کی نماز فجر پڑھ لو۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۳) از ریاست پالن پور موضع ڈسہ محلہ میران مرسلہ جناب مولوی محمد ظہور احمد صاحب
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید ایک محلہ کی مسجد کا پیش امام ہے، محلے کے
چند اشخاص اس سے خوش ہیں، بقیہ تمام ناراض ہیں، علاوہ ازیں دوسرے محلوں کے تمام مسلمان ناراض ہیں اور زید کے پیچھے
نماز نہیں پڑھتے۔ اور زید جو ٹوٹ بولتا ہے اور لوگوں کو دھوکا بھی دیتا ہے، زید کے محلے کے ایک شخص کا انتقال ہو گیا اور اس کے
بچے یتیم ہو گئے، زید نے ان یتیم بچوں کا مکان ایک رشتہ دار سے خرید لیا اور دوسرے کے نام رجسٹر ڈکرا لیا، محلے میں جب
یہ خبر ہوئی تو زید سے پوچھا گیا تو زید نے جواب دیا، میں نے نہیں لیا، حالانکہ فی الحال وہ اسی مکان میں رہتا ہے، مذکور پیش امام
کی وجہ سے محلے میں ہر وقت فساد ہوتا ہے اور تمام محلہ مقدمہ بازی میں خراب ہو رہا ہے۔ چند اشخاص اس کے پشت پناہ بنے ہوئے
ہیں، جو ان کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھتے ہیں۔ بقیہ اپنے گھروں میں یا دوسری مسجدوں میں نماز پڑھ لیتے ہیں۔ ایسے شخص کے پیچھے
از روئے شرع شریف نماز پڑھنا کیسا ہے، اور ایسے شخص کو مسجد کی پیش امامت سے الگ کیا جائے یا نہیں۔

الجواب۔ جھوٹ بولنا گناہ کبیرہ و فسق ہے اور جھوٹ کی بُرائی اور قباحت سے کون واقف نہیں۔ اور جھوٹ بولنے والا فاسق ہے اگر وہ علانیہ اس کبیرہ کا ارتکاب کرتا ہے تو فاسق معلن ہے، اور فاسق معلن کو امام بنانا ناجائز اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی۔ رد المحتار میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم امانتہ شرعاً، لہذا اگر زید میں یہ بدخلعت ہو تو اسکو مفزول کر کے دوسرے مستحق صلح امامت کو امام بنائے اور ایسی حالت میں اس کی امانت و طرفداری ناجائز ہے قال اللہ تعالیٰ تَعَاذُوا عَلٰی الْاَیْمَةِ وَالْمَقْوٰی وَلَا تَعَاذُوا لَوْ لَعَلَّ الْاَیْمَةَ وَالْعَدُوَانَ یَنٰکِیْ اور پرہیزگاری پر باہم امانت کر دو، گناہ اور ظلم پر امانت نہ کر دو اور جبکہ زید نے عموماً اہل محلہ منتقر ہیں اور یہ منتقر خود زید کی حرکات کے سبب ہے، تو ایسے امام کی نسبت

حدیث میں یہ آیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ثلثة لا تجاوزن صلاتہما اذا نہم العبد الا بقی حتی یرجع وامر انہ یات ذویہما علیہما ساخط وامام قوم وھم لہ کارھون میں شخص ہیں کہ ان کی نماز کانوں سے تجاوز نہ نہیں ہوتی (قبول نہیں ہوتی)، غلام بھاگا ہوا جب تک واپس نہ آئے اور عورت جو اس حالت میں رات گزارے کہ

اس کا شوہر ناراض ہے اور کسی قوم کا امام جبکہ وہ لوگ اس سے کراہت کرتے ہوں (سداۃ الترمذی عن ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) دوسری حدیث یہ ہے کہ ارشاد فرمایا ثلثة لا یقبل منهم صلاۃ تہم من تقدم قومًا وہم لہ کارہون، الحدیث تین شخصوں کی نماز قبول نہیں ہوتی، انہیں ایک وہ شخص ہے جو کسی جماعت کا امام بن جائے اور وہ لوگ اُسے ناپسند کرتے ہوں (سداۃ ابوداؤد وابن ماجہ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) تیسری حدیث یہ ہے کہ ارشاد فرمایا ثلثة لا ترفع لہم صلاۃ تہم فوق رؤسہم شبرا رجل أم قومًا وہم لہ کارہون، الحدیث تین شخصوں کی نماز سرے ایک بالشت بھی اونچی نہیں جاتی، ایک وہ مرد کہ کسی قوم کی امامت کرے اور وہ لوگ اُسے ناپسند کرتے ہوں (سداۃ ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما) باجملہ اگر زید کی یہی حالت ہے جو سوال میں مذکور ہے تو اسکو امامت سے جُدا کر دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) مسئلہ (۱۹۴) از سورتی جے پور کشن پور بازار مرحلہ جناب حامد حسن صاحب ۲۳ محرم الحرام ۱۳۸۵ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں کہ ایک مشہور عالم ہے جو نماز کی تکبیرات انتقال میں بجائے اللہ اکبر کے اللہ اکبر کہتا ہے حالانکہ دوسری جگہ (س) صحیح تلفظ کے ساتھ ادا کرتا ہے، دریافت کرنے پر کوئی بات نہیں بتلاتے۔ (۲) زید رکعت اولیٰ کے سورۃ فاتحہ میں مَغْضُوبٌ کے (ض) کو مشابہ ظار، اور قَوْلَ الضَّالِّینَ کے (ض) کو مشابہ دال پڑھتا ہے۔ اور دوسری رکعت میں جملہ اول کی (ض) کو دال اور جملہ ثانیہ کے (ض) کو ظار پڑھتا ہے، باقی قرآن پاک میں اپنی حسب مرضی جہاں جو جی چاہے گا پڑھے گا۔

(۳) زید آیات سجدہ کی تلاوت پر سجدہ نہیں کرتا، اندرون نماز ہو یا بیرون نماز اور نماز میں قصد آیت سجدہ پڑھی اور بعد اختتام آیت فوراً رکوع کر لیا، اور بیان کیا کہ رکوع کر دینے سے سجدہ باقی نہیں رہتا، اور بیرون نماز اس کی بھی فتویٰ نہیں۔ ہر چند دریافت کیا گیا مگر کوئی عبارت فقہ و حدیث دکھانے سے عاجز رہا۔ ایسی صورت میں نماز کے متعلق کیا حکم ہے اور ایسے شخص کو امام بنانا چاہیے یا نہیں۔

الجواب (۱)۔ اکبر کی (س) کو دال پڑھنے سے نماز نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) ہر حرف کو صحیح طور پر ادا کرنا لازم ہے، اور ایک حرف کی جگہ دوسرا پڑھنے میں اگر معنی فاسد ہوتے ہیں تو نماز نہیں ہوگی اور قصد پڑھنا بہر حال حرام و گناہ ہے کہ تحریف کلام اللہ ہے، غرض جب اسکی یہ حالت ہے تو امامت نہیں کر سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) سجدہ تلاوت واجب ہے، درمختار میں ہے، يجب بسبب تلاوة من اربع عشرة آية. البتہ اگر آیت سجدہ نماز میں پڑھی اور فوراً رکوع کر دیا اور رکوع میں سجدہ کی نیت کر لی تو اس رکوع سے بھی سجدہ ادا ہو جاتا ہے اور اگر رکوع میں نیت نہیں کی اور اسکے بعد سجدہ کر لیا تو اسی سجدہ نماز سے سجدہ تلاوت بھی ادا ہو گیا۔ درمختار میں ہے و

تؤدّي برکوع صلاة اذا كان الركوع على الفور من قراءة آية ايتين وكن الثالث على الظاهر كما في البحران نواة ای کون الركوع لسجود التلاوة على الرابع وتؤدّي بسجودها كذا لا ای على الفور وان لم یؤدّ. والله تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں، کیا از روئے شرع بغیر اہلیت امامت مسجد میں تو ریش جائز ہے، اور باپ کے بعد پسر کو حق امامت بغیر شرط امامت حاصل ہوتا ہے۔

(۳) زید جو امامت کی اہلیت نہیں رکھتا اپنے باپ کی امامت کے زمانہ میں، ایک ریاست سے پانچ سو روپیہ سالانہ حق امامت مقرر کر دیا ہے، باپ کے مرجانے کے بعد محض اس روپیہ کے لالچ میں خود امام مقرر ہو گیا ہے، حالانکہ ایک روز بھی اپنی نااہلی کی وجہ سے امامت نہیں کرتا نہ اہل شہر اس کی اقتدا کرتے ہیں، بلکہ زید اس رقم مقرّرہ میں سے کچھ معاوضہ دے کر ایک اجیر مقرر کر دیا ہے تاکہ وہ نماز پڑھائے، باقی کل روپیہ خود کھاتا ہے، جو کہ اصل امام کے لئے مقرر کیا گیا تھا۔ پس اس کا اس روپیہ کو اپنے صرف میں لانا جائز ہے یا نہیں۔ اور ایسے شخص کی معاوضت کہ آئندہ بھی پاتا ہے جائز ہے یا نہیں۔

(۴) زید مذکور تارکِ صلوة و تارکِ جماعت، اور ایک پیرے لنگر ہے کہ حالت قیام میں ایڑی زمین سے نہیں لگتی، اور ایک ہاتھ سے ٹوٹا ہے کہ نیت کے وقت اس کے ہاتھ کانوں تک ٹھک نہیں پہنچتا، بائیں ہاتھ سے لکھتا اور کھاتا ہے۔ لہذا یہ مستحق امامت ہے یا نہیں اور اس کو اپنی طرف سے اجیر مقرر کرنے کا حق حاصل ہے یا نہیں۔

(۵) جبکہ شہر و محلہ میں چند ایسے اشخاص بلا معاوضہ نماز پڑھانے کے لئے بل سکتے ہیں جو مستحق و پرہیزگار اور امامت کے اہل ہوں، محض روپیہ کی وجہ سے گریز کرتے ہوں۔ ایسی صورت میں کسی اجیر کو بطور ملازم رکھ کر نماز پڑھوانا، اور بعض مسلمانوں کو اس امر میں ساعی رہنا کہ زید مذکور بھی فرضی امام رہے عند الشرع کیا ہے۔

(۵) زید مذکور جو اپنی طرف سے نماز پڑھانے کے لئے اجیر رکھتا ہے ان کی مقرّرہ اجرت اس وقت تک نہیں دیتا جب تک کہ مطالبہ باہمی سے گذر کر معاملہ حکومت تک نہ پہنچ جائے۔ پس زید کا نماز پڑھانے پر بھی اجرت ادا نہ کرنا زید کو مفرد و غاصب نہیں قرار دیتا۔ ایسے شخص کو امامت سے علیحدہ کرنا چاہیے یا نہیں۔

(۶) زید نے بطع نفعانی اپنے نابالغ لڑکے کو جسکی عمر پانچ سال ہے، امام بنادیا یعنی ایک دستاویز لکھ دیا کہ میں جامع مسجد کا امام و خطیب ہوں میں اپنی طرف سے اپنے لڑکے فلاں کو امام و خطیب اور متوتی مقرر کرنا ہوں اور اس پر اہل شرع کے دستخط ہیں، اور اسی کے ساتھ ایک درخواست بھیجتا ہے جس میں یہ لکھا گیا ہے کہ امامت کی مقررہ رقم اسی کو نام مستقل کر دی جائے جس پر شہر کے امرار و دوسرے دستخط ہیں۔ کیا ایسے لوگوں کی دعا بازی حد کو پہنچی یا نہیں۔ جبکہ کافذ میں امام جدید کی عمر ظاہر نہیں کی گئی ہے۔ کیا ایسا نابالغ بعد بلوغ تاہل ہوں تو امام بن سکتا ہے، بینوا توجسرو۔

الجواب۔ وراثت مال میں جاری ہوتی ہے، اور امامت مال نہیں جس میں وراثت جاری ہو۔ اگر امام کی اولاد ہو جب بھی محض اس وجہ سے امام نہ ہوگی کہ اس کا باپ امام تھا، بلکہ باپ کے مرنے کے بعد اگر متوتی و اہل مسجد نے اسکی اولاد کو امام مقرر کیا تو امام ہے اور دوسرے کو امام مقرر کیا تو دوسرا امام ہوگا۔ صرف امام کا بیٹا ہونا امامت کیلئے کافی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) جب زید کبھی نماز پڑھتا ہی نہیں تو امام بھی نہیں اور امامت کی تنخواہ کا بھی مستحق نہیں کہ اجرت کے لئے عمل ضروری ہے اور کام کیا ہی نہیں تو تنخواہ کس چیز کی لے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) جب وہ نہ امام ہے نہ نماز پڑھتا ہے تو یہ سوال فضول ہے، ہاں اگر مطلب یہ ہے کہ اسکو امام مقرر کیا جائے یا نہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ تارک نماز ہونگی وجہ سے فاسق ہے، اور فاسق کو امام مقرر کرنا ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) فرمیں امام کوئی چیز نہیں، امام وہ ہے جو نماز پڑھائے، اور مسجد کا روپیہ بلا وجہ کسی کو دینا ناجائز ہے، اور اس کے لئے سنی کرنا بھی ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۵) جب زید امام ہی نہیں تو امامت سے ملحدہ کرنے کے کیا معنی، البتہ بلا وجہ اس کو مسجد کا روپیہ دینا ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۶) جبکہ لڑکے کی عمر پانچ سال ہے تو وہ کس طرح امام ہو سکتا ہے اور اس کو امام و خطیب مقرر کرنا اور اس کی تنخواہ اسکو دلانا ناجائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۶)۔ مسئلہ جناب محمد باب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امام مسجد از مقام حاجی نگر چٹکل، ضلع چوہیں پر گئے۔ ایسا شخص جو عام لوگوں سے نماز و طہارت کے مسائل زیادہ جانتا ہے اور علم بھی زیادہ ہے، علماء کی صحبت و رفیق رکھتا ہے۔ قرآن عظیم بھی صحیح پڑھتا ہے، ساتھ ستر برس کی عمر ہے، دانت وغیرہ بھی درست ہے، جہاں تک خیال کیا جاتا ہے مستحق بھی ہے۔ ایسا شخص امامت کر سکتا ہے یا نہیں۔ بینوا توجسرو۔

(۲) امام اگر صاحب نصاب نہ ہو یا ہو مگر دین میں مستغرق ہے، اس کو صدقہ فطریہ زکوٰۃ کی رقم یا صدقہ میت لینا جائز ہے، یا ناجائز، اور ان صدقات کے لینے سے اس کی امامت میں کوئی نقص واقع ہو گا یا نہیں، جبکہ امامت کا معاوضہ سمجھ کر نہیں لیتا، اور دینے والوں کا بھی ایسا خیال نہیں۔
ببینوا تو جبروا

(۳) ایسا شخص جنکی صفات اوپر مذکور ہوئیں، اس پر جھوٹا الزام لگا کر امامت سے علمدہ کرنا حتیٰ کہ اسپر بیٹی کے ساتھ زنا کا اتہام لگانا کیا حکم رکھتا ہے۔ ان اتہام لگانے والوں کی کیا سزا ہے، جس کا ثبوت شرعی تو درکنار، رولج و پنچائت کے طور پر بھی ثابت نہ کر سکے۔ نیز شخص مذکور کی بی بی خود موجود ہے اور اس کا داماد بھی، اور اس کی لڑکی سسرال میں رہتی ہو جہاں ایک لڑکا پیدا ہوا، جبکہ اس کا شوہر گھر پر موجود ہے، اس کے مکان پر شکایت کا کوئی ذکر نہیں۔ اسپر یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ یہ لڑکا امام کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے، گو اہوں سے زبردستی کہلایا جاتا ہے، گواہ بھی صرف ایک آدمی ہے وہ بھی صاف انکار کرتا ہے کہ ہم کچھ نہیں جانتے سب جھوٹ ہے۔ اور جو مولوی صاحبان اتہام لگانے والوں کی تائید و تمنا اور سپردی کرتے اور خود بھی اس اتہام کے مرتکب ہوتے ہیں، ان کا کیا حکم ہے، عند الشرع وعند اللہ دونوں کی کیا سزا ہے۔
ببینوا تو جبروا

(۴) ایسے الزام کے ثبوت کے لئے ایک شخص کو گواہی دینے پر آمادہ کرنا اور اگر وہ گواہی دینے سے انکار کرے تو اس کو دھمکی دینا کیسا ہے۔ اور اگر گواہی دے اور وہ بھی سماعت کی نہ چشم دید کی، تو کیا ایسی گواہی کی بنا پر ثبوت ہو جائیگا۔
الجواب (۱)۔ امام کے لئے یہی چاہئے کہ مسائل نماز و طہارت سے واقف ہو اور اسپر عامل ہو اور فاسق معلن نہ ہو، فواحش سے بچتا ہو، ایسا ہے تو اس کی امامت میں حرج نہیں اور جب سب لوگوں سے یہی شخص بہتر ہے تو یہی متعین ہے۔ واللہ اعلم
(۲) ایسا شخص صدقہ فطر اور زکوٰۃ لے سکتا ہے جبکہ لینا اور دینا اجرت امامت میں نہ ہو۔ امامت میں اس کی وجہ سے کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) زنا کی تہمت لگانے والا جبکہ چار مردوں کو گواہ نہ پیش کر سکے جو چشم دید زنا کرتے دیکھنا بیان کریں، تو اشیائے حقہ کا شرعی مستحق ہے اور فاسق ہے اور اس کی گواہی ہمیشہ کے لئے نامقبول، اور گواہ بھی اسی سزا کا مستحق ہے جبکہ چاہے کم ہوں۔ اب کہ حکم شرعی جاری نہیں، مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسے شخص سے مقاطعہ کریں، اس کے ساتھ کھانا پینا، ملنا جلنا چھوڑ دیں۔
(۴) جھوٹی گواہی پر آمادہ کرنا حرام اور گواہی دے تو یہ بھی اسی سزا کا مستحق ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۷) از کوہ مری مرسلہ باشندگان کوہ مری بذریعہ حکیم عبدالخالق صاحب ۸ رجبی الاول ۱۳۷۱
مورخہ ۲۷ اکتوبر کو ۱۲ بجے شام کوہ مری آریہ سلج منہ میں ایک جلسہ اس غرض سے منعقد ہوا کہ کوہ مری کی
بستی میں ممبران پنچائت کا انتخاب کیا جائے جہاں تقریباً ایک سو آدمی کا مجمع تھا۔ کام کے شروع میں مغرب کی اذان
ہوئی تو مولوی محمد سعید صاحب امام جامع مسجد اس مجمع میں موجود تھے جنہوں نے اذان کا کوئی خیال نہ کیا، یہاں تک کہ
نماز کا وقت ضائع ہو گیا۔ پھر تو مسلمان اذان سن کر نماز پڑھنے کے لئے چلے گئے۔ امام مسجد موصوف کی بے توجہی کی وجہ
سے بھی باقی مسلمان جو وہاں موجود تھے ان کی نماز بھی قضا ہو گئی۔ سب مسلمان اسی خیال میں تھے کہ امام مسجد
اٹھیں تو ان کے ساتھ ہم بھی نماز ادا کریں، حالانکہ مولوی سعید صاحب کا اس اجلاس میں رہنا غیر ضروری تھا اچھا کوئی
ذاتی کام نہ تھا، بلکہ لاپرواہی سے انہوں نے اپنی نماز بھی ضائع کر دی اور ساتھ ہی باقی مسلمانوں کی قضا کر دی،
ایسا مولوی امامت کے لائق ہے یا نہیں، از روئے شریعت ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے؟ بیخود توجرو۔
اجواب۔ نماز کا قضا کر دینا بلا عذر شرعی سخت گناہ کبیرہ ہے، قرآن و حدیث میں اسکی سخت مذمت آئی ہے خصوصاً
ایسے کا قضا کرنا کہ اسکی وجہ سے دوسروں کو بھی قضا کر دینے کا حیلہ مل گیا، سب لوگوں پر توبہ لازم ہے اور امام اگر توبہ نہ کرے
تو امامت سے معزول کر دیا جائے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۸) از دارالافتاء قادریہ ہیکرہ بنگلور ۱۰۲ دھرمراج اشرفیہ مرسلہ سید حیدر شاہ ۲۰ شوال ۱۳۷۱
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس امر میں کہ قضاوت یا امامت مورد وثی ہے یا شرعی اگر قاضی کا
رہ کا محض بے علم ہو تو پھر بھی قاضی شہر ہو سکتا ہے یا نہیں اور امام مسجد یا عیدین کا لڑکا بے علم ہو نماز کے صحت و فساد سے
واقف نہ ہو قرآن مجید بھی غلط پڑھتا ہو اور مذہب سے بھی واقفیت نہ ہو تو ایسے شخص کو امام مسجد یا امام عیدین بنائے
ہیں یا نہیں۔ اگر کسی جگہ امام عیدین بے علم ہو اور نماز میں کراہت کے وجہ سے فساد تک کی نوبت پہنچتی ہو اور ہزار ہا
لوگوں کی نماز خراب ہوتی ہو تو ایسے امام کو قائم رکھنا چاہیے یا بدل دینا چاہیے۔ اگر کوئی صاحب علم ان خرابیوں کی وجہ سے
اس بے علم امام کی اقتدانہ کر کے علیحدہ کسی جگہ شہر کی کسی مسجد اعظم میں نماز عید ادا کرے تو شرعاً درست ہے یا نہیں۔
اور اگر کوئی کہے کہ ان وجوہات سے بھی نماز عید مسجد میں مطلقاً ناجائز ہے تو یہ کہنا صحیح ہے یا غلط۔ بیخود توجرو۔
اجواب۔ ہندوستان میں عام طور پر جس کو قاضی کہتے ہیں یعنی نکاح پڑھانے والے کو، یہ کوئی قاضی نہیں۔

عرف شرع میں اس کو قاضی نہیں کہہ سکتے جس سے چار میں نکاح پڑھوادیں اور اس رسمی قاضی کو اس پر دعویٰ کا کوئی حق نہیں اور یہ ضروری نہیں کہ باپ سے نکاح پڑھواتے تھے تو بیٹے سے بھی پڑھوائیں خصوصاً جبکہ وہ بے علم ہے، بہت ممکن ہے کہ ایجاب و قبول کے الفاظ صحیح طور پر ادا نہ کرے اور نکاح منعقد نہ ہو۔ اور اگر سوال میں قاضی سے مراد قاضی شرع ہی تو یہ ایک عہدہ ہے کہ بادشاہ اسلام کی جانب سے دیا جاتا ہے اور اس کے بہت کچھ اختیارات ہوتے ہیں، اس کے لئے قاضی سابق کا بیٹا ہونا کافی نہیں، بلکہ نیابت و تقلید ضرور ہے۔ جس طرح بیچ کا بیٹا بیچ نہیں ہے جب تک کہ بادشاہ بیچ نہ بنائے یونہی قاضی کا بیٹا خود بخود قاضی نہیں ہے۔ اور جاہل کو قاضی نہ بنانا چاہئے۔ معلوم نہیں کہ اپنی بے علمی کی وجہ سے کیا کچھ کر گئے

خصوصاً جب عالم موجود ہو۔ حدیث میں ہے من قلدا انسانا عملاً و رعیتہ من ہوا دلی منہ فقد خان اللہ و رسولہ و جبا علیہ المسلمین۔ اور امامت بھی ایک عہدہ ہے جس شخص کو اہل مسجد یا متولی مسجد نے اس کے لئے منتخب کیا۔ اور امام بنایا وہ امام ہوگا یہ کوئی پدیری ترک نہیں ہے کہ باپ مر گیا تو بیٹا وارث ہو گیا اور ایسے امام بنانا ہرگز جائز نہیں جو نماز کی صحت و فساد کو بھی نہ جانتا ہو اور قرآن مجید بھی صحیح نہ پڑھتا ہو اور اس نے غلط قرآن مجید پڑھا تو نماز ہوگی ہی نہیں جبکہ فساد معنی لازم آئے۔ اور جب امام کی نہوئی تو مقتدیوں کی بھی نہ ہوگی، درختار میں شرائط امامت میں فرمایا دھعہ صلاۃ املہ یعنی امام کی نماز صحیح ہو اسی وقت مقتدی کی بھی نماز صحیح ہو سکتی ہے ورنہ نہیں، رد المحتار میں شرائط امامت میں شمار کیا کہ والقراءۃ والسلامۃ من الاعن اس

کالرعات والغاناۃ والتمتۃ واللشغ و نقد شرط کطہارۃ و ساتر عورت۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر امام صحیح نہیں پڑھتا ہے تو صحیح خواں کے موجود ہوتے ہوئے وہ امام ہو ہی نہیں سکتا۔ درختار میں ہے والحق بالامامۃ لقد یماہل لقبہ العلم باحکام صلاۃ و فساداً۔ لہذا بے علم کو امام بنانا نہیں چاہئے۔

پس سوال میں جس امام کا ذکر ہے اسکو معزول کر کے کسی لائق امامت کو امام بنانا ضروری آدرا اگر باختیار لوگ ایسا نہ کریں تو گنہ گار ہوں گے اور لوگوں کی نماز خراب ہونے کا وبال ان کے ذمہ بھی ہوگا۔ اور اس صورت میں عالم دین کو چاہئے کہ اپنی جماعت علیحدہ قائم کرے اور جمعہ و عیدین کی نماز مطابق شرع ادا کرے، اور یہ کہنا کہ مسجد میں عید کی نماز ناجائز ہے غلط ہے خصوصاً جبکہ ان وجوہ سے ہوتا صلا حرج نہیں بلکہ یہی کرنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۹) از کلکتہ چھو ابانار اسٹریٹ نمبر ۱۸۵ عبد الواحد سردار مرسلہ جناب فطیر الدین صاحب شہباز شاہ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کجترہ کے سات متولی ہیں۔ ان میں سے ایک متولی عبد الحمید کے مقدم

کی بابت ایک مدعی مولوی راحت حسین بہاری نے مجھ خاکسار پر جرم عائد کیا کہ امام مسجد کچنڑہ کو میٹنگ میں میں نے یہ کہتے ٹنا کہ ہم قرآن حدیث کے فیصلوں کو نہیں مانتے، اور طرفہ برآں کہ مولوی راحت حسین نے حلف بھی اٹھایا، حالانکہ اس میٹنگ میں حضرات علمائے کرام و متولیان ذوالا احترام و معززین محلہ و مصلیان مسجد بھی موجود تھے، ان حضرات نے کہا، اوداب بھی بیان دینے کے لئے تیار ہیں کہ امام نے ہرگز ہرگز ایسا لفظ نہیں کہا، اور خاکسار بھی حلف اٹھانے کے لئے تیار ہے، بلکہ خاکسار کی عقیدت تو یہ ہے کہ مسلمان ہونے کی حالت میں ایک شرابی یا جواڑی وغیرہ اپنی زبان سے ایسے الفاظ نہیں نکال سکتے چہ جائیکہ یہ خاکسار۔ مگر مولوی راحت حسین اور عبدالحکیم کے جگری دوست بھندہ تھے کہ کسی نے سنا یا نہ سنا ہم نے تو سنا، لاؤ قرآن کے تیسوں پارے میں اٹھاؤں، بعدہ عبدالحکیم دو گواہ اور تیار کر کے لائے، جنہیں کا ایک خاکسار کا قدیمی دشمن تھا۔ ان دونوں نے بھی میرے متعلق مولوی راحت حسین جیسے کلمات کہتے ہوئے حلف اٹھائے۔ حضرت مولانا محمد مشتاق احمد صاحب کانپوری نے مجھ خاکسار کو ان تینوں شخصوں کے حلف اٹھانے پر امامت سے معزول کر دیا۔ اور مدعی اور گواہوں سے کسی قسم کی جرح تک نہ کی۔

اب سوال یہ ہے کہ کیا شریعت میں دو گواہوں کی گواہی اور ایک مدعی جو پہلے اس مسئلہ میں حکم بنا تھا۔ آج مدعی بن کر حلف اٹھا رہا ہے۔ خواہ اپنے پاس دیانت نہ رکھتے ہوں اور مدعی علیہ کے دشمن ہوں۔ ہر حال میں معتبر ہیں یا نہیں۔ بالفرض مدعی اور گواہوں کا قول کسی وجہ سے معتبر بھی ہو جائے، تو کیا میں ہر حال میں مسجد مذکور اور دنیا کی کسی مسجد کا امام نہیں بن سکتا۔ اور گواہوں اور مدعی کے حلف اٹھانے سے کسی مسجد کی امامت کر سکتا ہوں نہ مسلمان ہو سکتا ہوں؟

اجواب۔ مدعی یا گواہوں سے حلف لینا ان سے قسمیں کھلانا شرع سے ثابت نہیں حلف منکر پر ہوا کرتا ہے نہ کہ مثبت پر حدیث مشہور البینۃ علی المدعی والبیان علی من انکر۔ اس پر شاہد مدلل ہے بلکہ یمن میں جس چیز کی نفی کرتا ہے اس کے ضد کے اثبات کو ذکر کرنا بھی ٹھیک نہیں۔ ہدایہ میں ہے والاصح الاقتصار علی النفع لان الایمان علی ذالک نعمت دل علیہ حدیث القسامۃ باللہ ما قلتم ولا علمتم له قائلہ۔ بیشک کسی دعویٰ کے اثبات کے لئے گواہوں کی ضرورت ہے ورنہ ہر شخص جو چاہے دعویٰ کر بیٹھے اور یہ بھی ضروری ہے کہ گواہ قابل اعتماد ہوں ورنہ جھوٹے گواہ ہر معاملہ میں پیش کئے جاسکتے ہیں اور ان سے حقوق اناس کا اٹکاف ہو سکتا ہے، لہذا گواہوں کا معتبر ہونا ضروری۔ اور اس کا لحاظ بھی کیا جائیگا، کہ گواہوں اور مدعی یا مدعی علیہ میں کبے تعلقات ہیں، اسی وجہ سے باپ کی بیٹے کے حق میں، یا بالعکس شہادت نامقبول ہے۔ صورت مستفسرہ میں گواہ اور مدعی علیہ کے درمیان چونکہ ایک زمانہ دراز سے عداوت چلی آئی ہے، ایسی حالت میں مدعی علیہ

کے کلمات اس کی گواہی نامقبول ہے جبکہ عداوت دنیوی ہو۔ حدیث میں ارشاد ہوا لا تجوز شہادۃ خائن ولا خاشعۃ ولا مجلود حد اولیٰ ذی غمر علیٰ اخیہ۔

باجملہ اگر بقیہ عادلہ سے امام مذکور سے ایسے کلمات ثابت ہوں تو اس پر عدم جواز امامت کا حکم کیا جاسکتا ہے ورنہ نہیں۔ اور جبکہ امام ان کلمات سے برارت ظاہر کرتا ہے اور ان کلمات کو کفری بتاتے ہوئے تبری کرتا ہے تو اس کی امامت میں کوئی حرج نہیں وہ اس مسجد کا بھی امام ہو سکتا ہے اور دیگر مساجد کا بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۰) زانی کی امامت کیسی ہے۔ (۲) منجم کی امامت کیسی ہے۔ بینوا توجہ روا

اجواب ۲۔ ان کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۱) عشاء کی نماز پڑھنے سے قبل سو جائے تو کیا ثواب کم ہو جاتا ہے، عشاء کی نماز پڑھنے سے قبل امام سو جائے تو امام عشاء کی نماز پڑھانے کا یا وہ مقتدی جو سویانہ ہو۔ بینوا توجہ روا

اجواب۔ قبل نماز عشاء قصد اسونا منع ہے مگر جو امام ہے وہ سو گیا تو امامت کر سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۲) مسلمان کو بھنگ یا دیگر نشہ دہی چیز کی تجارت کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں یا جو مسلمان علم دین جانتا ہے اور اپنے آپ کو مولوی کہلاتا ہے وہ بھنگ کی تجارت کرے اسکو مولوی کہنا درست ہے، یا اسکے بچے نماز پڑھنا یا دیگر اس کی بات تسلیم کرنا درست ہے یا نہیں۔ بینوا توجہ روا

اجواب۔ بھنگ کی تجارت بایں معنی کہ دو لکے بچے یا یہ جائز ہے اور پینے والوں کے ہاتھ بچنا ناجائز دھما ہے۔ شنی ثانی میں اس کو امام نہ بنایا جائے اور مولوی بھی نہ کہلا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۳) از قصبہ بھوجپور ڈاکا نہ تھکانہ ضلع مراد آباد محلہ رنگر زانی مرسلہ اللہ بخش صاحب مؤمن زادہ۔

ایک شخص حافظ قرآن ہے اس نے اپنی زوجہ کو کسی رنج کی وجہ سے طلاق دے دی وہ عورت حاملہ بھی تھی۔ شوہر نے یہ کہا کہ میرا عمل نہیں ہے، لہذا وہ عورت اپنے باپ کے یہاں چلی گئی، اسی اثنا میں دو تین سال تک رہی لوگوں نے حافظ مذکور سے چند بار بطور پنچائت کے کہا، اپنی عورت کو کیوں نہیں بلاتے ہو، اس نے جواب دیا کہ میرے کام کی نہیں ہے، میں نے اسکو طلاق دیدی ہے، میں نہیں لاؤں گا۔ اس کا جو مزاج چلے کرے۔ اب بعد گزرنے دو برس کے وہ اپنی اسی بیوی کو اپنے مکان پر لے آیا مع ایک لڑکے کے۔ اب وہ بغیر نکاح کے اپنے گھر رکھتا ہے۔ از روئے شرع ایسے شخص کے بچے نماز جائز ہے یا نہیں۔ بینوا توجہ روا

الجواب - اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الامارہ ہے اور اس کو امام بنانا گناہ ایسا شخص فاسق ہے۔ وہ عالم مسئلہ (۱۹۳) مرد مسلمان فقیہ منسوخ۔

فتح پور کے فرقہ دہابیہ میں سے چند لوگوں نے شہر میں یہ خبر شائع کر رکھی ہے کہ اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مولانا مولوی حاجی قاری احمد رضا خاں صاحب بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے فتاویٰ رضویہ شریف میں لکھا ہے کہ جولاہوں اور منہاروں کو مسجد میں نہ آنے دیا جائے، ان لوگوں کے پیچھے نماز نہ پڑھنا چاہیے، لہذا ہم مسلمانان فقیہ کی عرض ہے کہ اس قسم کا مضمون اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کسی کتاب میں تحریر فرمایا ہے یا نہیں۔ امید کہ جواب باصواب سے ہم مسلمانوں کی تسلی و تشفی فرما کر عند اللہ ماجور ہوں گے۔

الجواب - امامت نماز کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں کہ اسی قوم کا آدمی نماز پڑھائے بلکہ اس کے لئے علم و تقویٰ اور کچھ دیگر شرائط ہیں کہ وہ جس میں پائی جائیں، وہ امامت کر سکتا ہے، اگرچہ وہ کسی قوم کا ہو۔ اور وہ شرائط نہ پائے جائیں تو امام نہ بنایا جائے خواہ وہ کوئی ہو۔ صحیح مسلم شریف ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا: یوم القوم اقراہم کتاب اللہ فان كانوا فی القراءۃ سواء فاعلمہم بالسنتۃ فان كانوا فی السنۃ سواء

فاقدہم منجۃ فان كانوا فی الجہۃ سواء فاقدہم سنا یعنی حاضرین میں مستحق امامت وہ ہے جس کو کتاب اللہ کا زیادہ علم ہو۔ اور اگر اس میں برابر ہوں تو وہ جو سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زیادہ علم رکھتا ہو، اور اس میں برابر ہوں تو وہ جس نے ہجرت پہلے کی ہو، اور اس میں برابر ہوں تو جس کی عمر زیادہ ہو۔ دوسری روایت مسلم کی ابو سعید خدری

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: احقہم بالامامۃ اقراہم زیادہ حقدار وہ ہے جو زیادہ پڑھا ہو۔ ابو داؤد نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لیؤذن

لکم خیارکم ولیؤمکم اقراہم اذ ان کہیں اور کتاب اللہ کے عالم امامت کریں۔ صحیح بخاری شریف میں عمر بن سلمہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: فاذا حضرت الصلوۃ فلیؤذن احدکم ولیؤمکم اکثرکم

قرآنا۔ جب نماز کا وقت آجائے تو کوئی اذان کہہ دے اور جس کے پاس قرآن کا علم زیادہ ہو وہ امامت کرے۔ صحیح بخاری شریف میں

ہے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہتے ہیں لما قدم المهاجرون الاولون المدینۃ کان یومہم سالمہ مولیٰ الی

حذیفۃ وفیہم عمر بن المسلمۃ بن عبد الاسد یعنی جب مہاجرین اولین مدینہ میں تشریف لائے تو ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ

کے غلام آزاد کردہ سالم ان کی امامت کرتے تھے اور حضرت ادر ابوسلمہ جیسے بزرگ بھی انہیں موجود تھے۔
 ان چند احادیث سے یہ بات بخوبی واضح ہے کہ امامت کسی قوم کا خاص حق نہیں ہے نہ اس سے کوئی قوم محروم رکھی
 جاسکتی ہے بلکہ عہد نبوت میں یہ عہدہ غلاموں کو بھی دیا گیا ہے۔ اب ہم بعض کتب فقہ حنفی کی طرف توجہ کرتے ہیں تاکہ یہ
 ظاہر ہو سکے کہ ہمارے امام اعظم حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اس باب میں کیا ارشاد ہے، فقہ کی نہایت معتبر
 و مستند کتاب ہدایہ میں ہے علی اولی الناس بالامامۃ اعلیٰہم بالسنتۃ فان تساودا فاقرا اہم لقولہ علیہ
 السلام یؤم القوم اقرا اہم لکتاب اللہ فان کانوا سواء فاعلمہم بالسنتۃ و اقرا اہم کان اعلیٰہم لانہم
 کانوا یتلقونہ باحکامہ فقدم فی الحدیث ولا کذلک فی زماننا فقد منا الاعلم فان تساودا فادعہم
 لقولہ علیہ السلام من علی خلف عالم نفعی فکانما سلی خلف نبی فان تساودا فاستہم لقولہ علیہ
 السلام لا بن ابی ملیکہ و یؤمکم اکبر کما سنا و لان فی نقدیمہ تکثیر الجماعۃ سب زیادہ امامت کے لئے
 بہتر وہ شخص ہے جس کو سنت کا علم زیادہ ہو اور اگر اس میں کئی آدمی برابر ہوں تو جسے قرآن زیادہ یاد ہو اور حدیث
 میں اقرار کو اس لئے مقدم فرمایا کہ اس زمانہ پاک میں قرآن کو احکام کے ساتھ سیکھنے کا طریقہ تھا، لہذا جس کو قرآن زیادہ
 یاد تھا وہی اعلم بھی ہوتا تھا اور ہمارے زمانہ میں ایسا نہیں ہے، لہذا ہم نے اعلم کو مقدم کیا اور اگر علم میں چند اشخاص
 برابر ہوں تو وہ امامت کا سزاوار ہے جو زیادہ پرہیزگار ہے پھر وہ جس کی عمر زیادہ ہو۔ در مختار میں ہے والا حسن
 بالامامۃ فقد یما بل نصاب جمیع الانہر الا علم باحکام الصلوۃ فقط صحۃ و فسادا بشرط اجتنابہ للفواحش الظاہۃ
 و حفظہ قدس فرض و قیل واجب و قیل سنۃ ثمر الاحسن تلادۃ و تجوید القراءۃ ثمر الادب ای الاکثر اتقاء
 للشبهات و التقویٰ اتقاء المحرمات ثمر الاسن ای الاقدم اسلاما فیقدم شاب علی شیخ اسلاما ثمر الاحسن
 وجہا ای اکثرہم تفجدا زادا فی الزاد ثمر اصبحہم ای اصحہم وجہا ثمر اکثرہم حسنا ثمر الاشرف نسباً
 خلاصہ یہ ہے کہ مقدار امامت وہ ہے جو نماز کے احکام کو زیادہ جانتا ہو کہ کس صورت سے صحیح ہوتی ہے اور کب
 فاسد ہوتی ہے بشرطیکہ فواحش ظاہرہ سے اجتناب رکھتا ہو اور بقدر فرض بلکہ واجب بلکہ سنت قرآن یاد ہو اور ای
 کو صاحب فتح نے اختیار کیا ہے اور یہی افہر ہے کدانی اشامی) پھر وہ کہ قرآن کی تلاوت اچھی طرح موافق قواعد تجوید کرتا ہو
 پھر زیادہ ورع والا یعنی حرام تو حرام شبہات سے بھی بچتا ہو پھر وہ جس کی عمر اسلام میں زیادہ گزری ہو پھر وہ جس کے

اخلاق زیادہ پاکیزہ ہوں پھر وہ جو تہجد زیادہ پڑھتا ہو پھر وہ جو زیادہ خوبصورت ہو پھر وہ جو باعتبار حسب زیادہ ہو پھر وہ جو باعتبار نسب زیادہ شریف ہو۔ یہ مسئلہ عموماً تمام کتب فقہ متون و شروح و فتاویٰ میں مصرح ہے کہ احق بالامت اعلم پھر اول پھر ادرع ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ علم و درجہ کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں جو اس فضیلت کو حاصل کرے اُس کے لئے یہ امتیاز و خصوصیت ہوگی کما قال اللہ تعالیٰ: اِنَّ اَكْمَلَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ و کما قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ اَلْعُلَمٰۗءُ و قال تعالیٰ مَلٰۤئِکَتٌ یُّسَبِّحُوْنَ الذِّیْنَ یُعَلِّمُوْنَ وَاَلَّذِیْنَ لَا یُعَلِّمُوْنَ۔ جب اللہ تعالیٰ کے نزدیک کرم وہ ہیں جو پرہیزگار و تقویٰ ہو اور عالم کے برابر غیر عالم نہیں تو جو شخص اس فضیلت کا حامل ہے بلاشبہ اُسی کو تقدم حاصل ہے، اس لئے فقہاء کرام نے جن لوگوں کی امامت کو مکروہ بتایا اُس کی علت فقدان علم و تقویٰ کو قرار دیا۔ ہدایہ میں ہے دیکرہ تقدم العبد لانه لا یتفرغ للتعلم و الا عرابی لان الغالب فیہم الجہل و الفاسق لانه لا یهتم لامرہ ینہ و لا عنی لانه یتوقی الجناسۃ و ولد الزنا لانه لیس له اب یتفقد ذیہ یطلب علیہ الجہل اسی کے مثل الانہر و غیرہ دیگر کتب میں بھی مذکور ہے۔

پس معلوم ہوا کہ مدار کار علم و تقویٰ ہے نہ کہ اس قسم کی باتیں جن کا ثبوت نہ قرآن میں ہے نہ حدیث میں نہ فقہاء کے اقوال میں۔ جب قرآن و حدیث و فقہاء کے ارشادات سے ثابت ہو گیا کہ امامت نماز کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں نہ یہ کہ فلاں شخص چونکہ فلاں قوم کا لہذا اُس کے پیچھے نماز حاضر و مکروہ کہ یہ کہنا قرآن و حدیث و فقہ سب کے خلاف ہے۔ جو شخص اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز کی طرف ایسی نسبت کرتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ انھوں نے ایسا فرمایا، نہایت درجہ کا کذاب و دروغ بان مفتری بیباک ہے، نہ اعلیٰ حضرت نے یہ بیہودہ بات کہی نہ وہ کہہ سکتے تھے، وہ قرآن و حدیث کے حامل اور ان کے تمام مسائل کا مدار فقہ حنفی پر تھا معاذ اللہ وہ ایسی بات کیونکر فرما سکتے ہیں اگر کہنے والا ذہ برابر دین و دیانت رکھتا ہے تو اس کو چاہئے کہ فتاویٰ رضویہ میں کہیں بھی لکھا دکھا دے کہ انھوں نے جو لاہور کے پیچھے نماز پڑھنے کو منع کیا ہے، بلکہ فتاویٰ رضویہ جلد اول میں تو وہ صاف لفظوں میں تصریح فرماتے ہیں کہ فتویٰ ہمیشہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول پر دیا جائیگا اور اس کو روشن دلائل سے ثابت کیا ہے جس کا یہ قول موجود ہو اس کی طرف ایسی بد بات کی نسبت کیونکر صحیح ہو سکتی ہے۔

جہانگیر میرا خیال ہے، یہ بہتان و لہو بہ خلد لہم اللہ تعالیٰ نے اٹھایا ہے کیونکہ ان دشمنان خدا و رسول کی خباثت و شقاوت کا چونکہ اعلیٰ حضرت نے پورے طور پر رد فرمایا اور ان کی عبارات سے مسلمانوں پر ظاہر کر دیا کہ یہ فرقہ اللہ و رسول کی جناب میں نہایت بیباک و گستاخ ہے اور مسلمانوں پر ان کی شقاوت قلبی کا اظہار ہو گیا اور تمام مسلمان ان سے نفرت و بیزاری کرنے لگے تو ان سے

یہ تو ہونا نہیں کہ اپنی گستاخیوں سے توبہ کرتے ناصح کا شکر ادا کرتے افتراء و بہتان پر اُتر آئے اور ایسی یہود و باتیں تراشنے لگے تاکہ لوگ اعلیٰ حضرت سے متنفر ہو کر ان کی بات نہ سُنیں اور ان لوگوں کی وہابیت پر پردہ پڑ جائے مگر یاد رکھیں کہ مسلمان اتنے مائل نہیں کہ وہابیہ کے ان کوٹوں سے وہ ایک عالم ربانی اللہ و رسول سے محبت رکھنے والے سے بیزار ہو جائیں کیونکہ مجددہ تعالیٰ مسلمان جانتے ہیں کہ اہل حق کا کام افتراء کرنا نہیں بلکہ اس قسم کا افتراء کرنا بے ایمان لوگوں کا کام ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے: **إِنَّمَا يُفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ**۔ جھوٹا افتراء وہی کرتے ہیں جو ایمان نہیں رکھتے۔ مسلمان ایسے لوگوں کی یہود و اور لغو باتوں کی طرف توجہ نہ کریں اور اسلام کے صحیح راستہ پر چلیں اور ایسے گمراہوں سے بچیں ایسوں ہی کے لئے حدیث میں فرمایا: **إِيَّاكُمْ وَ إِيَّاكُمْ لَا يُبْنِئُ لَكُمْ دَوْلًا يَمْتَنُونَ لَكُمْ** تم اپنے کو اُن سے دور رکھو اور اُن کو اپنے سے دور کر دو کہیں ایسا نہ ہو کہ تمہیں گمراہ کر دیں اور فتنہ میں ڈال دیں۔ **اللَّهُمَّ احْفَظْنَا مِنْ هَؤُلَاءِ الضَّالِّينَ** الہی تو ہمیں گمراہوں سے بچا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۵) مسئلہ ظہور بخش صاحب ممبر مسجد بیجا تھ پارہ رائے پور سی پی ۲۲ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں کہ مسجد بیجا تھ پارہ رائے پور سی پی میں مقررہ پیش امام بااختیار حافظ سید رحمت علی صاحب تھے ۱۳۵۵ھ میں ایک فارم انڈین نیشنل پالیسی کمپنی کلکتہ سے نکلا، اس کا طریقہ یہ تھا کہ ایک فارم ایک روپیہ چودہ آنہ میں خریدا جاتا تھا جس میں ڈاک خرچ وغیرہ شامل ہے ایک فارم خریدنے والے کو چار فارم کمپنی سے آتے تھے ایک فارم کے نیچے اس شخص کو جس کا نام فارم میں پہلے نمبر پر ہوتا تھا ایک روپیہ بذریعہ منی آرڈر روانہ کیا جاتا تھا، اسی طرح دوسرے مسلسل جاری رہنے سے ایک فارم خریدنے والے کو ایک ہزار چوبیس روپیہ ملتا تھا۔

معارض کہتا ہے کہ یہ جوا اور سود ہے جو کہ شریعت میں حرام ہے مگر خریدار مذکور یہ کہتا ہے کہ یہ فارم کی تجارت ہے اور ایک روپیہ چودہ آنہ کا ایک ہزار چوبیس روپیہ ملنا محنت شاقہ کا نتیجہ ہے، لہذا شریعت مطہرہ میں اس مسئلہ کیلئے کیا حکم ہے اور یہ فعل از قسم جوا اور سود ہے یا نہیں اور اس کے فاعل کی کیا سزا ہونی چاہئے۔

(۲) حافظ صاحب موصوف ملازم مسجد ہونے کے قبل ہی سے لاٹری کا بھی کام کرتے تھے وہ اس طرح کہ لاٹری کے ٹکٹ فروخت کیا کرتے تھے اور فی ٹکٹ کمیشن فردنگی ملتا تھا، اس کمیشن کی قیمت سے لاٹری کمپنی کے قاعدے کے موافق (یعنی ایک کاپی میں چند ٹکٹ ہوتے ہیں، اتنے ٹکٹ اگر فروخت کرے گا تو ایک ٹکٹ فروخت کرنے والے کا ہوتا ہے، اب اس ٹکٹ

کو وہ یا تو اپنے نام پر کلٹے یا فروخت کر کے اسکی قیمت رکھ لے، خرید لیتے تھے اس کے بعد ایک تاریخ معینہ تک وہ تمام کاپیاں کمپنی کو چلی جایا کرتی ہیں اور تاریخ مقررہ پر کمپنی لاٹری کھولتی ہے جس میں کسی کو پہلا انعام اور کسی کو دوسرا انعام ملتا ہے جس کے نام سے لاٹری کھلتی ہے اور ہزاروں اور کروڑوں خریداروں کو نام نہ نکلنے پر کچھ بھی نہیں ملتا، مندرجہ بالا صورت کو ملائے کرام جو ابتلائے ہیں مگر حافظ صاحب موصوف اس کو امداد باہمی فرماتے ہیں، لہذا مندرجہ بالا صورت جو کی ہے یا امداد باہمی کی اور فاعل کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے۔

(۳) امام صاحب یعنی حافظ صاحب موصوف نے سوال نمبر ایک میں اتنی شرکت کی کہ اوقات نماز جماعت وغیرہات کے بھی پابند نہ رہے اور جب جماعت شاکی ہوئی تو حافظ صاحب نے جمعہ میں اعلان کیا کہ میرے اوپر ایک جنون سوار ہے جس سے میں برابر نماز میں شریک نہیں ہوتا اور جماعت کو بھی تکلیف ہوتی ہے اس لئے میں مستعفی ہوتا ہوں تاکہ جماعت کی شکایت دور ہو، مسجد کمیٹی دوسرا انتظام کرے، لہذا کمیٹی نے اُن کو ملحدہ کر کے ایک سنی مولوی صاحب کو مقرر کیا اور بعد چند ماہ ان کو مستقل کر دیا کہ جب تک کوئی حافظ نہ مل جائے یا تعمیر مسجد مکمل نہ ہو جائے اس وقت تک مولوی صاحب مستقل طور پر امامت کریں گے۔ اب اگر مولوی صاحب کو بلا عذر شرعی کمیٹی یا جماعت ملحدہ کر کے امام سابق کو مقرر کرے تو وہ شرعاً جائز ہو گا یا نہیں اور شریعت کس کی امامت کو ترجیح دیتی ہے۔

(۴) فارم کی کثرت ہونے کے سبب امام سابق کے فارم بکنے میں کمی ہوئی اور خریداروں نے ایک ایک ہزار چوبیس روپیہ طلب کرنا شروع کیا تو حافظ نے اس کام کو چھوڑ کر پھر امامت کی طرف رجوع کیا اور مسجد کمیٹی کو درخواست دی کہ میں اپنے افعال سے تائب ہوتا ہوں کہ مجھے امامت کی جگہ دی جائے مگر مسجد کمیٹی نے انکی درخواست مسترد کر دی کہ ہم کو آپ کی امامت کی ضرورت نہیں کیونکہ آپ نے بہت خراب کام کیا ہے اور بہت سے لوگوں کا روپیہ یہ کہہ کر لیا ہے کہ تم کو اس فارم کے خریدنے سے ایک ہزار چوبیس روپیہ ملے گا، جس میں ہندو مسلمان بیوہ وغیرہ بھی شامل ہیں، نہ تو آپ نے اُن کا روپیہ واپس کیا نہ روپیہ دلوایا۔ لہذا درخواست نامنتظر کی جاتی ہے، کمیٹی کی یہ کارروائی مطابق شریعت ہے یا نہیں۔

(۵) بعد نامنتظوری درخواست امام صاحب نے بصورت اپیل جمعہ میں ایک مختصر سی تقریر کی اور آیت قرآنیہ پڑھ کر ترجمہ کیا کہ اللہ عزوجل اپنے کلام پاک میں فرماتا ہے کہ بندہ جب گناہ کرتا ہے تو اس کے توبہ کرنے پر صاف ہو جاتا ہے اور اس بندہ پر اللہ تعالیٰ رحم فرماتا ہے لہذا میں اپنی جماعت کے سامنے توبہ کرتا ہوں، جماعت گواہ رہے کہ میں علی الاعلان آپ حضرات کے سامنے

اللہ پاک اور اس کے حبیب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دربار پاک میں توبہ کرتا ہوں اور استغفار کرتا ہوں اور جماعت کو بھی معافی چاہتا ہوں، امید ہے کہ جماعت میری اس توبہ اور معافی کو قبول فرما کر مجھے امامت کی جگہ عنایت فرمائیگی، میں آئندہ ایسا فعل نہ کروں گا جس پر جماعت نے متاثر ہو کر اکثریت کے ساتھ یہ فیصلہ کی کہ حافظ صاحب کو امامت کے لئے رکھ لیا جائے۔ مگر دو چار آدمیوں کو جو باجماعت نماز پجگانہ ادا کرتے ہیں، اختلاف تھا اور ہے، لہذا معترضین کو کس طرح خاموش کیا جائے اور جماعت کی یہ کارروائی جائز ہے یا نہیں، حافظ صاحب کا صرف توبہ کرنا اور معافی مانگنا کافی ہے یا شریعت کوئی سزا بھی دے گی۔

(۶) حافظ صاحب کی تقریری درخواست کو جماعت کی اکثریت نے منظور فرما کر کمیٹی کے پاس اپنی تجویز پیش کی جس پر مسجد کے سکریٹری نے کمیٹی کو طلب کیا اور حافظ صاحب کے تقرری کا معاملہ پیش کیا۔ درمیان بحث جناب ظہور بخش صاحب نے فرمایا کہ یہ عبادت کا معاملہ ہے، لہذا بہتر ہو گا کہ باہر کے کسی سنی عالم سے فتویٰ طلب کر لیا جائے اور جو حکم شریعت کا ہو اس پر کمیٹی اور جماعت عمل کرے کیونکہ حافظ صاحب نے دو گناہ عند اللہ و عند الناس کیا ہے، ایک کے لئے توبہ ہے دوسرے کیلئے جہنمک خریداروں کو روپیہ واپس نہ کر دیا جائے میرے نزدیک ان کی اقتدا افضل نہیں ہے، لہذا میں ان کی اقتدانہ کردوں گا، مگر ان کے علاوہ تمام ممبران نے متفق ہو کر شریعت کے مسئلہ پر غور کرتے ہوئے حافظ صاحب کا تقرر کر لیا، لہذا دریا طلب امر ہے کہ کمیٹی اور جماعت نے جائز کارروائی کی یا ممبر ظہور بخش صاحب کا کہنا درست ہے۔

امید کہ حضور براہ کرم نفاق بین المسلمین کا خیال فرماتے ہوئے مندرجہ بالا سوالات کے جوابات مع حوالجات کتب جلد از جلد مرحمت فرمائیں تاکہ جمعہ کو ممبری سے استغفا مع جوابات سنا دیا جائے کیونکہ حافظ صاحب کا تقرر کمیٹی کے فیصلہ کے مطابق یکم ستمبر ۱۳۷۳ء سے ہو گا اور وہ نماز باجماعت پڑھائیں گے۔ بیسوا تو جبردا

الجواب (۱)۔ ظاہر ہے کہ فارم کی خریداری سے اس کاغذ کی خریداری مقصود نہیں کہ اس کاغذ کی بیع نہیں کی جاتی، بلکہ یہ فارم یادداشت کا پرچہ ہے، اور ایک روپیہ چودہ آنے میں جو چیز خریدی جاتی ہے وہ ایک ہزار چوبیس روپے ہیں کیونکہ اگر خریدار کو معلوم ہو جائے کہ ان داموں کے مقابل میں محض یہ کاغذ کا پرچہ ہے، تو ہرگز خریدنے کا قصد نہ کرے گا جس طرح دستاویز کی خریداری میں مقصود اس دین کی خریداری ہے جو اس دستاویز میں درج ہے، نہ کہ اس کاغذ کی اسی طرح صرف میں ٹکٹ خریدنا ہوتے ہیں، حالانکہ وہ بیع نہیں، بلکہ ریلوے کا پیشگی کرایہ ادا کر نیکی رسید ہے، اس وجہ سے جتنا کرایہ ہوتا ہے

اتنا ہی ٹکٹ کی قیمت میں دینا ہوتا ہے، اور اسی وجہ سے سفر نہ کرنے کی صورت میں رقم واپس ملتی ہے۔ اور سفر ختم ہونے پر ٹکٹ واپس دینا ہوتا ہے۔ پس صورت مستفسرہ میں اگر اس عقد کو بیع شمار کریں تو یقیناً سود ہے کہ اولاً جو کچھ دیا جاتا ہے بیع اس سے بہت زیادہ ہے، اور روپے کی روپے سے بیع میں مساوات شرط ہے۔ حدیث صحیح مشہور ہے الفنہ بالفنہ مثلاً بمثل بدآبید والفضل دبا۔ یعنی چاندی کی چاندی سے بیع ہو تو برابر برابر ہوں، اور دست بدست ہوں، اور زیادتی سود ہے۔

دوسری وجہ سود کی یہاں یہ بھی ہے کہ یہاں تقابض بدلین مجلس عقد میں ضروری ہے جیسا کہ حدیث مذکور کا لفظ بدآبید اس امر کو ظاہر کر رہا ہے، اور جس مجلس میں روپیہ دیا جائے اسی مجلس میں اس کے عوض کاروبار نہ لیا جائے، تو اگرچہ دونوں جانب سے مساوات ہے، یہ بھی سود ہے جبکہ چاندی کی چاندی سے بیع ہو، جیسا کہ دوسری حدیث میں اس مسئلہ کو واضح فرمایا ہے الربا فی البیئۃ۔ اور اگر اس کو بیع قرار نہ دیں تو یہ جوا ہے، اور یہ بھی حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) لاٹری ایک قسم کا جوا ہے اس کے ٹکٹ بیچنا بھی حرام کہ ٹکٹ بیچنے کا مطلب جوعے کے شرکاء فراہم کرنا ہے جن کا صان مقصد یہ ہے کہ لوگوں کو جوعے کی ترغیب دی جائے اور اس حرام کام پر آمادہ کیا جائے، اور یہ حکم قرآن حرام۔ قال اللہ تعالیٰ

ذَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) جب امام موصوف بالاعلان یہ کرتا تھا تو کمیٹی پر لازم تھا کہ ایسے امام کو فوراً امامت سے معزول کر دیتی، یہ انتظار ہرگز جائز نہ تھا کہ وہ استعفا پیش کرے تو معزول کیا جائے کہ ایسے کو امام بنانا ناجائز و گناہ اور اسکے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الامادہ۔ رد المحتار میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً۔ اس امام کو معزول کر کے کمیٹی نے سستی عالم کو امام مقرر کیا بہت خوب کیا اور اس جدید امام کو بلا وجہ شرعی امامت سے معزول کرنا درست نہیں آدلاً تو پہلا امام جب بوجہ شرعی معزول کیا گیا تو اس کا استحقاق ہی نہ رہا۔ دوم ملکہ امامت میں ماقظ پر ترجیح ہے۔ تمام اکت فقہ میں تصریح ہے کہ عالم حق بالامامت ہے۔ سوم مقرر کر دینے کے بعد اسے کس جرم میں ملحدہ کیا گیا۔ رد المحتار میں ہے

بحر الرائق سے ہے۔ واستفید من صحت عزل الناظر بلا جھتت عدم مہا لصاحب وظیفۃ فی وقت بغیر حنیۃ و عدم اہلیۃ۔ کمیٹی نے ایسا کیا تو یہ کمیٹی کا صریح ظلم ہے، اس دوسرے امام کو ہی برقرار رکھنا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) کمیٹی کا یہ جواب اور یہ کارروائی بالکل درست ہے کہ اولاد وہ ملکہ خالی ہی نہیں جسکی امام سابق نے درخواست

کی کیونکہ بلا وجہ شرعی امام مقررہ کو ملحدہ کرتا جائز نہیں۔ کیٹی نے جو وجہ بیان کی وہ صحیح و معقول ہے کہ امام کے ذمہ لوگوں کے مطالبات باقی ہیں، بغیر دیئے یا معاف کرنے ان سے کیونکر سبکدوشی ہو سکتی ہے، اور توبہ کی صحت کے لئے گناہ سوا بار آنا اور صاحب حق کا حق ادا کرنا یا معاف کرنا ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۵) بیشک توبہ سے ہر گناہ معاف ہو جاتا ہے حدیث میں ہے التائب من الذنب کمن لا ذنب له مگر حقوق العباد تلف کرنے کی صورت میں صرف زبانی توبہ کافی نہیں، بلکہ جن کے حقوق ان کے ذمہ ہیں ادا کریں یا معاف کرائیں، جماعت کا معاف کر دینا کوئی چیز نہیں، بلکہ جن کے روپے لئے ہیں وہ معاف کریں، مگر اس معافی کے بعد ان کو اس وقت جگہ ملیگی جب امامت کی جگہ خالی ہوئے کہ بلا وجہ ایک امام کو معزول کر کے امام بنایا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۶) کیٹی اور جماعت کی یہ کارروائی غلط ہے، ظہور بخش نے جو کچھ کہا صحیح ہے کہ امام سابق نے دو گناہ کئے ہیں جن لوگوں نے ان کو روپے دیئے ہیں، وہ امام سابق سے مطالبہ کر سکتے ہیں، اپنے روپے واپس لینے کا حق رکھتے ہیں کہ عقد کا تعلق عاقد سے ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۶) مرسلہ جناب ابوالبرکات صاحب کانپور محلہ گوالٹولی بردکان شیخ کلوتمبا کو فروش ۲۲ کراچی کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید امامت کرتا ہے اور اپنی استعداد کے مطابق اپنے علم میں بالکل درست تلاوت کرتا ہے، اکثر حفاظ غلطی سے اور اقتدا بھی کی ہے، اکثر و بیشتر اقتدا کرتے آتے ہیں، مگر کوئی شخص جو غلط نہیں ہوا کہ تم تلاوت غلط کرتے ہو۔ بکر کا قول ہے کہ تم مخارج ادا نہیں کرتے ہو، اس لئے کسی بجلی نماز نہیں ہوتی ہے، کیونکہ کلام پاک سورہ مزمل میں آیا ہے آیت وَتَرَى الْقُرْآنَ تَرْتِلًا جس کے معنی مجھ یہ بتاتے ہیں کہ ترتیل واجب ہے، ترتیل کے لغوی و اصطلاحی کیا معنی ہوتے ہیں، مفصل طریقہ پر تحریر فرمائیں، اور ایسے امام کی اقتدا میں نماز ہوتی ہے یا نہیں، اکثر لوگ وہ حفاظ جلد تلاوت کرتے ہیں، خصوصاً تراویح کی حالت میں۔ ایسے حفاظ کی اقتدا میں نماز تراویح ہوگی یا نہیں، اسکو شرح طور پر تحریر کریں۔ شرط امامت کیا ہے۔ ۹۔

اجواب۔ قرآن مجید کلام الہی ہے جو عربی زبان میں نازل ہوا۔ قال صدر الشریعۃ فی التوضیح القرآن منظوم الدال علی المعنی اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِیًّا۔ بلسان عربی تمہیں۔ پس قرآن پڑھنے کا یہ مطلب ہے کہ اس عبارت کو اس طرح پڑھی جائے کہ اس میں تبدیل و تغیر نہ ہونے پائے، ورنہ اکثر جگہ وہ الفاظ بے معنی ہو جائیں گے

یا معنی فاسد ہو کر کچھ کا کچھ ہو جائے گا، لہذا اس کو اسی طور پر ادا کرنا لازم ہے، جس کو قرآن کہا جائے اور اسکے لئے یہ ضرور ہے کہ ہر حرف کو اس کے مخرج سے ادا کیا جائے، مثلاً ث. س. ص. ز. ظ. ح. ع. کہ ان حروف میں اگر امتیاز نہ ہو تو وہ لفظ ہی نہ رہا جو جبریل علیہ السلام نے پڑھا، اور جس کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تلاوت فرمائی جس کی نسبت اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ۔ حفاظ کا بیشتر اقتدا کرنا یہ اس امر کی دلیل نہیں ہے کہ اس نے صحیح پڑھا، کہ آج کل اکثر حفاظ خود غلط پڑھتے ہیں اور اپنے زعم باطل میں تصور کرتے ہیں کہ ہم نے صحیح پڑھا، یعنی حروف غلط ادا کر کے کو وہ غلطی ہی نہیں سمجھتے، بلکہ اگر غور سے سنا جائے تو حروف کھا جاتے ہیں۔ اول و آخر کے حروف پڑھتے اور بیچ کے حروف ایک دم مذبذب کر دیتے ہیں۔ لہذا ایسے لوگوں کا اقتدا کرنا اور خاموش رہنا صحت کی کیونکر دلیل ہو سکتی ہے۔ اگر واقعی اس نے صحیح پڑھا تھا اس وجہ سے حفاظ نے اعتراض نہیں کیا ممکن ہے اس وقت صحیح پڑھا ہو، کیونکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ صحیح پڑھنے پر قادر ہوتا ہے مگر دوسرے وقت بوجہ بے تجربی صحیح ادا نہیں کرتا۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان آیات میں وہ حروف نہ تھے جن کو صحیح ادا نہیں کرتا۔ بہر حال بکر کا اعتراض اگر صحیح ہے یعنی زید صحیح نہیں پڑھتا ہے۔ حروف کو بخارج سے نہیں ادا کرتا، تو زید کی امامت درست نہیں، زید پر لازم ہے کہ قرآن مجید صحیح پڑھے، مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ تَعْوِذٍ كَرِهَ۔ امام جزری فرماتے ہیں وَالْأَخْذُ بِالْجَوْدِ

حتم لازم من لم يجود القرآن آثم۔ تنویر الابصار ودر مختار میں دَلَا غَيْرَ إِلَّا لَشَغْبَةٍ أَيْ الْإِلْطَافِ عَلَى الْإِصْحَافِ كَأَنَّهُ
الْبَحْرُ الْمَجْتَبَى۔ رد المحتار میں ہے فِي الْمَغْرِبِ هُوَ الَّذِي يَقُولُ لِسَانَهُ مِنَ السَّيْنِ إِلَى الثَّوَابِ۔ وقيل من الرءاء الـ
 الغين ادا اللام اوالياء۔ زاد في القاموس، أَدَمِنْ حُرُوفٍ إِلَى حُرُوفٍ۔

خلاصہ اس کا یہ ہے کہ الشغ کے بچے غیر الشغ نہیں پڑھ سکتا، الشغ وہ ہے جو سین کی جگہ ناز پڑھے یا رار کی جگہ غین یا لام یا ی پڑھے۔ قاموس میں کہا کہ جو شخص ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھے وہ بھی الشغ ہے، ایسے شخص کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ اپنی ساری کوشش صحیح حروف میں صرف کرے، اس کے بعد وہ اُمتی کے مثل ہے کہ اب وہ اپنے مثل کی امامت کر سکتا ہے اور اس کی خود نماز صحیح ہے، جبکہ کوئی صحیح خواں ایسا دستیاب نہ ہو جس کے پیچھے نماز پڑھتا، اور نہ ایسی آیتیں اُسے یاد ہیں جن کو صحیح ادا کر سکے، اور اگر صحیح خواں امام ملتا ہے یا بقدر فرض صحیح پڑھ سکتا ہے اور اس نے بغیر صحیح حروف خود پڑھی تو اس کی اپنی نماز بھی نہ ہوگی، امامت کرنا درکنار۔ در مختار میں ہے حَرَسَ الْحَلَبِيُّ وَابْنُ الشَّيْخَةِ أَنَّهُ بَعْدَ بَدَلِ جَهْدٍ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ إِلَّا لَا يَفْلَ

يَوْمَ الْأَمْتَلَةِ دَلِيلُ صِلَانِهِ إِذَا امْكَنَهُ الْأَقْدَاءُ مِنْ يَحْسَنُهُ أَوْ تَرَكَ جَهْدَهُ أَوْ وَجَدَ قَدْرَ الْفَرْضِ مِمَّا لَا لَشَغْبَةَ

۲ ازیم پڑھتا ہے

هذا هو الصحيح المختار في حكمه لا الشخ وكذا من لا يقدر على التلفظ بحرف من الحروف او لا يقدر على اخراج
الفاظ الابكرار. لهذا جو شخص رحمن کو رہمان۔ رحیم کو رہیم۔ صراط کو سرات۔ انمت کو انا مت پڑھے اس کا یہی حکم
ہے جو ذکر کیا گیا، کذا فی رد المختار۔

ترتیل کے چند معانی مفسرین نے بیان کئے ہیں، ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا یعنی پڑھنے میں جلدی نہ کرنا، اور تمام حروف و حرکات
کو واضح کر کے پڑھنا۔ تفسیر جل ماشیہ جلالین میں خطیب کے نقل کیا ہے ای اقرا بالتartil لؤدة وتبین حروف واشباع حركات
بعیث يتمكن السامع من عدها. صادی میں ہے والمعنی اقرا بالتartil دلوذة وسکينة ودقار۔ جلدی پڑھنا اگر اس طرح
ہے کہ حروف والفاظ کھاجاتا ہو۔ جب تو اس کے پیچھے نماز ہوگی ہی نہیں، کہ اسکی خود نماز صحیح نہیں امام کیسے ہو سکتا ہے۔ اور اگر حروف
کے حقوق ادا کرتے ہو تو اس کو امام بنا سکتے ہیں۔ قادی عالمگیری میں ہے۔ قال الامام اذا كان امامه لمحانا لا باس بان يترك مسجدا
ويطون. وكذا اذا كان غيره اخف قلة واحسن صوتا۔ نیز اسی میں ہے لا یجب للقوم ان یقعدوا فی الترادیسج
الموشحون ولكن یقعدوا للدستخوان۔ نیز اسی میں ہے وبكرة الاسراع فی القلعة فی اداء الامر کان کذا فی السراجیة
وكلما سئل فهد حسن کذا فی قادی قاضیخان امامت کے شرائط اور دیگر مسائل کی تفصیل بہار شریعت میں دیکھ کر
معلوم کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۷) از محلہ ناگوری سلاڈان جو دھپور مرید ریاض الحسن صاحب ۱۳ شعبان المعظم ۱۳۵۵ھ
کیا ارشاد ہے ملائے اہلسنت کا مسائل ذیل کے متعلق :-

(۱) ایک لڑکا حافظ قرآن جو ختم شعبان المعظم تک ۱۰ گیارہ سال نو ماہ چھبیس دن کا ہو جائے گا، اس کے پیچھے نماز فرض
وترادیع جائز ہے یا نہیں۔ نیز لڑکا دلڑکی کس عمر میں بالغ ہوتے ہیں۔ بیٹا تو جسدوا

(۲) مراہق کے پیچھے نماز فرض وترادیع کا کیا حکم ہے۔ نیز لڑکا دلڑکی کس عمر میں مراہق ہوتے ہیں۔ بیٹا تو جسدوا
اجواب (۱) لڑکے کا بلوغ کم سے کم بارہ سال کے عمر میں ہوتا ہے اور لڑکی کا بلوغ کم سے کم نو سال کی عمر میں۔ اس کے پیچھے
نہ نماز فرض جائز ہے نہ ترادیع نہ نوافل کیونکہ یہ لڑکا یقیناً نابالغ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) مراہق وہ لڑکا ہے جو اقل عمر بلوغ کو پہنچ گیا، مراہق میں دونوں احتمال ہیں، یہ بھی احتمال ہے کہ وہ بالغ ہو اور یہ بھی
کہ نابالغ ہو، اگر مراہق اپنے کو بالغ کہتا ہو اور ظاہر حال اسکی تکذیب نہ کرتا ہو تو اسکے قول کو مان کر بلوغ کا حکم دینا چاہیے

یعنی اس صورت میں کہ اس عمر کے دوسرے لڑکے بالغ ہو گئے ہوں۔ در مختار میں ہے وادتی مدته له اثنتا عشرة سنة

دلہا تسع سنین فان راہقا بان بلغا هذا السن فقالا بلغنا صدق ان لم یکن بہما الظاہر۔ رد المحتار میں ہے

دان کان مراہقا ویعلم ان مثله لا یحتمل لا تجوز قیہ ولا یقبل قوله لانه یکنب ظاہرا وتبین لہذا ان بعد

اثنتی عشرة سنة اذا کان بحال لا یحتمل مثله اذا اقر بالبلوغ لا یقبل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۸) از خانقاہ سراچیہ برکت آباد محلہ برکت پورہ مقام بالیگاؤں ضلع ناسک مرسلہ عبد الرحمن صاحب

۱۸ ربیع الآخر ۱۳۵۹ھ

جمعہ کی نماز جن پر واجب نہیں، مثلاً مسافر یا نابینا، امام مسجد کی موجودگی اور امام کی مرضی و اجازت سے نماز جمعہ پڑھا دیا تو نماز جمعہ ہوگی یا نہیں، اور امام کو کوئی عذر نہیں ہے۔

مسئلہ (۲) مسجد کا امام ہے وہ کلام پاک اس طرح پڑھتا ہے کہ کہیں مداد اکر تا ہے کہیں نہیں، اور جہاں مد نہیں ہے وہاں مد کی طرح پڑھتا ہے۔ ایسے امام کی نماز ہوئی یا نہیں اور اس کے پیچھے نماز کیسے ہوتی ہے، ہم نے سنا ہے ایک عالم فاضل اور بزرگ سے کہ قرآن شریف سے جان کر ایک حرف کا گھٹا دینا کفر ہے۔ اور فتاویٰ محمود مولانا عبدالحی لکھنوی میں یہی بات لکھی ہوئی میں نے دیکھا، جو آپ کی تحقیق میں ہو، خلاصہ تحریر فرمائیں۔

مسئلہ (۳) مسجد میں ایک اجنبی آیا وہ امامت کر رہا ہے یا کرنے جا رہا ہے، اس کا عقیدہ سنی ہے یا نہیں، اسکے سنی یا وہابی معلوم کرنے کا کیا طریقہ ہے، لاطلی کی وجہ سے اسکی اقتدا درست ہے یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ اگر امام کی اجازت سے اس نے نماز جمعہ پڑھائی، نماز ہوگی۔ در مختار میں ہے ولا یصلح للامامة فیما

من صلح لغيرها فجازت لمسافر بعدد ومرضی ویتعقد الجمعة بہم ای بحضورہم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

جواب (۲) قرآن مجید میں کسی حرف کو بڑھانا یا کم کرنا اگر بالقصد ہو تو تحریف و کفر ہے۔ مگر مد کرنے یا نہ کرنے میں نہ حرف کی زیادتی ہے نہ کمی ہے، بلکہ حرف کی ادا میں آواز کا کم یا زیادہ ہونا ہے، یعنی جو آواز جلد ختم کرنا تھا دیر میں ختم کی، یا دیر تک چاہے تھمی جلدی ختم کر دی۔ اس طرح پڑھنا اگرچہ غلطی میں شمار ہے مگر اس سے کفر کا حکم نہیں دیا جائے گا بلکہ نماز فاسد ہو نیکا

بھی حکم نہیں دیا جائے گا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے واما ترک المد ان کان لا یغیر المعنی بان قہا اولیٰ لک بلامد وانا اعلم

بدون المد، لا یفسد دان کان یغیر بان قہا سواء علیہم بترک المد۔ وکذا فی قوله دعاء ونداء، المختار انھا

لا تفسد کما فی ترک التشدید فکذا فی الخلاصہ . واللہ تعالیٰ اعلم

(ج ۳) جب اس کا بد مذہب ہونا معلوم نہیں ہے تو اقتدا کر سکتے ہیں۔ کسی شخص کا بد مذہب ہونا جب ہی معلوم ہو سکتا ہے کہ اس سے کوئی ایسی بات پائی جائے جس سے عقیدہ کا حال معلوم ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۹) آمدہ از طعناۃ ضلع گورداس پور براستہ قادیان مغلان مرسلہ سید عبدالعزیز بخاری و سید

عبدالغفور نقوی صاحبان

جس طعام پر اللہ تعالیٰ کا کلام پاک پڑھا گیا ہے، اگر اس کو کوئی حرام سمجھے اور خنزیر کے برابر کہے تو کیا ایسا شخص مسلمانوں کا امام ہو سکتا ہے۔

(ج ۲) کیا ایسے شخص کے ساتھ یا پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے۔

اجواب (۱)۔ ہرگز نہیں اس کے پیچھے نماز ناجائز بلکہ باطل محض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(ج ۲) اس کے ساتھ نماز نہ پڑھی جائے حدیث میں ہے ولا تصلوا معهم اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا اپنی نماز کو باطل و برباد کر دیتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۰) از شیش گڈھ ضلع بریلی مرسلہ عبداللطیف صاحب۔

جو شخص پیچھے بنڈا سٹریٹریا کوٹ پہن کر نماز پڑھے یا پڑھاے تو اس کی نماز ناجائز ہے یا امام ہونا ناجائز ہے، یا سیاہ خضاب کر کے امامت کرے تو امامت اس کی ناجائز ہے۔ ؟

اجواب۔ اگر وہ کوٹ اس قسم کا ہے جو کفار اور فجار کی خاص وضع میں شمار کیا جاتا ہے تو اس کو پہننے کو احتراز چاہیے، خصوصاً نماز میں وہ بھی حالت امامت میں، سیاہ خضاب کی احادیث ممانعت آئی ہے، فرمایا غیور الشیبہ واجتنبوا السواد۔ اگر سیاہ خضاب کا عادی ہو تو اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۱) مرسلہ محمد یعقوب صاحب بنارس محلہ کن گڑھا ۲۱/ ذی الحجہ ۱۳۶۶ھ

اسے یہ حکم اس بنا پر ہے کہ اصل اسلام اور سنی ہوتا ہے۔ اسے جب تک بد عقیدگی کی کوئی بات ظاہر نہ ہو سستی مسلمان ہی نہیں ہے۔ تعاضل احتیاط یہ ہے کہ کسی اجنبی کو امام نہ بنایا جائے۔ اس لیے کہ اگر یہ واقعی بد مذہب ہے اور بعد میں پتہ چلا تو نمازوں کو پھر پڑھنا پڑے گا۔ نیز یہ کہ اگر امام بنایا گیا نہ ہو تو اگر کوئی سنی ہی مگر قرآن مجید صحیح نہیں پڑھتا یا ارکان فہم نہیں ادا کرتا یا دھنوی کی گناہاں کے پیچھے نماز درست نہیں ہے۔ اس لیے امام اسی کو بنایا جائے جس کا عقیدہ معلوم ہو، یہ بھی معلوم ہو کہ نہ عقیدے میں خرابی ہے اور نہ اور کوئی ایسی خرابی ہے جس کی وجہ سے اس کی اقتدار میں خلل پڑ سکتا ہے۔ یہ بنظر احتیاط ہے ورنہ اصل حکم وہی ہے جو فتویٰ میں مذکور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

زید ولد الزنا ہے اور بعد بلوغ زنا بالجبر میں مبتلا بھی ہوا مگر اب زید مولوی کی صورت میں ہے اور کچھ علم دین بھی حاصل کر لیا ہے۔ لہذا اسی صورت میں زید امامت کے لائق ہے یا نہیں۔ اور اگر نماز پڑھادے تو نماز درست ہے یا نہیں، دلیل تو یہی ہو کہ مرحمت فرمائیں، بینوا توجسروا

اجواب - ولد الزنا کی امامت کے متعلق فقہائے کرام نے فرمایا کہ اس کی امامت مکروہ ہے اور اس کی وجہ یہ بتائی کہ اس کو علم سیکھنے کا موقع نہیں ملتا، کیونکہ اس کا کوئی باپ نہیں، جو اس کو تعلیم میں مشغول کرے اور جبکہ وہ شخص باوجود ولد الزنا ہونے کے علم حاصل کر چکا تو اس کی امامت میں کراہت نہیں مگر چونکہ زنا کے ساتھ مشہم ہے تو جب تک نائب نہ ہو اسے امام نہ بنانا چاہیے۔

مسئلہ (۲۰۲) مولانا عبدالغفور سکریٹری صاحب انجمن اشاعت الحق بازار سداوند بنارس ۱۹ ربیع الاول ۱۳۸۱ھ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں جو شخص افیون کا عادی ہو اس کو امام بنانا کیسا ہر اور اس کے پیچھے نماز کیسی ہے اور اس نے نماز پڑھادی تو اس کا مسجد میں اعلان کر دینا کہ ان کے پیچھے نماز نہ ہوئی دہرائی جائے تاکہ افیون کھانے سے بچے کیسا ہے۔

(۱) تمباکو پان وغیرہ کھانے والے کو امام بنانا کیسا ہے اور اس کے پیچھے نماز کیسی ہوگی۔
(۲) ایک شخص عالم دین امامت کرتا ہے اگر کسی وقت ان کو پانخ منٹ وضو کرنے میں یا رفع حاجت کی وجہ سے یا کسی اور ضرورت سے دیر ہوگئی اور وقت میں کافی گنجائش ہو تو ان کا انتظار کیا جائے یا نہیں۔
(۳) جو لوگ نماز کے وقت میں وسعت ہوتے ہوئے عالم دین کی موجودگی میں صرف پانخ منٹ کی تاخیر کی وجہ سے ایسے شخص کو امام بناتے ہیں جو نماز کے مسائل سے پوری طرح واقف نہ ہو، قرآن پاک صحیح نہ پڑھتا ہو، اس کو نماز پڑھانا اور پڑھوانا کیسا ہے۔

(۴) افیون کھانے والا یہ عذر کرے کہ ہم دوا ترکھاتے ہیں تو اس کا یہ عذر مقبول ہوگا یا نہیں۔ بینوا توجسروا
اجواب - افیون کھانا ناجائز و گناہ ہے حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے نہی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کل مسکرو۔ مگر کسی دوا میں اتنی قلیل کہ اس کا اثر ظاہر نہ ہو اور حد تفتیر تک نہ پہنچے، جبکہ کھانے والا اس کے کھانے کی عادت کرے تو یہ فسق و کبیرہ ہے اور اعلان کے ساتھ ہو تو وہ فاسق معلن۔ اس کو امام بنانا ناجائز اور

اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادة، ایسی صورت میں اگر اعلان کر دیا گیا تاکہ لوگ اپنی نماز کو ٹولیں، اور اس کو امام نہ بنائیں تو یہ اعلان جائز ہے، بلکہ اچھا اور محسن کہ مقصود اصلاح نماز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) تمباکو کھانا یا پینا جائز ہے جبکہ اتنی زیادہ مقدار میں نہ کھائے جو حد تغیر کو پہنچے یا اس حد نہ پیئے جس سے غشی آجائے یا خواہش میں فتور پیدا ہو اس کو امام بنانے میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) امام معین کا انتظار کیا جائے گا بلکہ اگر اسکے بغیر آئے ہوئے کسی دوسرے نے جماعت قائم کر دی اور وہ اگر اس جماعت میں شریک نہ ہو تو یہ جماعت جماعت اولیٰ نہیں۔ جماعت اولیٰ وہی ہوگی جسکو امام معین قائم کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) جو مسائل نماز سے واقف نہیں، اور قرآن مجید صحیح نہیں پڑھتا ہے اسکو امام بنانا درست ہی نہیں، بلکہ اسکی پیچھے نماز بھیگی جبکہ اس نے حدود کی احادیث میں ایسی غلطی کی ہو، جس سے معنی ناسد ہوتے ہوں۔ وقت کی قلت اور کثرت کا سوال اس وقت کیا جاسکتا ہے جبکہ اس کی نماز جائز و درست ہو عالم دین جب وہاں کا امام معین ہو تو کسی دوسرے کو اگرچہ یہ دوسرا علم و فضل میں نائد ہو بغیر اس امام معین کی اجازت کے اس افضل کو بھی امام بنانا منع ہے، نہ کہ ایسے کو جو مسائل نماز سے واقف نہیں اور قرآن مجید صحیح نہ پڑھتا ہو۔ حدیث میں ارشاد ہوا لا یؤمن الرجل فی سلطانه ولا یقعد فی بیتہ علی تکرمة الا باذنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۵) جب کسی معجون یا گولیوں میں افیون کی ایک قلیل مقدار شامل کی گئی کہ ایک خوراک میں اتنی قلیل ہوگی جس سے افیون کے یہ ظاہری اثرات مترتب نہ ہوں تو اس دوا کا کھانا جائز ہے، مگر اس کو افیون کھانا نہیں کہنا جاتا، اور جب منفرد ہی کھائی جائے تو ناجائز ہے، اگرچہ دوا کے طور پر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۳) مولوی احسان علی طالب علم مدرسہ اہلسنت ۱۳ رجادی الاولیٰ سنہ ۱۳۰۳ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں :-

(۱) طاق داند در محراب کے مقتدی کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے، چاہے جگہ اور ہو یا نہیں، فی ذر و دو یا تین تین کھڑے ہوں، اور پیچھے مکمل صفت ہو، جائز ہے یا نہیں، عیدین وغیرہ میں۔

(۲) دو آدمی ایک ساتھ نماز پڑھتے ہوں، اگر اسی کے ساتھ تیسرا بل جائے تو بعدہ پھر چوتھا بل جائے تو ان دونوں صورتوں میں نماز ہوگی یا نہیں، اگر اگے امام کے بڑھ جانے کی جگہ نہ ہو، اور مقتدی اس قابل نہ ہو کہ پیچھے لے آئے، تو

مع جب کہ اتنی ہو کہ اس سے عوام میں فتور پیدا ہو جائے۔ تمباغیوں کو کھانے دے عوام میں فتور پیدا کر کے کھانے دینا، حدیثی مقتدی میں مرد کھانے ہیں کہ فتور عوام میں پیدا ہو اسلئے یہ حکم تحریر فرمایا، واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

اس چوتھے کو پیچھے تنہا کھڑا ہونا چاہئے یا نہیں۔

الجواب (۱)۔ اگر محراب اتنی وسیع ہو کہ اس میں امام کے پیچھے ایک صف ہو سکتی ہے، اور امام محراب میں کھڑا ہوا تو مقتدی بھی محراب میں کھڑے ہوں گے نہ امام کا تنہا ہونا۔ میں کھڑا ہونا بے ضرورت مکر وہ ہے۔ اور ضرورت ہو کہ آدمیوں کی کثرت ہے، اور محراب کے اندر امام کھڑا ہو گا تو گنجائش نکل آئیگی، اسی صورت میں امام کے تنہا کھڑے ہونے میں بھی

کراہت نہیں، درمختار میں ہے فلو قاموا علی الرفوف والامام علی الارض اور فی المحراب لضیق المكان لم یکرہ كما

لو كان معه بعض القوم فی الاصح وبہ جرت العادة فی جوامع المسلمين۔ رد المحتار میں ہے قوله فلو قاموا الخ تفہیم

علی عدم الکراہۃ عند العذر فی جمعة دعیہ۔ قال فی المعراج وذکر شیخ الاسلام انما یکرہ هذا اذا لم یکن من

عذر اما اذا کان فلا یکرہ كما فی الجمعة اذا کان القوم علی الرفوف وبعضہم علی الارض لضیق المكان۔ وحکی

العلوانی عن ابی اللیث لا یکرہ قیام الامام فی الطاق عند الضرورة بان ضاق المسجد علی القوم اھ قوله كما لو

کان الخ محذرن قوله وانفراد الامام علی الدکان فقال فی البحر قید بالانفراد لانه لو کان بعض القوم مع الامام

فقیل یکرہ۔ والاصح لا۔ وبہ جرت العادة فی جوامع المسلمين فی اغلب الامصار کذا فی المحيط اھ وظاہر انہ لا

یکرہ ولو بلا عذر والا کان داخل نیما قبلہ تامل۔ اور بلا ضرورت مقتدیوں کو دروں میں کھڑا ہونا مکر وہ ہے کہ

قطع صف ہے، اور قطع صف ممنوع، حدیث میں ارشاد فرمایا، من وصل صفا وصلہ اللہ ومن قطع صفا قطعہ اللہ

(ج ۲) جب ایک مقتدی ہے تو امام کے برابر داہنی جانب کھڑا ہو، پھر جب دوسرا شامل ہوا تو امام آگے بڑھ جائے، یا

مقتدی پیچھے ہٹ جائے، اور اگر یہ بھی امام کے برابر کھڑا ہو گیا، تو نماز مکر وہ تزیہی ہوئی، اور اگر تعدہ اخیرہ میں یہ دوسرا

مقتدی شامل ہونا چاہتا ہے، تو بائیں جانب بیٹھ جائے، کہ نہ امام آگے بڑھ سکتا ہے، نہ مقتدی پیچھے ہٹ سکتا ہے، اور اگر قبل

مقتدی اور شامل ہونا چاہتا ہے، اور امام کے دلہنے بائیں دو مقتدی ہیں، اور یہ بھی برابر میں کھڑا ہوا، تو مکر وہ تحریمی ہے بلکہ

اگر امام نہ آگے بڑھے نہ مقتدی پیچھے ہٹیں، تو یہ تنہا پیچھے کھڑا ہو جائے، کہ مجبوری ہے۔ درمختار میں ہے دیتف الواحد محاذیا

لیمین امامہ علی المذہب فلو وقف عن یسارہ کرۃ اتفاقا والزائد یقف خلفہ فلو توسط اثین کرۃ تازیہا و تحریم

لو اکثر۔ طحاوی علی الدر میں ہے کرۃ تحریم لو اکثر ترک الواجب دل علی ذالک قوله فی الہدایہ فی وجہ کراہۃ امامہ

النساء لانہا لا تخلو عن ارتکاب محرم وهو قیام الامام وسط الصف۔ رد المحتار میں ہے اذا اقتدی بامام فجاء آخر

یتقدم الامام موضع سجوده كذا في مختارات النوازل . وفي القسطنطيني ان المقتدى يتأخر عن اليمين الى خلف اذا جاء اخره . وفي الفتح ولو اقتدى ولحقه باخر فجاؤ ثالث يجذب المقتدى بعد التكبير ولو جذب التكبير لا يضرة وقيل يتقدم الامام اهـ ومقتضاه ان الثالث يقتدى متأخرا ومقتضى القول يتقدم الامام انه يقوم بجنب المقتدى الاول والذي يظهر انه ينبغي للمقتدى المتأخرا اذا جاؤ ثالث فان تأخر والا جذبه الثالث ان لم يجش انسا وصلاته فان اقتدى عن يسار الامام يشير اليهما بالتأخر وهو اولي من تقدمه لانه متبوع ولان الاصطفاء خلف الامام من فعل المقتدين لا الامام فالاولى ثباته في مكانه وتأخر المقتدى ويؤيد ما في الفتح عن صحيح مسلم قال جابر رضي الله تعالى عنه سمعت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة فقام يصلي فجئت حتى قمت عن يساره فاخذ بيده فادارني عن يمينه فجاء ابن صفير حتى قام عن يساره فاخذ بيده جميعا فذفعا حتى اقاما خلفه اهـ . وهذا كله عند الامكان والاعتين الممكن . والظاهر ايضا ان هذا اذا لم يكن في القعدة الاخيرة والاقتدى الثالث عن يسار الامام لا تقدم ولا تأخر . والله تعالى اعلم

مسئله (۲۰۴) مسئوره مولوی امام بخش طالب علم درجہ اولی مدرسہ الہدیت ۵ جمادی الاولی ۱۳۵۸ھ
(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز فجر کا وقت موجود ہے، اور لوگ جماعت کے منتظر ہیں ایک شخص نے اس خیال سے کہ جماعت ہونے تک نماز کا وقت نہ رہیگا، تنہا فرض پڑھ لیا، اس کے بعد جماعت کھڑی ہوئی، وہ شخص جماعت میں شریک ہو سکتا ہے یا نہیں۔
(۲) مسجد میں دوڑ کر جماعت میں شریک ہونا کیسا ہے۔

الجواب (۱) جب اس نے فرض پڑھ لے، تو اب جماعت میں شامل ہونا جائز نہیں، کہ اب جو پڑھے گا نفل ہے اور نماز فجر کے بعد نفل ناجائز۔ درمختار میں ہے دکن الحکم من کراہۃ نفل بعد طلوع فجر سوئی مستند، بلکہ حکم یہ ہے کہ یہ شخص مسجد سے چلا جائے، اگرچہ اقامت ہو چکی ہو، کہ جماعت میں شریک ہونا بھی ناجائز ہو، اور مسجد میں ایسے وقت ٹھہرنا بھی ناجائز، درمختار میں ہے من صلی الفجر والعصر والمغرب فیخرج مطلقا وان اقیمت لکراہۃ النفل بعد الاولین وفي المغرب اجلا لمحظورین، البتلاوا ومخالفة الامام بالاتمام وفي النهر ينبغي ان يجب خروجه

لان کراہۃ مکثہ بلا صلوة اشد۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) دوڑ کر نہ پٹے، اگرچہ رکعت جاتی رہنے کا خیال ہو، اب جو پٹے پڑھ لے اور جتنی رکعتیں فوت ہو گئیں انہیں بعد

میں پڑھ کے پوری کرے، حدیث میں ارشاد فرمایا اذا اقيمت الصلوة فلا تاتون تسعون وا توها تمشون وعليكم

السكينة فاذا دركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا (رواہ البخاری ومسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) دے

ردایۃ المسلم، فان احدکم اذا بعد الى الصلوة فهو فی صلاۃ جب نماز قائم ہو جائے تو دوڑ کر نہ آؤ، بلکہ چل کر آؤ

اور اطمینان اپنے اوپر لازم رکھو، جو امام کے ساتھ مل جائے پڑھ لو اور جو جاتی رہے اُسے پوری کر لو کہ جب کوئی شخص نماز

کا قصد کرتا ہے تو وہ نماز میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۵) مسئلہ مولوی عبدالکریم صاحب از چتوڑ گڑھ علاقہ اودی پور میواڑ ۵ رجمادی الاخریٰ ۱۳۴۴ھ

اگلی صف میں تین چار مرد کھڑے ہیں، اور لڑکے پوری صف کے ہیں، اور جماعت ختم ہونے تک اور مرد اگر ملنے

والے ہیں، ایسی صورت میں کیا کرنا چاہئے، اگر لڑکے صف اول کو پورا کرتے ہیں تو پیچھے مردوں کو اگر کھڑا ہونا پڑتا ہے، اور

جگہ خالی چھوڑتے ہیں تو لڑکوں کے آگے یا صف چیر کر مردوں کو آنا پڑتا ہے، ورنہ اگلی صف میں جگہ چھوڑ کر مردوں کو لڑکوں

کے پیچھے صف لگانا پڑتا ہے، کیا کرے۔

الجواب۔ لڑکے اپنی دوسری صف لگائیں اور بعد میں آنے والے مرد صف چیر کر یا کنا سے کچھ جگہ ہو تو اوپر

سے اگر صف اول میں شامل ہوں، اگرچہ بچوں کے آگے سے گزرا پڑے، لان الصف الاول لاحق فیه للمصیان ستر

الامام سابقۃ لمن خلفہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۶) مسئلہ جناب ثابت علی صاحب از ٹانڈہ (فیض آباد) ۱۸ صفر المکفر ۱۳۴۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین دریں مسائل بینوا بسند الکتاب و توجروا عند اللہ بغیر

(۱)۔ محراب کی کیا تعریف ہے۔

(۲)۔ امام جماعت اولیٰ مسجد کے صحن میں محراب کے سامنے نماز پڑھاتا ہے، نماز مکروہ ہوتی ہے یا نہیں۔

(۳)۔ بعد جماعت امام کو کس طرف ہٹ کر سنت ادا کرنی چاہئے۔

(۴)۔ ایک مسجد میں تین شخص آئے ایک امام بنا، دو مقتدی، اور محراب کے نزدیک نماز ادا کئے بعدہ بیس آدمی

تمہیں نماز ادا کرنے کی اجازت ہے

مع امام راتب آئے اب اس امام کو محراب کے نزدیک یا محراب کے سامنے دو رکعت نماز پڑھنا چاہیے یا نہیں۔

اجواب (۱) حقیقت محراب وسط مسجد کا نام ہے، اور یہ طاق معروف چونکہ وسط میں بنایا جاتا ہے اس لئے اس کو

محراب کہتے ہیں، ملبوط پھر معراج پھر رواتحار میں ہے السنۃ ان یقوم فی المحراب لیعتدل الطرفان۔ اور حدیث

میں ارشاد ہوا تو سطوا الامام وسطا والخلل۔ امام کو بیچ میں رکھو اور کثادگی کو بند کرو۔ اس ارشاد کی تعمیل اصل

مقصود ہے۔ درنختار میں ہے ویقف وسطا لہذا مسجد کے جس حصہ میں اندر یا باہر نماز ہو امام ایسی جگہ کھڑا ہو کہ وسط

صف کے محاذی ہو کہ ارشاد حدیث پر عمل ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) صحن مسجد مسجد میں ہے، اگر جماعت صحن میں قائم ہو تو اسی ارشاد حدیث وفقہ پر عمل کرے، کہ وسط صف کے محاذی

کھڑا ہو، عالمگیری میں ہے وینبغی للامام ان یقف بازاء الوسط فان وقف فی میمنۃ الوسط اذ فی میسرۃ

فقد اساء لمخالفة السنۃ، ہکذا فی التنبہ۔ اگر وسط صف محراب معروف کے محاذی ہو، تو وہی جگہ ہے

ورنہ اندرونی محراب کی محاذات نہیں لیجائیگی، کہ وسط میں قیام نہ ہوگا، اور وسط میں قیام نہ ہوگا تو کراہت ہے

ورنہ نہیں، اور کراہت بھی اسی صورت میں ہے، کہ امام راتب جماعت کثیرہ کے ساتھ نماز پڑھتا ہو، کہ وسط مسجد

میں اگر کھڑا نہ ہو تو صف کے وسط میں نہیں ہوگا کہ اسی صورت میں ترک سنت ہے، ورنہ کراہت کی کوئی وجہ نہیں

رد المحتار میں ہے والظاہران ہذا فی الامام الراتب لجماعة کثیرۃ کثلا یلزم عدم قیامہ فی الوسط فلولہ

یلزم ذالک لایکرہ تامل اہ اقول ولعلہ اشارۃ الی ان الامام لو لم یقف فی الوسط لقلۃ الجماعۃ ثم

بعد الشرع اجتمع الناس فکل الصف فلزم عدم توسط الامام وهو مکروہ وخلاف السنۃ ففی ہذا

الصورتۃ وان لم یکن الکراہۃ فی الحال لکن یلزم فی المال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) سلام کے بعد امام کو چاہیے کہ اپنی جگہ سے ہٹ کر سنت یا نفل پڑھے دلہنے بائیں آگے پیچھے جو چاہے اختیار کرے۔

درنختار میں ہے ویکرہ للامام التنقل فی مکانہ۔ عالمگیری میں ہے ولا یتطوع فی مکان الفریضۃ ولکن ینحرف

یمینہ ویسیرۃ اذ یتاخر وان شاور جمع الی بیتہ یتطوع فیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) مسجد محلہ میں اگر کچھ لوگ امام راتب سے پہلے جماعت کر کے پڑھ گئے، تو ان کی جماعت، جماعت اولی نہیں، جماعت

اولی یہ ہے جو امام راتب پڑھا بیگا، اند اس صورت میں محراب سے ہٹ کر امام کو کھڑے ہونے کی کوئی وجہ نہیں، بلکہ محراب

مسئلہ (۲۰۹) مسئلہ رضا حسن صاحب از موضع چھپیا ڈاکخانہ اور ترقہ ضلع گونڈہ ۲۲ رذی الحجہ ۱۳۲۲ھ
حنفیوں کی جماعت میں اگر وہابی غیر مقلد شریک ہو کر نماز پڑھیں تو کیا حنفیوں کی نماز میں کوئی نقصان تو نہیں ہوگا
الجواب۔ غیر مقلدین پر بوجہ کثیرہ کفر لازم، اس کا بیان کو کتب شہابیہ در سالہ النہی الاکید میں دیکھئے۔ لہذا ان کا
جماعت اہلسنت میں شامل ہونا قطع صفت ہوگا اور یہ مکروہ۔
وہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۰) مسئلہ مولوی عبدالعزیز خان صاحب از ذکر یا اسٹریٹ کلکتہ ۲ محرم الحرام ۱۳۲۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز عید میں پچاس قدم آگے اور پچاس قدم پیچھے ایک ہی وقت
میں دو جماعتیں ہو سکتی ہیں یا نہیں۔ ایک امام معین ہو دوسرا غیر معین۔ بینوا تو جسودا

الجواب۔ نماز عید کے لئے بھی شرط ہے جس طرح جمعہ کیلئے اور امام سلطان اسلام ہو گا یا اس کا نائب یا قاضی
اور جہاں یہ نہ ہوں تو عام لوگوں نے جس کو امام مقرر کر لیا ہو، وہ نماز پڑھائے گا۔ صورت مسئلہ میں جبکہ امام معین موجود
ہے پھر دوسرے امام کو قائم کرنے کی کوئی ضرورت نہیں، لہذا امام معین نے جو پڑھایا ہے وہی صحیح ہے اور دوسری جماعت ناجائز
مسئلہ (۲۱۱) مسئلہ حافظ علی احمد خاں صاحب بریلی محلہ جھولی، ربيع الآخر ۱۳۲۳ھ۔

نماز مغرب کے علاوہ اور وقتوں کی نماز میں مقتدی وضو کرتے رہ جاتے ہیں، روزمرہ کے نمازی، اس حالت میں
امام کو دس پانچ منٹ تک توقف کرنا کہ وضو کرنے والے بھی شریک جماعت ہو جائیں، اور تکبیر اولیٰ میں شریک ہو جائیں
جائز ہے یا نہیں۔

الجواب۔ اس انتظار میں کچھ حرج نہیں کہ اعانت علی البر ہے قال اللہ تعالیٰ اعدوا علی البدن النقی۔ غنیہ
میں ہے وینبغی للثوذن ان ينتظر الناس وان علم بضعیف مستعجل اقام لہ، ہاں رئیس کا اسکی ریاست کی وجہ
سے انتظار نہ کرے، اُسی میں ہے ولا ينتظر ثلث المحلة لان فيه سبباً وابتلاء لغیرہ۔ مگر لوگوں کو چاہئے کہ خواخواہ
دیر نہ کریں جس کی وجہ سے اور نمازیوں پر گرانی ہو، اگر اتفاقاً دیر ہو جائے تو اور بات ہے، مگر بعض لوگ قصد آنے
میں دیر کرتے ہیں، ان کا مقصود تکبیر اولیٰ ملنا ہوتا تو دیر نہ کرتے، بلکہ یہ سمجھتے ہیں کہ پہلے جائیں گے تو دیر تک رہنا پڑے گا
ایسوں کے لئے دیر کرنا کچھ مفید نہیں، بلکہ جتنی تاخیر کی جائے، یہ دیر میں آنا زیادہ کر دیں گے، کہ جلد نماز سے فارغ ہو کر چل دیں

عہ اس مسئلہ کہ وہ سب سے ہوگی ہی نہیں۔ اذانات الشراط اذات الشراط۔ ان لوگوں کے نماز عید کے چھوڑنے کا وبال ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

ایسوں کے لئے تاخیر کچھ مفید نہیں کہ یہ جلد آنا اختیار نہ کریں گے، اور مقتدیوں پر انتظار گراں ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۲۱۲) مسئلہ حاجی ایوب صاحب ازٹرنی ضلع ہوشنگ آباد ۲۰ رجمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ۔

نماز کا اعادہ کرنے والے کے پیچھے اقتداء درست ہے یا نہیں۔

اجواب۔ اگر اعادہ نماز بر بنائے ترک واجب ہے یعنی نماز مکروہ تحریمی ہوئی ہے، تو یا مقتدی فرض ٹمٹنے والا اس کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتا، کہ امام کا فرض ادا ہو چکا ہے، مگر چونکہ ناقص طور پر ادا ہوا اس لئے اس نقص کو دفع کرنے کے لئے اعادہ کر تلے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۳) از کلکتہ ذکر یا اسٹریٹ ۲۲ مرسلہ مولوی عبدالعزیز خاں صاحب۔

(۱) فرض کے نماز کے بعد تجارتی ضرورت سے بغیر امام کے ہمراہ دعا مانگے چلا آنا کیسا ہے، کیونکہ دعائیں شامل ہونے سے لوگ سنتیں شروع کر دیتے ہیں اور نکلنے کے لئے جگہ نہیں ملتی۔

اجواب۔ امام کے ساتھ دعائیں شریک ہونا کچھ ضرور نہیں مگر بہتر ہے کہ جماعت کے ساتھ دعا کی جائے، کہ بہت تنہائی کے قبول ہونے کی زیادہ امید ہے اگر ضرورت ہو تو مختصر دعا کے بعد چلا جائے ختم دعا تک انتظار کی حاجت نہیں۔

مسئلہ (۲۱۴) از ماروار کچان سیٹی مرسلہ محمد عبدالشکور صاحب ۲۹ رجمادی الاخریٰ ۱۳۳۶ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ؕ - نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ ؕ

امّا بعد . ما نقولون ایہا العلماء الکرام فی ان المولوی امیر علی صاحب المرحوم المغفور مترجم الہدایۃ والفتاویٰ العالمگیرۃ کتب فی ترجمۃ الہدایۃ الی سہ ما بعین الہدایۃ فی ۳۳۵ اب اعادۃ الصلوۃ مکملۃ للصلوۃ الی ادیت مع الکلامیۃ التحریمیۃ ولا یجوز اقتداء الذی لم یکن مع الامام ابتداءً فضا الوجه لعدم صحۃ الصلوۃ للمقتدی الجدید بینوا دلائلہ وبراہینہ من کتب الحدیث والفقہ الحنفی بیانا شافیا۔ جزاکم اللہ تعالیٰ خیر الجزاء۔

اجواب۔ اعلم ان الاقتداء ہو ربط صلوۃ بصلوۃ الامام فلا بد لہ من ان تكون صلوۃ الامام متحدة بصلوۃ

المقتدی بان تكون صلاۃ ہما واحدة او تكون صلوۃ الامام متضمنة لصلوۃ المقتدی کا اقتداء بالنقل بالمقتضی فان الفرض متبہ والنقل مطلق داخل فی المقید اذا عرفت هذا فاعلم ان الذی صلی الفرض مع ترک الواجب والطلاق

فقد اذنی فرضه لكن بترك الواجب صارت صلواته ناقصة ووجب عليه الاعادة لجبر النقصان فلما استغل
بالاعادة فهو ليس بمفترض لان الفرض سقط من ذمته بل هو يتم ويكمل الفرض ومن لم يصل الفرض يؤدّي
فرضه فلو اقتضى به يلزم التغاير بين صلاتهما ولم يوجد معنى الاقتران اى الربط ايضا يلزم بناء الاقوى على
الاضعف وهو لا يجوز -
والله تعالى اعلم

مسئلہ (۲۱۵) از قبہ فتح کھلڈا ضلع بلڈانہ سی پی مرسلہ محمد اسلم خاں ۱۲ رجب ۱۳۲۶ھ

ایک ہی مسجد میں ایک منبر پر جمعہ وعید کی دوسری جماعت ایک ہی امام یا کسی دوسرے سے ہو سکتی ہے یا نہیں

اجواب۔ ایک مسجد میں جمعہ یا عید کی متعدد جماعتیں نہیں ہو سکتیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۶) از کچا من سٹی مارواڑ مرسلہ جناب محمد عبدالشکور صاحب ۱۳ رجب المرجب ۱۳۲۶ھ

کیا فراتے ہیں علمائے دین مسئلہ ہذا میں ہجڑا مرد ہے یا عورت، اگر مرد ہے تو اسکو نماز میں مردوں کی پہلی دو رکعت
یا تیسری صف میں کھڑے ہونے میں کیا قباحت ہے اور اس کے مرنے پر مرد کی نماز جنازہ پڑھی جائے یا عورت کی حالانکہ
درنماتار کی عبارت سے یہ مرد ثابت ہوتا ہے، کتاب المحظر کے اخیر میں والمحضی والمحبوب والمخنت الی الاجنبیۃ کا لفعل الخ
اس کو واضح طور پر حدیث اور فقہ کی کتابوں سے بیان فرمائیں۔ بینوا تو جبر والی یوم الحساب۔

اجواب۔ جب ہجڑا مرد ہے اس کو عورت کیوں کر کہہ سکتے ہیں، جماعت میں یہ مردوں ہی کی صف میں کھڑا ہوگا،

صف میں کھڑا ہونے سے منع نہیں کیا جاسکتا، ہا جنازہ اس میں مرد عورت کا کچھ فرق نہیں نہ یہ ضرور ہے کہ مرد و عورت
اور اگر کوئی تخصیص کرنا ہی چاہے، تو اسے مرد تصور کرے کہ وہ مرد ہے، نیز جنازہ کی جو مشہور و معروف متداول دعا
ہے، وہ مرد عورت دونوں کے لئے یکساں ہے، پھر اس کے لئے بھی تخصیص کی حاجت نہیں ہاں اگر وہ دعائیں پڑھنا چاہے
جن میں مذکر و مؤنث کے ضما کر کا اختلاف ہے، یا ہجڑا بچہ ہے تو ان صورتوں میں ان کے لئے مذکر کے صیغے پڑھے جائیں،

درنماتار کی صیح عبارت یہ ہے والمحضی والمحبوب والمخنت فی النظر الی الاجنبیۃ کا لفعل یعنی عورت اجنبیہ کے جن مواضع کی طرف
دیگر مردوں کو نظر کرنا حرام ہے انہیں بھی حرام کیونکہ ان میں بھی شہوت موجود ہوتی ہے جماع پر قادر ہوتے ہیں ہذا ان کو غیر
اولی الادبہ میں داخل کر کے معاملہ نظر میں عورت کے حکم میں نہیں شمار کر سکتے، یہ مسئلہ عامہ کتب فقہ میں یونہی ہے اور یہی صحیح
ہے اور جن علماء نے فعل کے حکم میں نہیں لیا ہے وہ صرف مسئلہ نظر الی الاجنبیۃ کے بارے میں لیتے ہیں باقی صف میں قیام کے

متعلق کسی نے بھی مرد سے انھیں خارج نہیں کیا محنت کے بارے میں ایک حدیث صحیح جس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنے صحیح میں روایت کیا ہے۔ یہ ہے من ام سلمة ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان عندہا و فی البیت محنت فقال المحنت لاخی ام سلمة عبد اللہ بن ابی امیة ان فزع اللہ لکما الطائف غلظا اذ لک علی ابنتہ غیلان فابنہا تقبل باربع وتدبر شیئا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخلن هذا علیکم یا خنسی کے متعلق مجھے اس وقت کوئی حدیث یاد نہیں اور ان کا حکم بھی وہی ہے جو محنت کا ہے۔

 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۷) از بنارس محلہ کچی باغ مرسلہ نورالحق ولد مفتی حاجی محمد حسن صاحب ۹ محرم الحرام ۱۳۸۵
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ مندرجہ ذیل میں
 کہ فتاویٰ رضویہ جلد دوم ص ۲۹ میں بحوالہ شرح نقایہ لکھا ہے کہ درجہ بدلا ہوا ہونا خلاف سنت ہے مگر اس میں یہ عبارت نہیں ملتی لہذا اگر یہ مسئلہ کسی اور کتاب میں یا اسی کتاب میں لکھا ہو تو عبارت سے مطلع فرمائیے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ کل مسجد ایک درجہ ہے، یہ صحیح ہے یا غلط۔

اجواب۔ امام دہلوی کا مکان واحد ہونا شرط صحت اقتدا ہے یعنی اگر امام ایک مکان میں ہو اور مقتدی دوسرے میں تو اقتدا ہی صحیح نہیں، مسجد مکان واحد ہے اگر اسکے ایک حصہ میں امام ہو اور دوسرے میں مقتدی تو اسکو حقیقتہً اختلاف نہیں کہلجا سکتا اور نہ یہ مانع صحت اقتدا ہے مگر یہ کلام جواز و عدم جواز کے متعلق ہے، رہا یہ کہ ایک گنہ میں کراہت بھی ہے یا نہیں اس سے اس کو تعلق نہیں کہ حکم صحت اقتدا سے یہ لازم نہیں کہ کراہت بھی نہ ہو۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ کل مسجد ایک درجہ ہے اگر اس کا مطلب یہ ہے کہ مکان واحد ہے اس کے ہر حصہ میں اقتدا ہو سکتی ہے تو یہ صحیح ہے، اور یہ مطلب ہو کہ اگر امام ایک درجہ میں ہو اور تمام مقتدی دوسرے درجہ میں تو اس میں کراہت بھی نہیں کہ یہ درجات کا اختلاف اصلاً مستبر نہیں، تو غلط ہے کہ اگرچہ یہ حقیقتہً اختلاف مکان نہیں کہ مانع اقتدا ہو مگر اختلاف مکان سے اس کو مشابہت ہے اور یہ سبب کراہت ہے ہدایہ میں ہے ویکون ان یقوم فی الطاق لانه یشبه صلیح اهل الکتاب من حیث تخصیص الامام بالمکان محراب مسجد اگرچہ اسی حصہ مسجد میں ہے پھر اسکو تخصیص مکان قرار دیکر کردہ فرمایا تو اگر بالکل درجہ ہی بدلا ہو تو بدرجہ اولیٰ تخصیص مکان ہوگی اور یہ صورت بھی کردہ ہوگی، کفایہ شرح ہدایہ میں قال شمس الاثمة رحمہ اللہ تعالیٰ و فیہ طریقین احدهما انه

عہ مرقاۃ مشرق مشکوٰۃ میں حدیث مذکور کے تحت ہے، ہذا یدل علی منع المحنت والتخصیص والمجبوب من الدخول علی النساء۔
 واللہ تعالیٰ اعلم
 امجدی

اذا دخل الطاق صار ممتازاً عن القوم في المكان لانه في معنى بيت آخر وذلك صنيع اهل الكتاب والتشبه بهم
مكره والوجه الثاني ما حكى عن الفقيه ابی جعفر رحمه الله تعالى لانه يشبهه على من عن يمينه وعن يساره
وقال شمس الامنة السرخسی رحمه الله تعالى من اختار الطريقة الاخيرة لم يكره عند علم الاشتباه وان
كان مقام الامام في الطاق بان كان على جاني الطاق فرجة ومن اختار الطريقة الاولى قال يكره في الوجهين
جميعاً وقال هذا هو الوجه - عناية میں ہے وانما اختار المصنف الوجه الاول لانه مطرد بخلاف الثاني اور امام
بن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ مجرد محراب میں کھڑا ہونا سبب کراہت نہیں کہتے بلکہ اس وقت مکروہ کہتے ہیں جب وہ جگہ بلند ہو،
مگر صاحب بحر نے اس پر اعتراض کر دیا کہ ظاہر الروایت میں مطلقاً محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور جو وجہ صاحب فتح نے بیان
کی تھی، اس پر صاحب بحر نے وارک کر دیا اور ظاہر یہی ہے کہ محرر المذہب سیدنا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ جب اسکو مطلقاً ذکر فرماتے ہیں
تو اسکی ایسی وجہ قرار دینا کہ بعض صورت میں کراہت ہو اور بعض صورت میں نہیں، صحیح نہیں۔ نیز انھوں نے یہاں جامع صغیر
میں دو مسئلے بیان فرمائے ایک محراب میں کھڑا ہونا دوسرا بلند جگہ کھڑا ہونا، تو اگر صاحب فتح کی توجیہ صحیح مانی جائے تو لازم ہے
کہ مسئلہ محراب کا ذکر بے فائدہ ہو کہ وجہ کراہت محراب نہ ہوئی بلکہ بلندی اور بلندی کا مسئلہ جب خود مذکور ہے تو محراب کے
ذکر کی کیا حاجت، لہذا محراب میں کھڑے ہونے کی علت یہی امتیاز و تخصیص من حیث المكان ہے صرح محمد فی الجامع الصغیر
بالکرامۃ ولم یفصل فاختلف المشايخ فی سبب انقیال کوثره یصیر امتیازاً عنہم فی المكان لان المحراب فی معنى بیت آخر و
ذلك صنيع اهل الكتاب واتفق علیہ فی الهدایہ باختارہ الامام السرخسی وقال انه الوجه وقيل اشتباه حاله
على من فی یمنه ویساره فعلى الاول یکره مطلقاً وعلى الثاني لا یکره عند علم الاشتباه وایداً الثاني فی الفقہ بان
امتیاز الامام مطلوب و تقدّمه واجب وغایته اتفاق اللّٰتین فی ذالک وارتضاء فی الحلیة وایداه لکن نازعه فی البحر
بلن مقتضى ظاهر الرواية الکرامۃ مطلقاً بان امتیاز الامام المطلوب حاصل بتقدّمه بلا وقوف فی مکان آخر ولہذا
قال فی اللوایجیہ وغیرہا اذا لم یفقد المسجد عن خلف الامام لا ینبغی له ذالک لانه یشبه بتأین المکانین استغنی
یعنی وحقیقتہ اختلاط المکان تمنع الجواز فشبهة الاختلاط توجب الکرامۃ والمحراب وان کان من المسجد فصورته
وہیئۃ اقتضت شبهة الاختلاط اھ ملخصاً قلت اسی لان المحراب انما بنی علامة لمحل قیام الامام لیكون
قیامہ وسط الصف كما هو السنۃ لان یقوم فی داخلۃ فهو وان کان من بقاع المسجد لکن اشبه مکاناً اخر

فادرت الکراہۃ۔ تبیین الحقائق میں ہے داغ نامکروہ لما فیہ من التشبه باهل الکتاب من حیث تخصیص الامام بالکتاب
وحدۃ و هذا لان المحراب يشبه اختلاط المکانین خلاصہ یہ کہ قیام امام اندرون محراب کردہ ہے اور وجہ کراہت
بنا بر قول منصور یہ ہے کہ محراب اگرچہ مسجد ہے مگر اختلاط مکان سے اسے مشابہت ہے لہذا اس میں کھڑا ہونا مشابہ
اہل کتاب ہوا اور یہ کردہ اور درجہ بدلا ہوا تو اس میں بھی یہی علت موجود تو خلافت سنت ہونا حکام یہاں شرح نقایہ موجود
ہیں مگر فہم مسئلہ کے لئے یہ عبارات کافی ہیں، واللہ الموفق سواء السبیل وهو حسبی ونعم الوکیل۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۲۱۸) از ہوڑہ بابو تالاب مرسلہ جناب غلام نبی و محمد خدادین ۶ ربیع الاول شریف ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ جذامی یا سفید داغ کو جماعت میں شامل ہونے
سے کوئی حرج تو نہیں حکم کیا ہے۔

اجواب - جذامی یا سفید داغ دلے کو مسجد میں آنا مکروہ ہے اور اگر آجائیں اور جماعت میں شامل ہوں، تو
نماز میں کوئی خرابی نہیں، رد المحتار احکام مسجد میں ہے والمجذوم والابرص ادنی بالاحقان۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۲۱۹) کھاشی یعنی دمہ والا جو منٹ منٹ پر آتی ہے جس کی وجہ سے قرارت سنا مقتدیوں کیسے
دشوار ہو ایسے شخص کو جماعت میں شامل کیا جاسکتا ہے۔

اجواب - کھاشی یا دمہ دلے کو جماعت میں شامل ہونے سے روکنا، اس کا کوئی جزئیہ نظر فقیر سے نہیں گذرا
مسئلہ (۲۲۰) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے دروازے پر مسجد ہے اور وہ بلا وجہ
جماعت ترک کرتا ہے اور مکان میں نماز پڑھ لیتا ہے، اس کی نماز ہوتی ہے یا نہیں، شرع شریف کا کیا حکم ہے۔
اجواب - جماعت واجب ہے اور اس کا ترک بلا وجہ شرعی گناہ خصوصاً ایسے شخص کے لئے کہ مسجد دروازہ پر
ہے اسے مسجد ترک کرنا بہت معیوب ہے ایک حدیث میں آیا ہے لا صلوة لجماع المسجد الا فی المسجد کہ ایسے کی نماز کامل
نہیں، مکان میں نماز ہو جاتی ہے باطل نہیں ہوتی، مگر ترک جماعت کا گناہ ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ فتاویٰ رضویہ جلد دوم مسئلہ پر یہ ہے :- امام اور جملہ مقتدیوں کا درجہ بدلا ہوا ہونا خلافت سنت ہے کافی شرح نقایہ - شرح نقایہ دو ہے، ایک
برجندی کی دوسرے طاعلی قاری کی - برجندی یہاں بھی نہیں، طاعلی قاری کی شرح ہے - اس میں یہ ہے کہ (دکتر تخصیص الامام بمکان) ہاں یوں
الامام علی مکان موقوفہ والقوم تحتہ وقد رقت الرجل وقیل بذراع وقیل بما یقع ید الامتياز و کذا یکر ان یكون الامام وحده
تأثانی المحراب لان ذلک يشبه فعل اهل الکتاب حیث یختصون امامهم بمکان علی حدۃ - اس سے یہ حکم ماننا صحیح ہے کہ امام تنہا مسجد کے ایک کونے
میں ہوا اور کل مقتدی دوسرے درجے میں ہوں تو کراہت ہے۔ مگر غالباً المصنف قدس سرہ نے شرح نقایہ سے برجندی مراد لیا ہے، اس لیے کہ عند الاطلاق وہی مقتدی ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۲۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مسجد میں اس قدر آدمی ہیں کہ گنجائش باقی نہیں ایسی حالت میں دریں جماعت کھڑی ہو سکتی ہے یا نہیں۔ درجب خارج مسجد سمجھا جاتا ہے تو جب تک مسجد بھر نہ جائے دریں نہیں کھڑے ہو سکتے اور بلا وجہ امام دریں کھڑا ہو کر نماز پڑھائے تو نماز ہوگی یا نہیں۔

الجواب۔ دروں میں کھڑے نہ ہوں کہ کر وہ ہے ہاں اگر مصلیوں کی کثرت ہے کہ مسجد بھر گئی اور آدمی باقی ہیں تو دروں میں کھڑے ہوں کہ یہ کھڑا ہونا بضرورت ہے اور مواضع ضرورت مستثنیٰ ہیں در خارج مسجد نہیں ہے اسیں کھڑا ہونا اس وجہ سے مکروہ و ممنوع ہے کہ صف قطع ہوتی ہے اور یہ ممنوع ہے۔ امام کو دریں کھڑا ہونا خلاف سنت ہے اور نماز ہو جائیگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۲۲) ازجے پور بیرون اجپیری دروازہ متصل مدرسہ تعلیم الاسلام مدرسہ حکیم عبدالناصر صاحب قادری ۸ جمادی الثانی ۱۳۹۱ھ ہجری

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص باوجود عالم ہونے کے قصد اذان و اقامت میں (ص) کے کسرہ کو فتح سے بدل دیتا ہے اور مراط الذین میں (ص) کے کسرہ کو ضم سے تبدیل کر دیتا ہے اور اسکو مضموم پڑھتا ہے، دریافت کرنے پر جواب دیتا ہے کہ میں (ص) اصل غرض سے نکالنا چاہتا ہوں اور جو لوگ (ص) کو اصل غرض سے ادا کرنے پر قادر نہیں، بالکسر پڑھتے ہیں، حالانکہ شخص مذکور تجوید سے ناواقف ہے۔ اسی طرح وہ عالم دین ہونے کے باوجود جماعت ثانیہ کو ناجائز بتاتا ہے حالانکہ مسجد شارع عام پر ہے اور دلیل میں علماء و بزرگ کا فتویٰ پیش کرتا ہے۔ کیا جماعت ثانیہ قطعاً منع ہے، اور ایسی مسجد میں جو شارع پر واقع ہو اور لوگ ہر وقت آتے جاتے رہتے ہوں

الجواب۔ بالقصد قرآن مجید کو غلط پڑھنا تبدیل کلمات اللہ ہے اور یہ حرام و سخت حرام بلکہ کفر ہے اور اس کا یہ کہنا کہ جو لوگ اصلی غرض سے ادا کرنے پر قادر نہیں بالکسر پڑھتے ہیں بالکل غلط ہے۔ اس کا تو یہ مطلب ہوا کہ (ص) کو کسر پڑھا جا سکتا نہیں۔ لہذا یہ کسرہ غلط ہے تو قرأت متواترہ کو غلط بتاتا ہے اور یہ ناجہل اور بدینی ہے مسجد محلہ میں اذان و اقامت کے ساتھ جماعت ثانیہ کرنا مکروہ ہے اور راستہ کی مسجد میں یا جس مسجد میں امام و مؤذن مقرر نہ ہوں انہیں کراہت نہیں۔ در غمار میں ہے دیکر تکرار الجماعۃ باذان و اقامۃ فی مسجد محلۃ لانی مسجد طریقہ مسجد لا امام لہ ولا مؤذن۔ شارع عام

عہ اس مسئلہ کی مکمل تحقیق اور کمال توضیح و تفسیر امام احمد رضا قدس سرہ کے رسالہ "الفتاویٰ الدانیہ عن احسن الجماعۃ الثانیۃ میں ملاحظہ کریں۔ - امجدی

کی مسجد جہاں لوگ ہر وقت آتے جاتے رہتے ہیں، اسیں جماعت ثانیہ ہرگز مکروہ نہیں، بلکہ اس مسجد میں جماعت ثانیہ اذان و اقامت کے ساتھ جائز بلکہ افضل ہے، بلکہ مسجد محلہ میں بھی اگر بغیر اذان و اقامت جماعت ثانیہ مہیئات اولیٰ بدکر قائم کیجائے تو کراہت نہیں، ردالمحتار میں ہے، ویکرہ تکرار الجماعة فی مسجد محلہ باذان و اقامة الا اذا صلی بہا فیہ الا غیر املہ و املہ لکن بمخالفۃ الاذان ولو کثر املہ بد و نہا و کان مسجد طریق جاد اجساعا کا فی مسجد لیس لہ امام و لا مؤذن و یصلی الناس فیہ فوجا فوجا فان الا فضل ان یصلی کل فریق باذان و اقامة عالمدة کا فی امالی قاضیخان غفر فی الدرس والمراد بمسجد المحلة مالد امام و جماعۃ معلومون کافی الدرس وغیرہا قال فی المنبع التکید بالمسجد المختص بالمحلة احتراز من الشارع وبالاذان الثانی احتراز عما اذا صلی فی مسجد المحلة جماعة بغیر اذان حیث یباح اجماعاً اھ۔ دیوبندیوں کا فتویٰ قابل اعتبار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۳) زید مسجد کے نزدیک رہتا ہے اور پنجوقتہ بلا نوافذ اذان سنتا ہے مگر مسجد میں اگر فرضوں کو جماعت سے ادا نہیں کرتا بلکہ گھر میں پڑھتا ہے اور نہ کوئی شرعی عذر رکھتا ہے، اس کے لئے کیا حکم ہے۔

اجواب۔ مسجد میں فرض پڑھنا سنت اور جماعت واجب بلا وجہ شرعی ان کو ترک کرنے والا گنہگار۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۴) فجر کی سنتوں کا یہ حکم ہے کہ اس صنف پر نہ پڑھی جائے جس پر جماعت پڑھی جاتی ہو یا پر سنت کا۔

اجواب۔ یہ حکم نہ فجر کی سنت کا ہے نہ دوسری سنتوں کا صنف پر سنت پڑھ سکتے ہیں، ہاں جب جماعت کھڑی ہو جائے، اور گان غالب ہو کہ سنت پڑھ کر جماعت میں شریک ہو سکتا ہے، تو فجر کی سنت دوسری جگہ علیٰ پڑھ کر جماعت میں شامل ہو اور دوسری نمازوں میں سنت پڑھنے کی اجازت نہیں نہ اس جگہ نہ علیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۵) مقتدی امام کے پیچھے نیت کر کے کھڑا ہوا جب مقتدی بیٹھنے لگا امام نے سلام پھیر دیا۔ مقتدی شامل جماعت ہوا یا نہیں۔ بیسوا تو جبردا

اجواب۔ بیٹھنے سے قبل سلام پھیر دیا تو شامل جماعت نہ ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۶) محمد حبیب حسین صاحب و محفوظ الکریم بانگی پور دریا پور ۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۶ھ مقتدی اور امام کے لئے حتیٰ علی الفلاح پر کھڑا ہو جانا اور قلہ قامت الصلوة پر تحریر باندھ لینا ہر وقت

مستحب اور ضروری ہے یا کسی تعذر مثلاً صف بندی کی درنگی کی بنا پر ضروری اور مستحب نہیں۔ بیسوا توجہ روا
اجواب۔ فقہائے کرام نے یہ حکم امام و مقتدی کے لئے مطلقاً بیان کیا ہے، اس قسم کی کوئی تعلید نہیں کی ہے
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں اور تسویہ صف میں کوئی منافات نہیں ہے اور بڑے بڑے شہروں اور بڑی مسجدوں
 میں بھی دیکھا جاتا ہے کہ اس حکم پر عمل کرنا تسویہ صف کے لئے مانع نہیں ہے۔ میں نے خود کلکتہ کی بڑی مسجد میں بارہا دیکھا ہے
 مقتدیوں کو چاہئے کہ پہلے سے درست ہو کر بیٹھیں، کہ دونوں حکموں پر عمل ہو۔ ہاں اگر تسویہ صف نہ ہو اور تو اس کی اہمیت کا لحاظ
 کرتے ہوئے تسویہ صف کیا جائے اور اسکو ہرگز ترک نہ کیا جائے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۷) مسئلہ مولوی عبدالکریم صاحب چوڑی ارادہ پور میرٹھ مدرسہ اسلامیہ ارجاوی الادنیٰ مسئلہ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسبوق جو قعدہ اخیرہ میں شامل ہوا، اور تشہد پورا کرنے سے قبل امام نے
 سلام پھیر دیا، تو تشہد پورا کر کے اٹھے یا فوراً اور تشہد پورا کرنے کی کیا دلیل ہے، کتاب جزئیہ کی تصریح چاہئے۔ بیسوا توجہ روا
اجواب۔ پورا تشہد پڑھ کے اٹھے کہ ہر قعدہ بقدر تشہد اور قعدہ میں پورا تشہد واجب، تو اب واجب ہونے کے
 بعد کو نسا مسقط یا گیا کہ ساقط ہو، قعدہ ادنیٰ میں باوجود اس کے کہ مقارنت امام واجب تھی، مگر چونکہ دوسرے واجب کے
 معارض ہوئی، ساقط ہوئی، حالانکہ قعدہ ادنیٰ کا وجوب خود مختلف فیہ ہے، اگرچہ اصح وجوب ہے، پھر بھی تشہد پورا کرنا
 حکم ہے، تو قعدہ اخیرہ کہ فرض اور فرائض میں امام کی متابعت واجب، لہذا یہ قعدہ اگرچہ بذاتہ اسپر نہ تھا، مگر متابعت امام
 سے واجب ہو گیا، اور ہر قعدہ میں تشہد واجب جیسا کہ کتب فقہ سے ظاہر، تو بغیر تشہد پورا کئے اٹھنا ترک واجب ہو گا
 کما ہوا الظاہر۔ اور قعدہ اخیرہ میں تو فوراً اٹھنا سنت بھی نہیں، اگرچہ تشہد پڑھ چکا ہو، بلکہ مستحب یہ ہے کہ تاخیر کرے کہ ممکن ہے
 کہ امام کو سہو ہوا ہو، اور سجدہ سہو کر لے، اور جب یہ ہے تو بغیر تشہد پورا کئے کیونکر اٹھنا جائز ہو گا۔ مسئلہ بہت واضح ہے، مگر
 آپ جزئیہ چاہتے ہیں، لہذا جزئیہ نقل کرتا ہوں:-

شلبیہ علی الزلی میں ہے قال الفقید ابوالایث فی النوازل اذا ترک الامام التشہد وقام او سجد فی اخر الصلوۃ
 المختار عندی انہ یتم تشہدہ وان لم یفعل اجزاء۔ درایت فی موضع اخر المسبوق اذا فرغ الامام من قرأۃ التشہد
 ولم یفرغ مو قبل یتم التشہد وقیل لا یتم لانہ انما یأتی بالتشہد ہنما متابعتہ للامام وقد انقطعت متابعتہ بسلم

یعنی امامت کے بعد یہ مطلب نہیں کہ اٹھا اقامت میں کھڑے ہو کر صف درست کریں۔ امام کو چاہئے کہ صف سیدھی ہوئے کا انتظار کرے۔ قد
 قامت الصلوۃ پر نماز شروع کرنے کا حکم استنباطی نہیں، یہ اجازت جو ان کے دہے میں ہے۔ مستحب یہی ہے کہ اقامت پوری ہو گئے بعد نماز شروع کرے۔

الامام وقد قيل يتم لانه بمنزلة ذكر واحد فلو قطعه تبطل بخلاف تسبيحات الركوع والسجود لان كل تسبيحة ذكر على حدة امة واختار من هي بخلاف سلامه قبل تمام المؤتمر التشهد فانه لا يتابعه بل يتمه لوحده ولو لم يتم جاز - رد المختار من هي وشمل باطلاقه ما لو اتدئ به في اثناء التشهد الاول او الاخر فحين تعد قله امامه او سلمه مقتضاه انه يتم التشهد ثم يقوم ولما رآه صريحاً ثم رأيت في الذخيرة ناقلاً عن ابى الليث المختار عندي انه يتم التشهد وان لم يفعل اجزأه اه والله الحمد. رہا یہ امر کہ جانن اور اجزأہ سے یہ دھوکا نہ ہو، کہ پڑھ لینا اولیٰ بہتر ہے، نہیں، نہیں، بلکہ یہ جواز مع کراہتہ التحريم ہے جیسا کہ ہم اوپر بیان کر آئے، کہ تشہد واجب ہے تو اس کا ترک مفرد نماز نہیں، بلکہ نماز مکروہ تحریمی ہوگی، اور جواز بائین معنی محاورہ فقہاء میں شائع، لکھا لا یخفی علی من تتبع کلماتہم رد المختار میں اسی کی شرح میں فرمایا جازای صح مع کراہۃ التحريم کما افادہ ح پھر علامہ طحاوی وغیرہ نے جو اس پر اعتراض کیا تھا، اس کا جواب دیا، اور آخر میں فرمایا قولہم لا يتابعه يدل على بقاء وجوب الاتمام وسقوط المتابعة تاکد ما شرع فيه على ما يعرض بعده وكذا ما قدمناه عن الظهيرية وحينئذ نقولهم ولو لم يتم جاز معناه صح مع الكراهة التحريمية ويدل عليه ايضا تعليلهم بوجوب التشهد اذ لو كانت المتابعة واجبة ايضا لم يصح التعليل كما قدمناه فتدبر وانا قول وبالله التوفيق وان لم يكن الجواز مع لراهة التحريم فلا يكون الجواز لان في القعدة الاولى متابعة الامام واجبة وقد حكم الفقيه ابوالليث باتمام التشهد وترك المتابعة فباي وجه تسقط المتابعة ان لم يكن الاتمام واجبا ومعلوم ان السنن تترك وتسقط اذا عارضت المتابعة فكيف يعم الاتمام اذ لم يكن واجبا — والله تعالى اعلم

(۲۲۸) مسئلہ - مسئلہ آفتاب الدین طالب علم مدرسہ المہنت ۲۲ رجب دی الاخریٰ سنہ ۱۳۰۸ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ امام تشہد پڑھ رہا تھا اس صورت میں ایک شخص اگر حالت قیام میں ابتدا کر کے بیٹھنے کے لئے دونوں زانو زمین پر رکھا ہی تھا، کہ امام نے سلام پھیر دیا، اس شخص کی اقتداء مستحکم یا نہیں۔

اجواب - اگر فوراً بلا توقف امام نے سلام پھیر دیا تو اقتداء صحیح نہ ہوئی، کہ ابتدا کے لئے کسی عزہ نماز میں مشارکت

ضرور ہے۔ رد المختار میں ہے انہما اتباع الامام فی جزء من صلاتہ — — — — — والله تعالى اعلم

(۲۲۹) مسئلہ - از قصبہ فتح کلہذا ضلع بلڈانہ سی پی مرسلہ محمد اسلم خاں ۱۲ رجب سنہ ۱۳۰۸ھ۔

تنہا آدمی یا مسبوق اپنی باقی نماز جہرے پڑھے یا آہستہ ۔

اجواب ۔ منفرد آدمی جہرے پڑھ سکتا ہے بلکہ ادنیٰ ہے کہ اگر دوسرا شخص : گویا تو اس کے ساتھ شریک ہو جائیگا اور دونوں کو جماعت کا ثواب ملے گا، مسبوق جہرے نہ پڑھے کہ دوسروں کو دھوکا ہوگا اور اسے منفرد سمجھ کر شریک ہو جائیگا

مسئلہ (۲۲۹) از چوری پٹی دیناج پور مرسلہ جناب حاجی شیخ عظیم اللہ انصاری صاحب کیران شیخ فصیح اللہ عاشق علی انصاری ۵ صفر المظفر ۱۳۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسبوق نے چار رکعت والی فرض نماز کی تھی رکعت میں شرکت کی دریں صورت امام کے سلام پھیرنے کے بعد جو تین رکعت نماز اسے ادا کرنی ہے ان میں کے رکعتوں میں بعد سورہ فاتحہ سورہ ضحیم کرے یا نہ کرے، موافق حکم خدا و رسول واضح طریق پر بیان فرمائیں ۔

اجواب ۔ ان تین میں سے دو پہلی میں ضحیم سورہ واجب ہے اور ان میں کی پہلی کے بعد قعدہ کرے کہ قعدہ دو رکعت پر ہوتا ہے اور اسکی دو رکعتیں ہو چکیں، فتاویٰ عالمگیری میں ہے انہ یقتضی ادل صلاۃ فی حق القراءۃ و آخر ما فی حق التثہد حتی لو ادبرک رکعة من المغرب ففی رکعتین و فصل بقعدة فیکون بثلاث قعدات و قراءۃ فی کل فاتحة و سورۃ و لو ترک القراءۃ فی احدہما تفسد و لو ادبرک رکعة من الرباعیۃ فعلیہ ان یقتضی رکعة یقرأ فیہا الفاتحة و السورۃ و یتشهد و یقتضی رکعة اخرى کذا الذک و لا یتشهد ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۰) اگر مسبوق امام کو رکوع میں پائے تو کس طرح تکبیر تحریمہ کہہ کر رکوع ادا کرے اور اگر رکوع فوت ہوئے کا خوف ہو تو کس طرح امام کی متابعت کی جائے ۔

اجواب ۔ اگر امام کو رکوع میں پایا تو سیدھا کھڑا ہونے کی حالت میں تکبیر تحریمہ کہے پھر دوسری مرتبہ اللہ اکبر کہتا ہوا رکوع میں جائے اگر تکبیر تحریمہ کہتا ہوا رکوع میں چلا گیا یعنی تکبیر اس وقت ختم ہوئی کہ حد رکوع تک پہنچ گیا ہے کہ ہاتھ بڑھائے تو گھٹنوں تک پہنچ جائیں تو نماز جاتی رہی پھر سے ادا کرے کذا فی المختار وغیرہ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۱) مرسلہ عزیزی مولوی غلام زیدانی سلمہ از جو دھونار وارڈ ۵ صفر ۱۳۸۵ھ ۔

فرض نماز میں نقصان آیا اور نماز اعادہ کی گئی اس نماز میں وہ شخص شریک ہو سکتا ہے یا نہیں جس نے فرض نہیں پڑھا یعنی نیا مقتدی شامل ہو سکتا ہے یا نہیں اور یہ نماز خالی پڑھی جائیگی یا اسکی سب رکعتیں بھری پڑھی جائیں، اور جہری

نماز ہو اور جماعت کے ساتھ اعادہ کیا جائے تو جہر کیا جائے یا نہیں۔

(۲)۔ نماز عیدین میں جس مسبوق کی ایک رکعت چھوٹ گئی وہ جب اپنی پڑھے گا تو پہلے تکبیر کہے گا یا قرأت کرے گا، علامہ شامی کی عبارت سے اس امر کی ترجیح ہو رہی ہے کہ پہلے قرأت کرے گا۔ کلیہ مشہورہ اس امر کا مقتضی ہے کہ پہلے تکبیرات کہی جائیں اگرچہ صحابہ سے اس کی تائید ثابت نہیں لیکن تائید اور قول کا نہ ہونے سے نفی کا ثبوت نہیں ہوتا اور تو الی تکبیرات میں مجھے کوئی قباحت متصور نہیں ہوتی، البتہ علامہ شامی نے نفی کی تائید میں حضرت مولیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول پیش فرمایا ہے جس سے یہی ادلیٰ معلوم ہوتا ہے کہ پہلے تکبیر کہی جائے، مگر حضور نے بہار شریعت میں اس مسئلے کو عمل ذکر فرمایا ہے کہ جب وہ اپنی پڑھنے کھڑا ہو کہے، جس سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ قرأت کے بعد کہے بلکہ اس امر کا ترجیح ہوتا ہے کہ پہلے کہے، تو دریا طلب یہ ہے کہ حضور کے خیال مبارک میں کون صورت رائج ہے۔

اجواب (۱)۔ مفترض اس شخص کی اقتدا نہیں کر سکتا جو بوجہ نقصان نماز کا اعادہ کر رہا ہے خواہ یہ اعادہ واجب ہو یا مندوب۔ شیخ دوم میں وجہ ظاہر ہے کہ امام منتقل ہے اور مقتدی مفترض۔ مفترض منتقل اقتدا نہیں کر سکتا۔ صورت اولیٰ کہ اعادہ واجب ہے، یہ بھی اس وقت ہے کہ جب اصل فرض اس کے ذمہ سے راقط ہو چکا ہو، ترک واجب یا فعل کر اہت تحریم کی وجہ سے اسے اعادہ کا حکم ہوا۔ تو یہ شخص مفترض نہیں کہ فرض پڑھ چکا کہ یہ اعادہ جبر نقصان کے لئے ہے نہ کہ ادائے فرض کے لئے ورنہ اسے اعادہ نہ کہتے بلکہ ادا کرنا کہا جاتا۔ تو جب یہ شخص فرض نہیں ادا کرتا ہے بلکہ فرض کی تکمیل کر رہا ہے تو مفترض اقتدا نہیں کر سکتا کہ اقتدا کے لئے اتحاد نماز شرط ہے، درمختار میں ہے و اعتماد مکانہما و صلاۃ ہما۔ رد المحتار میں ہے۔

قال فی البحر والانتداد ان یملک الدخول فی صلاۃ بنیۃ صلاۃ الامام فتكون الامام متضمنة لصلاۃ المقتدی
ام فلدخل اقتداء للقتل بالمفترض لان من لا فرض علیہ لو نوى صلاۃ الامام المفترض صحت صلاۃ و

لان النقل مطلق والفرض . . . والمطلق جزء المقيد فلا یخایرة کما فی شرح المنیہ۔ اعادہ میں نماز اسطرح

پڑھی جائیگی جس طرح فرض پڑھتے ہیں یعنی دو خالی دو بھری اور بھری ہو تو بھر کے ساتھ، ستری ہو تو ستر کہ یہ نماز نقل نہیں بلکہ اسی فرض کی تکمیل ہے واللہ تعالیٰ اعلم

(۲)۔ نماز عیدین میں جسکی پہلی رکعت جاتی رہی وہ جب اسکو ادا کرے تو بہتر یہی ہے کہ پہلے قرأت کرے بعد میں تکبیرات کہے، کلیہ اس امر کو مقتضی نہیں کہ پہلے تکبیر کہی جائے۔ پہلی رکعت میں تکبیرات کا تقدم اس وجہ سے تھا کہ تکبیر تحریم سے اسکا الحاق

بہ نسبت تکبیر رکوع کے اولیٰ تھا، بحر الرائق میں ہے فی الركعة الاولى تخللت الزوائد بين تكبيرة الافتتاح وتكبيرة الركوع
فوجب الضم الى احدهما والضم الى تكبيرة الافتتاح اولى لانها سابقة وفي الركعة الثانية الاصل فيه تكبيرة الركوع لا غير
فوجب الضم اليها فدرجہ کذا فی المحيط۔ اس عبارت سے بھی یہی ثابت کہ بعد میں کہے کیونکہ مسبوق کی اس رکعت میں تکبیر افتتاح
ہی نہیں دراصل اس رکعت میں تکبیر رکوع ہے لہذا اسی کے ساتھ ضم کی جائے۔ جب قیاس اس امر کو مقتضی ہے کہ قرارت کے
بعد کسی جائیں تو اس کے ترک کے لئے صحابہ کرام کا قول یا فعل درکار تھا اور جب یہ موجود نہیں بلکہ حضرت علی کرم اللہ
وجہہ کا قول قیاس ہی کا مؤید ہے تو اس پر عمل کیا جائے گا اور علامہ شامی اور ائمہ کی عبارت کا مطلب واضح ہو گیا دوسری
وجہ یہ بھی ہے کہ دونوں رکعتوں کی قرارت میں موالات مندوب ہے، عامہ متون میں ہے دیوالی بین القرائین اور موالات
بین التکبیرات خلاف اجماع ہے۔ غنیہ ذوی الاحکام میں ہے ان البدایة بالتکبیرات تؤدى الى الموالات بین التکبیرات
وهو خلاف الاجماع اسی وجہ سے صاحب درمختار نے قرارت کو مقدم کرنے کی یہی وجہ لکھی دو سبق برکۃ یقرأ
ثم یکبر لئلا يتوالى التکبیر۔ اور بحر الرائق میں بھی یہی کہا کہ یصیر مواليا بين التکبیرات اور علامہ شرنبلالی نے تکبیرات
کو مؤخر کرنے کو ظاہر الروایۃ کہا اور مقدم کرنے کو توادر کی روایت بتایا اور ظاہر ہے کہ ظاہر الروایۃ کو توادر پر مقدم و
ترجیح ہے ان کی عبارت غنیہ میں یہ ہے دیوالی بین القرائین اقول الا ان يكون مسبوقا برکۃ ویری رائی ابن
مسعود فبقراء اولاً ثم یکبر تکبیرات العید وفي التوادر یکبر اولاً (الی ان قال) وجه الظاهر ان وهو تعالى اعلم
مسئلہ (۲۳۲) مسئلہ یاد علی صاحب دار فی مہند اول ضلع بستی، ر محرم ۱۳۷۰ھ۔

زید ظہر کے وقت جماعت میں اس وقت شامل ہوا جبکہ امام پہلی رکعت پڑھ چکا تھا، یعنی دوسری رکعت میں
شامل ہوا جبکہ امام قعدہ اخیرہ میں تشہد و درود و دعا راتوڑہ پڑھ کر سلام پھیرے تو زید اس وقت صرف تشہد پڑھ کر
بیٹھا ہے یا امام کی اقتدا کرے یعنی درود شریف و دعا راتوڑہ یہ بھی پڑھے اور جب امام دوسری جانب سلام پھیرے
اس وقت اٹھ کر اپنی پہلی رکعت جو چھوٹ گئی تھی پوری کرے، جواب بحوالہ کتب ہو۔

اجواب۔ مسبوق یعنی جسکی کوئی رکعت چھوٹ گئی ہے وہ امام کے ساتھ قعدہ اخیرہ میں درود و دعا پڑھے کہ
وہ خود جب اپنی پڑھے گا تو قعدہ اخیرہ میں یہ چیزیں ادا کرے گا، اور یہ قعدہ اسکی نماز کا اخیر قعدہ نہیں۔ عالمگیری میں ہے
وان المسبوق ببعض الركعات يتابع الامام في التشهد الاخير واذا اتم التشهد لا يشتغل بما بعد من الدعوات

یعنی مسبوق تشہد سے فارغ ہونے کے بعد تشہد کے بعد کی چیزوں میں مشغول نہ ہو۔ رہا یہ کہ امام کے قعدہ اخیرہ میں مسبوق کیا کرے۔ اس میں فقہاء کے متعدد اقوال ہیں۔ بعض یہ فرماتے ہیں کہ ٹھہر ٹھہر کر تشہد کے الفاظ ادا کرے کہ امام کے درود و دعا سے فارغ ہونے تک یہ اپنا تشہد ختم کرے۔ اور بعض فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ مسبوق اپنے تشہد سے فارغ ہونے کے بعد کلمہ شہادت یعنی اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ فَاَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ کی تکرار کرے یہاں تک کہ امام سلام پھیر دے۔ اور بعض فقہاء یہ بھی فرماتے ہیں کہ سکوت کرے، درمختار میں ہے داما المسبوق فیترسل لیفرغ عند سلام امامہ وقیل یتیم وقیل یکرر کلمۃ الشہادۃ۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے عن ابن شجاع انه یکرر الشہدای قولہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وهو المختار کذا فی النیاتیۃ والصحیح ان المسبوق یترسل فی الشہد حتی یرفع عند سلام الامام کذا فی الوجیز للکدوری وفتاویٰ قاضیخان وھکذا فی الخلاصۃ وفتح القلہ اور بہتر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ٹھہر ٹھہر کر مسبوق تشہد پڑھے اور باوجود اس کے امام کے فارغ ہونے سے پہلے اگر تشہد سے فارغ ہو گیا تو کلمہ شہادت کی تکرار کرے کہ ترسل سے مقصد یہی تھا کہ یہ بیکار نہ رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۳) از جو وھیور مارڈاٹر مرسلہ محمد حسین صاحب امام مسجد ارشعبان ۱۳۵۵ھ۔

اگر امام مقیم در میان نماز میں بے وضو ہو جائے اور کسی مسافر کو خلیفہ کر دے تو وہ مسافر امام قصر کرے یا نہیں۔
اجواب۔ مسافر جب مقیم کی اقتدا کر لی تو اب اسے چار رکعت پڑھنا فرض ہے، امام اگر اسے خلیفہ بنائے جب بھی چار ہی پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۴) مسئلہ محمد اسد اللہ طالب علم مدرسہ منظر اسلام بریلی شریف۔ ۱۰ رجب ثانی ۱۳۵۵ھ۔
اگر نماز میں جنت کی یاد سے یا نار کی یاد سے یا از بلند کوہ کاہ کرے، تو فقہاء کے نزدیک نماز جائز ہے یا نہیں اور اگر اس صورت میں نماز کی جگہ سے ہٹ جائے تو جائز ہے یا نہیں۔ بسینوا توجہوا

اجواب۔ ذکر جنت و نار پر اگر گریہ طاری ہو اور آہ اُف وغیرہ الفاظ زبان سے نکل گئے، تو نماز فاسد نہ ہوگی، اور اگر ایک دو قدم ایسی حالت میں آگے یا پیچھے ہٹ گیا، جب بھی حرج نہیں، درمختار میں ہے لا ینکر جنتہ او نارہ ردالمحتار میں ہے لان الانین وغیرہ اذا کان بذکرهما صراحتاً قال اللہم اِنِّیْ اَسْئَلُکَ الْجَنَّةَ وَاعُوْذُ بِکَ مِنَ النَّارِ ولو صرّح بہ لا یفسد صلاۃ

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۵) ۱۲ رجب المرجب ۱۳۸۵ھ - کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ امام کو نماز فرض بالجہر میں سہو ہو نہی کی حالت میں مقتدی کو قرأت میں صحیح اصلاح دینا جائز ہے یا نہیں، و نیز نغمہ دینے کی صورت میں کس کی نماز باطل ہوگی۔ بیسوا توجروا

اجواب۔ مقتدی نے امام کو صحیح نغمہ دیا، اور امام نے لے لیا تو نہ مقتدی کی نماز فاسد ہوگی، نہ امام کی، درمختار میں ہے بخلاف نغمہ علی امامہ فانہ لا یفسد مطلقاً لفاغ و اخذ بکل حال ہاں اگر امام نے قرأت میں غلطی کی تو فوراً نغمہ نہ دے انتظار کرے کہ امام خود ہی صحیح کر لے یا دوسری جگہ کی آیت پڑھ کر نماز کی تکمیل کر لے، جبکہ اُس آیت کو اس کے ساتھ ملانے میں معنی فاسد نہ ہوں، یا تین آیت کی قدر پڑھ چکا ہے تو نغمہ کی حاجت نہیں امام رکوع کرے یہاں اگر غلطی اس قسم کی ہے جس سے نغمہ فاسد ہوتے ہیں، اور نماز فاسد ہوتی ہے، تو نغمہ دینے کی حاجت نہیں یا زیادہ پڑھ چکا ہو، رد المحتار میں ہے یکرہ ان یفتح من ساعۃ کما یکرہ للامام ان یلجئ الیہ بل ینتقل الی آیۃ اخری لا یلزم من وصلہا ما یفسد الصلاۃ والی سورۃ اخری او یرکع اذا قرء قدر الغرض کما جزم بہ الزیلعی وغیرہ وفی روایۃ قدر المسحب کما رجح الکمال بانہ النظام من الدلیل واقع فی البحر والنہر ونازعہ فی شرح المنیۃ ورجح قدر الواجب بشدۃ تاکدہ۔ واللہ اعلم

مسئلہ (۲۳۶) مسئلہ حافظ بنی صاحب از غنی تالیم ذیقعدہ ۱۳۸۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید حافظ کلام اللہ ہے، رمضان المبارک میں عشاء مع تراویح پڑھ کر فارغ ہو گیا، ایک دوسری گنہگار اور ہم پور ہی ہے، زید فضل کی نیت سے جماعت میں شریک ہو گیا، جماعت کے حافظ کو متشابہ لگنا زید نے بتایا کیا ایسی صورت میں نماز میں قصور آگیا۔ بیسوا توجروا۔

اجواب۔ جبکہ زید نے نماز میں شرکت کر لی تو نغمہ بھی دے سکتا ہے، نغمہ دینے کے لئے امام کے ساتھ نماز میں شریک ہونا شرط ہے، یہ شرط نہیں کہ جس قسم کی امام کی نماز ہو اسی قسم کی مقتدی کی بھی ہو، درمختار میں ہے بخلاف نغمہ علی امامہ فانہ لا یفسد مطلقاً لفاغ و اخذ بکل حال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۷) از مقام کو سال پورہ مارواڑ مرسلہ مولابخش صاحب امام مسجد ڈاکخانہ گورہ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ عورت لہنگا پہن کر نماز پڑھے یہ درست ہے یا نہیں

اجواب۔ لہنگے سے بھی نماز ہو جائیگی جبکہ ستر ہو جاتا ہو مگر یہ ہندوؤں کا لباس ہے مسلمان عورتیں اس سے

اجتناب کریں نماز و بیرون نماز پانچامہ پہننے کی عادت رکھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۸) از کو سال پورہ ملک مارواڑ ڈاکخانہ گورنر مرسلہ پرزادہ سید مولا بخش صاحب رذی اللہ عنہ۔
 ۱۔ فتویٰ جناب کا ملاکل حالات مندرجہ بالا سے مطلع ہوا مگر آپ نے ہم کو ایک شک میں ڈال دیا وہ یہ کہ لہنگا پہننے سے نماز ہو جاتی ہے ہم کو شک ہے کہ لہنگا سے نماز کیونکر ہو جاتی ہے کیا لہنگا سنت ہے یا فرض یا واجب ہے اگر اس خیال سے کہ آدمی تہبند سے نماز پڑھتے ہیں ویسا ہی لہنگا ہوتا ہے تو تہبند کو ٹنا گیا ہے کہ سنت ہے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہبند باندھا تھا تو کیا بھلا لہنگا بھی بی بی صاحبہ نے پہنا تھا اگر شاید پہنا ہی ہوگا تو بچے پانچامہ ہوگا اگر لہنگا جائز ہے تو علمائے دین کیوں منع فرماتے ہیں جب عورت لہنگا پہنے تو مرد دھوتی پہن کر نماز پڑھے تو کیا حرج ہے۔

۲۔ اول تو لباس ہندو کا ہے، دوسرے حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص دنیا میں جس لباس سے ہوگا وہ شخص قیامت کے دن بھی اسی لباس سے اٹھے گا جب لہنگے اور دھوتی میں کوئی حرج نہیں ہے تو پھر کیوں علمائے دین منع کرتے ہیں اور کیا وجہ ہے کہ علمائے دین خود اپنی بیویوں کو لہنگا نہیں پہناتے اور خود بھی دھوتی کیوں نہیں باندھتے اس کا خلاصہ تشریح سے فرمادیں مختصر سے کم سمجھ میں آئے گا اور حوالہ کتاب کا بھی فرمادیں کہ کس کتاب میں لکھا ہے کہ لہنگا سے نماز ہو جاتی ہے۔

۳۔ نماز تو ہر حالت میں جائز ہے لہنگا بھی نہیں ہو اور دھوتی بھی نہیں ہو تو رنگوٹا کا کر نماز پڑھیں تو بھی نماز ہو جائے گی میرا فاس مطلب یہ ہے کہ لہنگا پہننے سے ثواب یا عذاب کچھ ہے یا نہیں۔ اس کی ضرورت ہے۔

اجواب۔ آپ نے مسئلہ کو غور سے نہ دیکھا اور نہ یہ سوالات پیدا نہ ہوتے نماز کے لئے ستر عورت فرض ہے جب ستر عورت ہو جائے نماز ہو جائے گی مگر چونکہ یہ کفار کا لباس ہے اس لئے ممنوع ہے اور حکم ہے کہ اس سے اجتناب و پرہیز کریں اور جب اجتناب کا حکم دیا گیا تو خود ہی معلوم ہو گیا کہ اس کا پہننا گناہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۴۔ یہ تشبیہ بکلفہ ہوا۔ حدیث میں ہے من تشبہ بقوم فهو منهم۔ اور جب لہنگا پہننا گناہ ہوا تو مگر چاہے بہتر نماز ہو جاتی ہے مگر نماز مکروہ تحریمی واجب الاطلاق ہونا چاہیے جیسا کہ پہلی کڑی ہے بہتر نماز پڑھنے کا حکم ہے۔ فتاویٰ رضویہ جلد سوم صفحہ ۱۸۲ پر ہے۔ فی الواقع زمین پر اپنا گناہ نہ کرنا تحریمی ہے کہ اسے انکار کر دینا واجب ہے۔ لہذا معلوم من الفقہ فی غیر ما موضع۔ شرع مقدسہ فرمودہ پھر فتاویٰ القرویہ میں ہے۔ تکمیل الصلوٰۃ فی ثوب الحریر و علیہ لا نہا محرم علیہ لیسہ فی غیر الصلوٰۃ فیہا ادنی فان صلی فیہا صحت صلاتہ لان النہی لا یختص بالصلوٰۃ انتہی اول و قولہ و علی ایضا یستحق علی قولہما من حرمة افتراس الحریر ولا فہر جائز عند الامام الا عظمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لان الحریم لیسہ لاسانہ وجوباً

مسئلہ (۲۳۹) از بڑودہ مرسلہ حاجی عثمان ابن ابوبکر رحمہ اللہ ارر بیح الاول شریف۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر آدمی فرض نماز میں ہو اور حضور اسے یاد فرمائیں فوراً جواب دے اور حاضر خدمت ہو اور یہ شخص کتنی ہی دیر تک حضور سے کلام کرے بدستور نماز میں ہے اس سے نماز میں کوئی خلل نہیں آتا، کیا یہ بات صحیح ہے۔ بینوا توجہ روا۔

اجواب۔ نماز میں اگر کوئی شخص مشغول ہو اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام یاد فرمائیں تو جواب دینا واجب ہے، صحیح بخاری شریف میں ابوسعید بن معلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کنت امی فی نماز رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ندعانی فلم اذعہ حتی صلیت ثم ایتت فقال ما منعک ان تاتی العلیل اللہ یا ایہا الذین امنوا استجبوا للہ وللرسول اذا دعاکم (الحديث) یعنی میں نماز پڑھتا تھا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور مجھے بلایا اور میں حاضر نہیں ہوا جب پڑھ چکا تو حاضر ہوا ارشاد فرمایا کیوں نہ آیا کیا اللہ تنگ ہے یہ نہیں فرمایا کہ اے ایمان والو اللہ اور رسول کو جواب دو جب وہ تمہیں بلائیں یعنی اس حکم میں کوئی قید نہیں لہذا نماز و بیرون نماز ہر حالت میں اجابت واجب ہے، رہا نماز کا فاسد نہ ہونا اس کے متعلق امام بدر الدین بھودینی شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں قال صاحب التوضیح وصرح اصحابنا فقالوا من خالف النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه لودعی انسانا و هو فی الصلوٰۃ وجب علیہ الاجابة ولا یبطل صلاتہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۴۰) از بریلی بہار پور مرسلہ سید الوب علی صاحب یکم ذی الحجہ رحمہ اللہ۔

جس مکان میں آئینے قد آدم چار طرف لگے ہوں اُس مکان میں نماز ہو جائے گی یا نہیں۔

اجواب۔ آئینہ سامنے ہو تو نماز میں کراہت نہیں کہ سبب کراہت تصویر ہے اور وہ یہاں موجود نہیں اور اگر اسے تصویر کا حکم دیں تو آئینہ کا رکھنا بھی مثل تصویر ناجائز ہو جائے حالانکہ بالاجماع جائز ہے، اور حقیقت امر یہ ہے کہ وہاں تصویر ہوتی ہی نہیں بلکہ خطوط شعاعی آئینہ کی صفالت کی وجہ سے لوٹ کر چہرہ پر آتے ہیں گویا یہ شخص خود اپنے کو دیکھتا ہے نہ یہ کہ آئینہ میں اسکی صورت چھپتی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۴۱) از سکندریہ پور ضلع بلیا مرسلہ مولوی عبد العظیم صاحبہ ابرجادی الاولیٰ رحمہ اللہ۔

(بقیہ مسئلہ) الانتفاع کما فی رد المحتار وغیرہ نعم تکرر الصلوٰۃ علیہ وان بجاز انذارہ لان الصلوٰۃ لیست موضع الترتیب وهذا الکلام تنزیہی واللہ تعالیٰ اعلم۔ الحدی

نماز میں قرآن عظیم دیکھ کر پڑھنا عبادت علی العبادت ہونے کے سبب مفصل نماز ہے یا نہیں۔

اجواب۔ اگرچہ مصحف شریف کی طرف نظر کرنا عبادت ہے مگر اس میں دیکھ کر پڑھنا خارج سے قلم ہے، اور یہ منافی نماز، جیسے زبان سے حالت نماز میں امر بالمعروف یا نہی عن المنکر کرنے سے نماز فاسد ہو جائیگی، اگرچہ یہ دونوں عبادت ہیں مگر چونکہ منافی نماز ہیں، لہذا نماز فاسد، یونہی کسی کو سلام کرنا، یا سلام کا جواب دینا وغیرہ وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۴۲) ازینیا گڈہ ۲۴ پرگنہ مرسلہ جناب شیخ رحمت حسین دپیر محمد صاحبان ۳۰ رجب ۱۳۳۷ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ چند اشخاص ایک جگہ نماز ادا کر رہے ہوں اور ایک شخص آگے امام ہو کر نماز پڑھتا ہو اتفاق سے امام کے سامنے سے ایک کتیا یا ایک عورت چلی گئی، مقتدیوں میں سے ایک نے باواز بلند نیت توڑ کر کہا کہ امام صاحب نیت توڑ دیجئے سامنے سے کتیا یا عورت چلی گئی اور وہ شخص طحہ جاکر نماز پڑھنے لگا لیکن امام اور بقیہ مقتدیوں نے نماز پوری کی، لہذا ان میں سے کن کن کی نماز ہوئی اور جس نے طحہ جاکر نماز پڑھی اس پر کفارہ ہے یا نہیں۔

اجواب۔ مصلیٰ کے آگے سے گزرنے کا گناہ ہے، حدیث میں ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لو یعلم المسلمون ان یدى المصلی ما ذاعلیہ لکان ان یقتلوا ربین خیرا لہ من ان یموت بین یدیه اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو معلوم ہوتا کہ اس پر کیا گناہ ہے تو چالیس برس تک کھڑا رہے کو گزرنے سے بہتر جانتا رواہ البخاری و مسلم عن ابی جہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ کعب احبار کہتے ہیں لو یعلم المسلمون ان یدى المصلی ما ذاعلیہ لکان ان یخسف بہ خیرا لہ من ان یموت بین یدیه اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو معلوم ہوتا کہ اس پر کیا گناہ ہے تو زمین میں دھنسا دیے جانے کو گزرنے سے بہتر جانتا مگر آگے سے کوئی چیز گزر جائے تو مصلیٰ کی نماز باطل نہیں ہوتی نہ عورت پاکتے کے آنے سے نماز باطل ہوتی ہے۔ حدیث شریف میں ہے لا یصل الصلوٰۃ شیء وادوا ما استطعتم فاغوا شیطان کسی چیز کے گزرنے سے نماز نہیں جاتی اور جہاں تک ہو سکے اسے دفع کرو کہ وہ شیطان کا کام کرتا ہے رواہ ابوداؤد عن ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابوداؤد النسائی نے فضل بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی وہ کہتے ہیں اتانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و نحن فی بادیه لنا و معہ عباس فنبلی بالصبر لو لیس بین یدیه سائرۃ و جمارۃ و کلہما تعبتان بین یدیه فما بال بذالک ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور ہم اپنے گاؤں میں تھے اور حضور کے ہمراہ حضرت عباس بھی تھے حضور نے صحرا میں نماز پڑھی اور سامنے کوئی

سترہ بھی نہ تھا اور ہماری گدھی اور کتیاں حضور کے سامنے کھیل رہی تھیں مگر حضور نے اسکی کچھ پرواہ نہ کی صحیحین میں
 عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہتے ہیں اقبلت لکبا علی انک وانا لبعیدنا قدناہزت الاحتلام ورسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بالناس بمیانی غیر جدار فسمعت بہن یدینا بعض الصف فانزلت وارسلت الاتان
 ترفع و دخلت الصف فلم ینکر ذالک علی احد میں گدھی پر سوار ہو کر آیا اور اسوقت میں قریب بلوغ تھا اور صف
 کے بعض حصہ سے گزر گیا پھر میں اتر اور گدھی کو چھوڑ دیا وہ چرنے لگی اور میں صف میں داخل ہو گیا کسی نے مجھ پر انکار
 نہ کیا۔ نیز صحیح بخاری و مسلم میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی، کہتی ہیں کنت انا م بین یدی رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورجلا ین فی قبلتہ فاذا مسجد غم من فقہنت رجلی واذ اقام بسطتہما قالت والہوت یومئذ
 لیس فیہا مصابیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے اور میں حضور کے سامنے سوئی ہوتی تھی اور میرے پاؤں حضور کے
 قبلہ میں ہوتے مجھ کو کرنا چاہتے اشارہ فرماتے میں سمیٹ لیتی اور جب سجدے اٹھتے میں پاؤں اٹھاتا اور اس وقت مکانوں میں
 چراغ نہیں ہوتے تھے نیز انھیں سے بخاری شریف میں مروی کہتی ہیں۔ فقد رأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی وانی
 علی السہر یربینہ وین القبلۃ مضطجعة فقبولی الحاجۃ فاکرہ ان اجلس فاوذی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فافضل
 من عند رجلیہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، نماز پڑھتے ہوتے اور حضور اور قبلہ کے درمیان میں لیٹی ہوتی تھی پھر
 اگر کوئی حاجت پیش آتی میں بیٹھنا پسند نہ کرتی تھی کہ حضور کو تکلیف ہوگی حضور کے پاؤں اقدس کی جانب سے سرک جاتی
 تھی، ان روایات حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت یا کتے کا گزرنا قاطع نماز نہیں ہے، درمختار میں ہے لا یفسد ما وردہما
 بین یدیہ مطلقا ولو امرأۃ او کلبا۔ تو جب نماز نہیں باطل ہوئی تو اس کو قصد نماز توڑنا اور جماعت کے خلاف اپنی مالگ
 پڑھنا ناجائز تھا لہٰذا اعلیٰ میں اس نے ایسا کیا۔ ممکن ہے اسکو کسی نے ایسا ہی بتا دیا ہو، صحیح مسئلہ بتا دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) مسئلہ (۲۲۳) از ہر وہ ضلع ہوشنگ آباد مرسلہ حاجی عبداللطیف صاحب ۲۲ ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ۔
 امام کو علاوہ قرارت کے کسی رکن میں سہو مثلاً کھڑا ہونا چاہئے تھا بیٹھا تھا کھڑا ہو گیا تو مقتدی تسلیم یا بحکیر
 کہہ کر مستنبہ کر سکتا ہے یا نہیں، اگر نہیں تو کرنے پر مقتدی کی نماز فاسد ہوگی یا نہیں۔

(۲) جو مقتدی سجدے میں بلا عذر کسی پاؤں کی ایک انگلی کا بھی پیٹ زمین سے نہ لگاتا ہو تو اسکی نماز باطل ہوگی یا نہیں۔

عہ اس شخص کی بھی نماز ہوگی، اس پر کوئی کٹاؤ نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

اگر ہوگی تو ایسا مقتدی امام کو قمرے اور امام قمرے سے تو خارج نماز کا قمرہ لینا ہوا تو اس صورت میں تمام کی نماز فاسد ہوگی یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ مقتدی کو ایسے موقع پر جبکہ امام کو متوجہ کرنا ہو سبحن الله یا الله اکبر کہنا جائز ہے جس سے امام کو خیال ہو جائے اور نماز کو درست کرے صحیح بخاری شریف وغیرہ کی حدیث ہے مالی رایتکم اکثرتم التصفیق من نابہ شی فی صلاتہ فلیسبح فانہ اذا سبغ التفت الیہ وانما التصفیق للنساء اس صورت میں نماز فاسد ہونا درکنار مکروہ بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۲)۔ سجدہ میں ایک انگلی کا پیٹ لگا نا ضرور ہے ورنہ سجدہ نہ ہوگا۔ درمختار میں ہے ودفع اصبع واحدة عنهما شرط نیز اسی میں ہے ویفترض وضع اصابع القدمین ولو واحدة نحو القبلة والاعرج والناس عنہ مافلون اور جب سجدہ نہ ہوا نماز نہ ہوئی مگر یہ شخص نماز سے باہر نہیں ہوا ہے جب تک سلام کلام منافی صلوٰۃ کوئی عمل نہ کرے اس وقت تک نماز ہی میں ہے کہ اگر صحیح طور پر اس کے بعد سجدہ کرے نماز ہو جائیگی یعنی فرض ادا ہو جائے گا لہذا اگر آپ شخص امام کو قمرہ دے اور امام لے لے تو یہ خارج نماز کا قمرہ دینا نہیں اور قمرہ لینے سے امام کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ واللہ اعلم

مسئلہ (۲۳۴) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنی ہمشیرہ یا ماں یا بیوی کے برابر کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب۔ اگر نماز میں تحریمتہ وادائر اشتراک ہوا ودر تمام وہ شرائط جو اس صورت میں نماز فاسد ہونیکے لئے ہیں پائے جائیں تو نماز فاسد ہو جائے گی، عورت کا زوجہ ہونا یا محارم سے ہونا اس باب میں کوئی اثر نہیں رکھتا درمختار میں ہے اذا حاذتہ امرأۃ ولوامة اس کے تحت میں ردالمحتار میں فرمایا ولا وجہ للبعالغۃ بالامامة وللعہاد ولوامة بہاء الفمید وعبارتہ فی الخزان ولو محرمہ او زوجتہ وخرج بہ الامرد ام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ اگر فرض نماز میں تین آیت صحیح ہو، اور باقی آیتوں میں زیر و زبر کی غلطی ہو جائے تو نماز ہو جاتی ہے۔

اجواب۔ جس غلطی سے فساد معنی ہوا اس سے نماز فاسد ہو جائیگی۔ اور جس سے معنی فاسد نہ ہوں، نماز فاسد

عہ اقول الوجہ وجیہ ہوان الاختلاط بالامامة اکثر من غیرہا فاعمل متوہم یتوہم ان لا یفسد الصلوٰۃ لمذاذاتہا فلا زالة هذا التوہم قال ولو بالامامة واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجماعی

نہ ہوگی دونوں صورتیں تین آیت سے قبل ہوں یا بعد اس میں فرق نہیں۔ دونوں کا ایک حکم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۶) از پالی مار دال علائقہ جو دھور مرسلہ جناب عبدالرحمن صاحب ۹ رجا دی الاولیٰ ۱۳۹۹ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قرارت کو راگنی کے ساتھ پڑھنا اور قرارت میں بہت ٹھہرنا کیا حکم رکھتا ہے۔ اور غلط پڑھتا ہے، امام ہے۔

اجواب۔ راگنی سے پڑھنے کے یہ معنی کہ راگ بنانے میں حردن کم و بیش کرتا ہے یہ حرام ہے اور معنی فاسد ہونے کی صورت میں نماز بھی فاسد ہے اور اگر راگنی کا یہ مطلب ہے کہ آواز نہ ہا کر پڑھتا ہے کہ پڑھنے سننے میں اچھا معلوم ہو تو حرج نہیں بلکہ بہتر ہے غلط پڑھنے میں معنی فاسد ہوں تو نماز نہ ہوئی ورنہ ہو جائے گی جبکہ قصد آنہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۷) مرسلہ سید ضمیر الدین صاحب از الساماد ۲۰ رجا دی الاخریٰ ۱۳۹۹ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کچھ دھوتی کھنسی ہو مگر ڈھیلی ہو نماز ہوگی یا نہیں۔ اور ایسی حالت میں جب کوئی مسلمان دھوتی پہنے ہو بلا دھوتی کے کچھ کھولے ہوئے جبکہ کچھ تنگ ہو، نماز پڑھی تو نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب۔ اگر دھوتی ایسی بندھی ہے کہ ایک ران کی چوتھائی کھلی ہوئی ہے، یا دونوں میں اتنی کھلی ہے کہ مجمرہ چوتھائی

کی قدر ہے اور اسی حالت میں نماز شروع کر دی یا اثنائے نماز میں بقدر تین تسبیح یہ مقدار کھل رہی جب تو نماز ہی بالکل نہ ہوئی۔ اور اگر ایسا نہیں بلکہ اس طرح بندھی کہ ستر ڈھکا ہوا ہے۔ تو نماز مکروہ تحریمی ہوئی کہ کف ثوب ہے حدیث میں ہے دان لا اکف ثوبا۔

مسئلہ (۲۳۸) از پورنیہ سید ہارہ مرسلہ جناب مولوی شمس العالم صاحب ۱۳ رجب ۱۳۹۹ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ مقتدی نے مسافر کی اقتدا کی امام نے چار رکعت پڑھی مقتدی نے بھی ساتھ دیا، مقتدی کی نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب۔ مقتدی مقیم نے اگر چار رکعتی فرض میں امام مسافر کی متابعت کی تو مقتدی کی فرض نماز جاتی رہی، کہ امام

ان رکعتوں میں منتقل ہے۔ اور وہ مقتدی مفترض اور مفترض منتقل کی اقتدا نہیں کر سکتا۔ درمختار وغیرہ میں ہے۔ ولا یصح اقتداء مفترض منتقل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۹) فرض نماز میں امام بھولا اور مقتدی نے نغمہ دیا۔ فرض ہوا یا نہیں۔ اور اگر نغمہ نہ دیا اور امام

غلط پڑھتا چلا گیا تو فرض ہوا یا نہیں۔

مسئلہ (۲۵۰) فرض میں امام نے مقتدی کا لقمہ نہ لیا اور رکوع میں چلا گیا تو مقتدی کی نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب (۱) فرض میں بھی لقمہ دینا جائز ہے لقمہ دینے والے اور سننے والے دونوں کی نماز درست ہے۔ اور اگر امام نے لقمہ نہ لیا اور غلطی ایسی ہے جس سے معنی فاسد ہوتے ہیں تو کسی کی نماز نہ ہوئی اور اگر ایسی غلطی نہیں ہے کہ معنی فاسد ہوں تو نماز ہوگئی۔

جسے امام غلط پڑھ کر رکوع میں چلا گیا اور مقتدی کا لقمہ نہیں یا جب بھی وہی حکم ہے صیغہ دہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۱) انگریزی بوٹ جوتے پر اگر مسج جائز ہے تو اس کے واسطے نماز کا کیا حکم ہے کہ وہ اتار کر پڑھ سکتی ہیں یا پہنے ہوئے ہی پڑھ سکتے ہیں۔ اور خاص ضرورت کے وقت یا عام حالت میں پڑھ سکتے ہیں۔

اجواب - انگریزی بوٹ جوتے پر مسج جائز ہے جبکہ وہ ایسے ہوں کہ ان سے ٹخنے چھسے ہوں کہ ان پر موزہ کی تعریف صادق آتی ہے یہاں امر کہ ان کو پہن کر نماز جائز ہے یا نہیں اگر ان کے پنجے اتنے نرم ہوں کہ سجدہ میں انگلیاں قبلہ رد ہو سکتی ہوں اور دبتی ہوں تو نماز جائز ہے اور اگر انگلیاں بالکل کھڑی رہتی ہوں تو سجدہ نہ ہوگا اور نماز بھی نہ ہوگی کہ سجدہ میں ایک انگلی کا پیٹ لگنا شرط و فرض ہے اور اگر بعد مسج وہ تھکاتا اتار دیا تو مسج جاتا رہا پاؤں دھونا فرض ہوگا یہ مکلف نفس نماز کا ہے مگر جو نا پہن کر مسجد میں جاتا بہر حال مکروہ ہے کذا فی المالگیریہ۔

مسئلہ (۲۵۲) پاخانہ پھرنے کے بعد ڈھیلوں سے استنجا کر لیا اور پانی سے استنجا کرنا بھول گیا اور نماز پڑھ لی تو نماز ہوئی یا نہیں۔ بینوا تو جبراً اگر ڈھیلوں سے استنجا کرنے کے بعد پاخانہ کے مقام کو ہاتھ سے نہ دیکھا کہ تری ہے یا نہیں اس صورت میں بغیر پانی سے استنجا کے نماز پڑھ لی ہوئی یا نہیں۔ یونہی پیشاب کرنے کے بعد ڈھیلے استنجا کر لیا اور پانی سے نہیں کیا اور نماز پڑھ لی، تو نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب - اگر مخرج سے نجاست متجاوز نہ ہو تو پانی سے استنجا مستحب ہے اور درہم سے کم متجاوز ہو تو سنت اور بقدر درہم متجاوز ہو تو واجب پہلی صورت میں نماز میں بالکل حرج نہیں۔ دوسری میں خلاف سنت، تیسری میں واجب الامادہ اور درہم سے زیادہ ہو تو ہوگی ہی نہیں۔

مسئلہ (۲۵۳) مسئلہ مولوی شفا الرحمن طالب علم مدرسہ المہنت بریلی ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ھ تار کے پتے کی بنی ہوئی چٹائی پر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں، بینوا بالکتاب توجروا یوم الحساب

لقمہ دینے والے کی بھی ہوگئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
اسی تعبیل کے ساتھ کہ غلطی ایسی ہے کہ معنی فاسد ہوئے تو سب کی نماز گئی۔ اور اگر ایسی غلطی نہیں تو سب کی ہوگئی، واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

انگریزی بوٹ
پانی سے
دھو کر
مسج کرنا
بھول گیا
نماز پڑھ لی
تو نماز ہوئی
یا نہیں

اجواب۔ تاڑی بیشک حرام ہے، کہ اس میں نشہ ہوتا ہے، اس کے پتے کی چٹائی میں کچھ مضائقہ نہیں جس طرح
انگور جائز اور شراب حرام۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۴) مسئلہ سید غلام جیلانی صاحب سلمہ صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ میٹرو، ۱۲ ربيع الآخر ۱۳۵۵ھ
آلہ مکبر الصوت امام کے سامنے رکھا جائے، تاکہ جملہ مقتدیوں کو امام کی قرأت وغیرہ کبیرات کا حال معلوم ہو، جائز ہے
یا نہیں اگر نہیں تو کس دلیل سے۔

اجواب۔ اس کے ناجوازی کی وجہ اب تک ذہن میں نہیں آئی ہے۔ بعضوں نے اسے تعلیم من الخارج قرار دیا ہے مگر فقیر
کے نزدیک یہ غلط ہے، اسکو تعلیم من الخارج اسوقت کہہ سکتے ہیں کہ یہ آلہ خود بخود بولتا، اور وہ آواز اسی کی آواز ہوتی، مگر ایسا
نہیں، بلکہ یہ آواز حقیقتہً اس قاری کی آواز ہے کہ اگر آلہ نہ ہوتا تو ٹھوڑی دور پہنچ کر ہوا میں منتشر ہو جاتی، اس آلہ نے اُسے دور
تک پہنچایا جس طرح ٹیلیفون پر بات کر نیوالے کی آواز سیکڑوں کو سہونچتی ہے جو حقیقتہً اسی کی آواز ہوتی ہے، ٹیلیفون کی آواز
نہیں ہوتی، ٹیلیفون وہاں تک پہنچانے کے لئے واسطہ ہے، اسی طرح یہ آلہ مکبر الصوت امام کی آواز پہنچانے کا ذریعہ ہے۔ اور آواز
وہی ہے جو امام کے منہ سے نکلی۔ لہذا تعلیم من الخارج قرار دیکر نماز کو فاسد قرار دینا غلط ہے، مگر نماز میں یہ جدت اچھی نہیں معلوم
ہوتی جو طریقہ سلف صالحین کا ہے اس سے عدول اچھا نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۵) مسئلہ محمد اسماعیل ولد الغود وٹانگی ڈنگن روڈ لاہوری دربار ہوٹل بمبئی ۲۷۔

بمبئی کے اندر مسجدوں میں ریڈیو سے خطبہ سنایا جاتا ہے جماعت بھی ہوتی ہے، جائز ہے یا نہیں۔
اجواب۔ آلہ مکبر الصوت سے خطبہ سننے میں حرج نہیں مگر اسکی آواز پر رکوع سجود کرنا مفید نماز ہے۔
مسئلہ (۲۵۶) مسئلہ محمد اسماعیل ولد الغوبسا ہو ولا دوٹانگی ڈنگن روڈ لاہوری دربار ہوٹل بمبئی ۲۷۔
لوگ کہتے ہیں کہ ریڈیو سے خطبہ سننا آپ کے مولانا نے کونسی دلیل سے ثابت کیا ہے بیان فرماویں۔

مسئلہ پہلا فتویٰ خود بتا رہا ہے کہ اس وقت تک لاؤڈ اسپیکر کی حقیقت ابھی طرح منکشف نہ تھی، اور جب اسکی حقیقت واضح ہو گئی تو یہ فتویٰ دیانسانہ صلاۃ کی
بعد اٹھن من الخارج ہے۔ اسلئے کہ لاؤڈ اسپیکر کی ساخت کے باہر یہ کہنا ہے کہ لاؤڈ اسپیکر سکیم کی آواز کے مثل دوسری آواز پیدا کرتا ہے، تو نمازیوں کو جو آواز
سنائی دے رہی ہے وہ لاؤڈ اسپیکر کی آواز ہے۔ اور اگر اسے صحیح نہ مانا جائے تو بھی کم از کم اتنا ضرور ہے کہ ہمارے نکلنے والی آواز میں خارج کا مکمل مل و دخل ہے
فقہائے مدنی (آمال بارگشت) کو فرمایا کہ لاخامصلا کا وہ نہیں بقراءۃ (غیر عطا علی الرائی) صرف اس بنا پر کہ مدنی میں اگرچہ بعض آواز مستحکم سنائی دیتی ہے
مگر اس میں خارج کا مل و دخل ہے اگرچہ اضطراری اور بہت قلیل۔ خارج کے اس اضطراری و قلیل و دخل نے بقیہ سکیم کی آواز کو کمالی حکم میں کر دیا۔ تو لاؤڈ
اسپیکر میں بالتقدیر اختیار خارج کا اثر ہے۔ اور وہ بھی بہت زیادہ تو ہمارے جو کچھ سنائی دے رہی ہے وہ کبیر نہیں محاکاتہ ہے لہذا اس پر اتفاقات کرنا لغو ہے
الخارج اور بلاشبہ مفید صلاۃ ہے، من شاء التفصیل فلیرجع الی فتاویٰ دینا واللہ تعالیٰ اعلم اجدی

مخدومی مقدمی مکرمی جناب مولانا صاحب دیوبندی یہ کہتے ہیں کہ ہمارے مولانا اشرف علی تھانوی نے لکھا ہے نماز اور خطبہ سب ریڈیو سے سننا پڑھنا ناجائز ہے۔ آپ کے مولانا صاحب امجد علی کونسی دلیل سے ریڈیو سے خطبہ سننا ناجائز کیا کچھ خلاصہ جواب نہ دیا۔ حضور اسی واسطے میں نے دوبارہ سوال لکھا ہے ان لوگوں نے مجھے بہت حیران کر رکھا ہے۔

اجواب۔ جمعہ کے لئے خطبہ شرط ہے مگر یہ ضروری نہیں کہ تمام حاضرین جمعہ خطبہ سنیں۔ اگر جماعت کثیر ہے اور امام کا خطبہ دور والوں نے نہیں سنا جب بھی نماز ہو جائے گی، یہ نہیں کہ جنہوں نے خطبہ نہ سنا اور ان تک آواز نہ پہنچی ان کی نماز نہ ہو لہذا اگر آلہ مکبر الصوت لگایا گیا اور دور والوں کو اس آلہ کے ذریعہ سے آواز آئی تو زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ انہوں نے امام سے خطبہ نہیں سنا اور ہم نے بیان کر دیا کہ جس نے خطبہ نہیں سنا اس کی بھی نماز ہو جائے گی۔ جو لوگ ناجائز بتاتے ہیں ان کو ناجائز ہونے کی دلیل بیان کرنی چاہئے: اسے ہم سے دلیل مانگنے کی کوئی وجہ نہیں۔ آپ ان سے پوچھئے کہ جس نے امام کی آواز نہ سنی اور آلہ کے ذریعہ سے اس کے کان میں آواز آئی اس کا جمعہ کیوں نہیں ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۷) از شہر کہنہ بریلی محلہ رٹری ٹولہ مرسلہ احمد یار خاں۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ زید کہتا ہے کہ ایک شخص نے عمر بھر نماز پڑھی اور پڑھیکا۔ اور اس نے ایک وقت کی نماز قصداً ترک کر دی تو اس کی عمر بھر کی نمازیں اکارت ہو جائیں گی اور کوئی نماز قبول نہ ہوگی۔ اس کی تشریح فرمادیکھئے۔ بینوا توجہ روا

اجواب۔ ایک وقت کی قصداً نماز ترک کرنا بھی گناہ کبیرہ ہے مگر میری نظر میں کوئی ایسی حدیث نہیں جس کا یہ مضمون ہو کہ اس کی ساری نمازیں اکارت اور برباد گئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۸) مرسلہ مولوی غلام رشید صاحب از ناگپور موتمن پور ۱۵ رذی الحجہ ۱۳۶۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سورہ زلزال کی دو آخری آیتیں یعنی لَتَنی یُعَمَلُ الایہ اور وَ مَن یُعَمَلُ الایہ کو کسی نے ترتیب بد لکر نیا تاہر دو میں سے مقدم کو مؤخر اور مؤخر کو مقدم کر دیا تو ایسی شکل میں

عہ صرف تھانوی صاحب ہی نہیں۔ مولوی حسین احمد تھانوی مفتی علیہ الصلوٰۃ والسلام صاحب دیوبندی کا بھی یہی فتویٰ ہے، ملاحظہ کریں۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند جلد پنجم صفحہ ۲۸۱ تا ۲۸۲۔ امجدی

جمعہ اور نہ وہ خطبہ سننے کے ثواب سے محروم ہوں گے۔ حصول ثواب کے لئے حضور کافی ہے اگرچہ دوری کرب سے غلبہ کی آواز نہ سنائی دیتی ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

نماز ہوئی یا نہیں، اور ترتیب میں اس قسم کی غلطی موجب فساد ہے یا نہیں، جواب میں ہر دو آیتوں کا بالاختصار تعین کر دیا جائے تاکہ معاند مجادل کے لئے کسی قسم کا سہارا لینے کی گنجائش باقی نہ رہ جائے۔

اجواب۔ سورہ زلزال کی پچھلی دونوں آیتیں اگر ہوا خلات ترتیب پڑھ دی گئیں یعنی پہلی جگہ شہادتین پڑھا اور بعد میں خبثاتین پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی، کہ اس صورت میں معنی کا فساد نہیں لازم آتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۳) مرسلہ جناب عبداللطیف خاں صاحب دوکاندار روہڑی رحیم خان صاحب محلہ چڑھٹی ٹولہ
امادہ یوپی، ۷ شوال ۱۳۶۷ھ بحری

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عید گاہ میں نماز یا خطبہ عید کے لئے محراب میں یا منبر پر میکہ و فون (آلہ نشر الصوت) لادڈا سپیکر لگانا جائز ہے یا نہیں لگانے والا شرعی مجرم ہے یا مستحق ثواب۔ امام عید کا آلہ مذکور پر نماز پڑھنا یا منبر پر اپنے منہ کے سامنے لگا کر خطبہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں، اگر ناجائز ہے تو ایسا کرنے والوں کے لئے کیا حکم ہے

اجواب۔ خطبہ کی حالت میں آلہ کبر الصوت لگانے میں کوئی حرج نہیں مگر نماز کی حالت میں امام کا اس آلہ کو استعمال کرنا درست نہیں اس آلہ کے ذریعہ سے جن لوگوں نے تکبیرات کی آواز شکر رکوع و سجود کیا ان کی نمازیں نہیں ہوئیں۔

مسئلہ (۲۵۵) مرسلہ عبداللطیف خاں دوکاندار روہڑی رحیم خان صاحب محلہ چڑھٹی ٹولہ امادہ یوپی، ۸ شوال ۱۳۶۷ھ۔
عید گاہ میں بد نظمی کی وجہ سے صد ہا اشخاص کی نماز میں امام کی نماز سے احتلات ہوا، وہ یوں کہ جب امام نے سلام پھیرا تو مقتدیاں رکوع و سجود میں تھیں کوئی قیام میں تھا۔ ان حضرات نے تکبیرات زائد و استقلال کی آوازیں بوجہ بد نظمی نہ سنی تھیں تو ایسی صورت میں ان حضرات کی نماز ہوئی یا نہیں اس بد نظمی کا متولی ہی سبب واحد ہے جس نے مکبر مقرر نہ کئے۔

اجواب۔ امام کے سلام پھیرنے کے وقت جو لوگ رکوع و سجود میں تھے اگر انھوں نے بعد کے ارکان و واجبات نماز پورے کر کے سلام پھیر دیا تو ان کی نمازیں ہو گئیں اور اگر امام کے سلام پھیرتے ہی ان لوگوں نے اپنی نمازیں قطع کر دیں تو ان کی نمازیں نہیں ہوئیں، مکبر مقرر کرنا متولی کے فرائض میں نہیں، اگر متولی نے نہیں مقرر کیا تھا تو مقتدیوں میں خود ہی لوگوں کو چاہئے تھا کہ جب امام کی آواز نہیں پہنچتی ہے تو متعدد لوگ تکبیرات کہتے کہ سب لوگوں کو امام کا حال معلوم ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۶) مرسلہ حافظ عبدالمجید خان صاحب از ضلع غلگتہ ڈاکھانہ ندوۃ امیر کے موضع مسنہ ۱۹ محرم ۱۳۶۱ھ

عہ اور نماز میں کماہت بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

اگر بوقت فجر یا ظہر یا عصر یا نیز کسی وقت اگر لام سنت نہ پڑھے بغیر سنت پڑھے نماز پڑھائے جبکہ وقت تنگ ہو تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب۔ اگر وقت تنگ ہے کہ سنت میں مشغول ہوگا تو وقت جا تا رہے گا اور نماز قضا ہو جائیگی تو اس حالت میں لازم ہے، سنت ترک کر کے فرض نماز ادا کرے، اور اگر اتنا وقت ہے کہ سنت پڑھ کر فرض وقت کے اندر پڑھ لیگا تو سنت مؤکدہ کو ترک نہ کرے، ردالمحتار میں ہے السنۃ المؤکدۃ قریبۃ من الواجب فی حقوق اللہ کما فی البحر و مستوجب تبارکھا التذلیل واللوم کما فی التعمیر ای علی سبیل الاصرار بلا عذر کما فی شرحہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۷) مسئلہ علی بخش صاحب، ارجمادی الاخریٰ ۱۲۸۵ھ

ہرن کے چڑے پر نماز پڑھتے ہیں، سجدہ اُس چڑے کے دم کی حصہ کے طرف کرنا چاہیے یا سر کے حصہ کی طرف۔ مینو اچھا
اجواب۔ اختیار ہے، سر کے حصہ کی طرف سجدہ ہو، یا اس کا عکس۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۲۵۸) مسئلہ عبدالعزیز صاحب ازماندہ ضلع فیض آباد ۲۵ رذی الحجہ ۱۳۸۵ھ۔

شریعت کا کیا ارشاد ہے کہ تہبند کے نیچے لنگوٹ باندھ کر نماز پڑھنا کیسا ہے۔

اجواب۔ لنگوٹ باندھ کر نماز پڑھنا بلا کراہت جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۲۵۹) مسئلہ حافظ علی احمد صاحب از جہولی بریلی ۲۶ ذی الحجہ ۱۳۸۱ھ۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کل کپڑے موجود ہونے یا نہ ہونے کی صورت میں نیم آستین کی بندی یا بنیان پہن کر نماز پڑھنا کیسا ہے، جبکہ کہنیاں کھلی ہوں۔

اجواب۔ جس کے پاس کپڑے موجود ہوں اور صرف نیم آستین یا بنیان پہن کر نماز پڑھنا ہے، تو کراہت نثری ہے اور کپڑے موجود نہیں تو کراہت بھی نہیں، معاف ہے، اور اگر کرتے یا چکن کی آستین چڑھا کر نماز پڑھنا ہے تو نماز مکروہ تحریمی ہے، در مختار میں ہے ذکرہ کفہ ای رفعة ذل الذیاب کشم کہ اذیل وصلاتہ فی ثیاب بذلة یلبسہا فی بیتہ ومہنتہ ای خدمۃ ان لا غیر ہا والا لا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ لنگوٹ میں اگرچہ کپڑا موٹا جاتا ہے اور گھمڑیا جاتا ہے، مگر یہ کف ثوب نہیں، کف ثوب غیر معاد طریق پر کپڑے کے گھمڑنے اور موڑنے کو کہتے ہیں۔ کما فی الرضویہ ص ۳۰۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

مسئلہ (۲۶۰) مسئلہ حافظ سید محمد اکرام الدین صاحب امام مسجد از محلہ ڈھوری محال بنارس ^{الاول} ^{۲۶۰}

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں امام مسجد کے دالان کے در میں کھڑا ہوا اور مقتدی برآمدہ میں، اور وہ دالان برآمدہ سے آٹھ انگل اونچائی پر ہے تو کیا ایسی صورت میں امام کی اقتدا درست ہے؟

(۲) امام کے پاس مصلیٰ ہے اور مقتدی کے پاس کچھ نہیں، تو کیا اس حال میں امام کی اقتدا صحیح ہے۔

(۳) امام مسجد کے دالان کے در میں ہوا اور مقتدی باہر میں ہوا تو کیا حکم ہے۔

(۴) جو کوئی موزے پر پائتا بہ پہنچے ہوئے مثل نعلین کے ہو وہ نماز کے وقت کیا کرے اور اسکی اقتدا کیسی ہے۔

اجواب (۱) امام کا در میں کھڑا ہونا مکروہ ہے، ردالمحتار میں والا صحیح ماوردی عن ابی حنیفۃ اللہ قال اکو

ان یقوم بین الساریتین اور امام کا بلند جگہ کھڑا ہونا بھی مکروہ ہے، جبکہ بلندی حد امتیاز کو نہ ہو، اور آٹھ انگل

یا چھ انگل کی مقدار ضرور اتنی ہے کہ دور سے امتیاز ہو جائے گا۔ تنویر الابصار بیان مکروہات میں ہے وانفرادیاً

علی الذکان۔ درمختار میں بحوالہ فتح اسکی مقدار بقدر امتیاز فرمائی اور اسی کو ادبہ کہا، اور بدائع میں اسی کو ظاہر القی

فرمایا، اور حلیہ میں اسی کو ترجیح دی۔ درمختار میں ہے وقیل ما یقع بہ الامتیاز وهو الادبہ ذکرہ الکمال وغیرہ

ردالمحتار میں ہے وهو ظاہر الروایۃ کافی البدائع قال فی الجہن والماصل ان التصحیح قد اختلف والاولی العمل

بظاہر الروایۃ واطلاق الحدیث اہم وکذا رجعه فی الحلیۃ

(۲) اگر امام جائزہ وغیرہ پر ہو تو یہ ضروری نہیں کہ مقتدی کے پاس جائزہ ہو اس میں اصلاً عدم جواز بلکہ کراہت بھی نہیں۔ وہ امام

(۳) اقتدا صحیح ہے مگر کراہت ہے جیسا کہ جواب سوال اول میں مذکور ہوا۔

(۴) موزہ پہنکر نماز پڑھنے میں اصلاً کوئی حرج نہیں، اور چڑے کے موزوں پر مسح کرنے کی اجازت ہے۔ اور ایک دن

رات مقیم اور تین دن تین راتیں مسافران پر مسح کر سکتا ہے تو اگر نماز کے وقت اُتارنا ضروری ہو تو مسح کیونکر کر سکتا ہے

کہ موزہ اُتارنے سے مسح جائز نہیں لہذا موصیج فی کتب الفقہ۔

مسئلہ (۲۶۱) مسئلہ از شہر بریلی ۲۹ رذی الحجہ ۱۳۸۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ امام صاحب نماز کے وقت عامہ غنیمیں باندھتے عند فرماتے ہیں کہ میرا

سر گھومتا ہے، اور مقتدیوں میں ایک صاحب باندھتے ہیں۔ ایسی حالت میں نماز صحیح ہے یا مکروہ۔

اجواب: اگر مقتدی کے سر پر علامہ ہے امام کے نہیں تو اسکی وجہ سے نماز میں کوئی کراہت نہیں، اور مقتدی کو نماز باعلامہ کا ثواب ملے گا۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۲) مسئلہ حافظ علی احمد صاحب از بریلی محلہ جھولی، ۷ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ۔

مقتدیوں کو امام کی تابعداری سے جماعت میں امام سے پہلے سجدہ یا رکوع میں جانا جائز ہے یا ناجائز۔

اجواب: امام سے پہلے رکوع یا سجدہ میں جانا ناجائز و گناہ ہے اور نماز مکروہ پھر جبکہ یہ رکوع و سجود میں تھا اور امام بھی آگیا کہ شرکت امام کے ساتھ ہو گئی تو نماز بکراہت ادا ہو گئی، اور اگر امام کے آنے سے پہلے اُس نے سر اٹھایا تو وہ رکوع یا سجدہ جائز رہا، بعد سلام امام یہ مقتدی ایک رکعت اور پڑھے، ورنہ نماز نہ ہوگی کما هو مذکور فی کتاب اللہ۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ایہا الناس انی امامکم فلا تستبقونی بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام ولا بالانصات فانی اراکم امامی ومن خلفی رواہ مسلم عن النبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ نیز فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الذی یرفع یماسہ یمخضہ قبل الامام فانما ناصیۃ بید الشیطان۔ جو امام سے پہلے اپنا سر اٹھاتا یا جھکاتا ہے۔ اسکی چوٹی شیطان کے ہاتھ میں ہوتی ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۳) از بنارس کچی باغ مرسلہ نور الحق دلد منشئی حاجی محمد حسن صاحب ۹ محرم الحرام ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ مندرجہ ذیل میں کہ بہار شریعت جلد سوم ص ۱۷۱ میں ہے کہ امام کا تنہا بلند جبکہ کھڑا ہو کر وہ ہے، بلندی کی مقدار یہ ہے کہ دیکھنے میں جسکی ادنیٰ ظاہر امتناز ہو پھر یہ بلندی اگر قلیل ہو تو کراہت نثر یہ ہے ورنہ کراہت بظاہر تحریم۔ سوال یہ ہے کہ قلیل و کثیر کی مقدار معتبر و مفتی یہ کہتا ہے۔ بینوا اتوجروا۔

اجواب: بلند مقام پر امام کو تنہا کھڑا ہونا مکروہ ہے، یہ امر کہ کس حدکی بلندی سے کراہت ہوتی ہے اس میں تین قول ہیں، ایک یہ کہ قامت انسان سے متجاوز ہو تو کراہت ہے، دوم بقدر ذراع، سوم بقدر امتیاز۔ قول اول امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول اور امام ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی بلکہ امام ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ یہ فرماتے ہیں کہ قامت سے کم میں کراہت نہیں، تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قامت کی قدر ہو تو مکروہ۔ لہذا اسکو قول رابع قرار دے سکتے ہیں، قول دوم کو اکثر نے اختیار کیا اور اس پر اعتماد کیا اور قول سوم اطلاق حدیث کے مطابق ہے اور یہی ظاہر الروایۃ ہے۔ چونکہ اس مسئلہ میں تصحیحات مختلف ہیں لہذا ظاہر الروایۃ کو ترجیح دی جائیگی۔ ابو داؤد میں یہ حدیث

ہے کہ عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدائن میں نماز پڑھنے کے لئے بلند جگہ کھڑے ہو گئے اور تمام مقتدی نیچے تھے حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کا ہاتھ پکڑ کر نیچے اتار لائے، نماز سے فارغ ہونے کے بعد حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اللہ تسمیع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا اتم الرجل القوم فلا یقیم فی مکان ارفع من مقامہ (ادنیو ذالک فقال عمار لذلک اتبعک حین اخذت علی یدی کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنا کہ جب قوم کا امام ہو تو ان سے ادنیٰ جگہ نہ کھڑا ہو عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا اسی وجہ سے میں نے اتباع کیا جب تم نے میرا ہاتھ پکڑ کر کھینچا۔ فتح القدیر میں ہے واختلف فی مقدار الارتفاع الذی تتعلق به الکساة نقیل تد والقامة وقیل ما یقع به الامتیاز وقیل ذراع کالستة وهو المختار والوجه ارجحہ الثانی لان الموجب وهو شبهة الارتفاع یتحقق فیہ غیر مقتصر علی قدر الذراع۔ ودر مختار میں ہے وقد رالارتفاع بذراع ولا یاس بمادونه وقیل ما یقع به الامتیاز وهو الوجه ذکر الکمال وغیرہ۔ ردالمحتار میں ہے قوله وقیل الخ وهو ظاهر الروایة کما فی البدائع قال فی البحر والمحصل ان التصحیح قد اختلف والادنی العمل بظاهر الروایة واطلاق الحديث اه وکذا رجح فی الخلیف جب یہی ظاہر الروایت ہے اور یہی اطلاق حدیث کا مفتقی اور پھر اسی میں احتیاط بھی ہے تو اس پر عمل کرنا چاہیے۔ اس روایت میں صرف امتیاز کو مقدار کراہت بتایا گیا ہے تو اسکی تحدید پیمانہ کے ساتھ نہیں کی جاسکتی بلکہ وہ مقدار قلیل بھی کہ بظاہر امتیاز ہو کراہت کے لئے کافی ہے مثلاً تین چار انگل کی بلندی بھی قابل امتیاز ہے یہ بھی مکروہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۳) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ قالین یا درمی جو اکثر مہندوں کے یہاں سے منگنی آتی ہے، اگرچہ خشک ہو اور اس کا نجس ہو بھی ثابت نہ ہو تو بھی اُسپر نماز نہیں ہو سکتی، اس کے علاوہ بھی اگر ارد کوئی کپڑا ہو یا تخت وزمین ہو اور بالکل خشک ہو جماعت قائم ہے امام آگے نہیں بڑھ سکتا ہے، مقتدی پیچھے ہٹ سکتے ہیں، اور پیچھے کپڑا یا قالین جو بچھا ہے وہ خشک ہے اس کا نجس ہونا معلوم نہیں ہے۔ اور اگر مقتدی پیچھے نہ ہٹے تو امام کے دلہنے بائیں پانچ چھ آدمی ہو جاتے ہیں۔ اگر ایسی حالت میں محض اسی خیال سے کہ قالین نجس ہوگا مقتدی نہ ہٹے اور امام کے برابر تین آدمی داہنی طرف اور دو آدمی بائیں طرف کھڑے ہو گئے، ایسی حالت میں نماز ہوئی یا نہیں۔ اور بتانے پر نماز نہ دہرائی گئی تو نماز اور نمازیوں کے متعلق شرع شریف کا کیا حکم ہے۔ مکرر یہ کہ کسی چیز پر شبہ کرنا کہ یہ نجس ہوگی جائز ہے یا نہیں۔

اجواب

اشیائے ظاہرہ میں نجاست چونکہ عارضی ہے لہذا جب تک کسی چیز کا نجس ہونا معلوم نہ ہو نجس نہیں قرار دے سکتے۔ کافر یا مشرک کے یہاں کی کوئی چیز ہونا اُس کے نجاست کے لئے مستلزم نہیں، ہاں اگر معلوم ہے کہ یہ چیز نجس ہے کہ اُس نے خود دیکھا ہے یا معتبر خبر سے نجس ہونا ثابت ہوا تو بیشک نجس ہے مگر خواہ مخواہ یہ سمجھ لینا کہ نجس ہوگی عند الشک معتبر نہیں، اور اگر اُس کی نجاست میں شک ہے تو بھی نجس نہیں کہہ سکتے، ایسی چیز کا دھونا بہتر ہوگا اور اُس کے بغیر نماز پڑھی جب بھی ہو جائیگی۔ در مختار میں ہے ما یخرج من دار الحرب کسجواب ان علمہ دینہ بظاہر فظاہرہ نجس نفوس و ان شک نفسہ افضل، رد المحتار میں ہے لان الاخذ بما هو الوثیقۃ فی موضع الشک افضل اذ الم یؤد الی الخرج و من ظہنا قالوا لا یاس بلبس ثیاب اهل الذمۃ والصلوٰۃ فیہا الا لازما و السراویل فانہ یکرہ اصلوٰۃ فیہا القربا من موضع الحدث و تجوز لان الاصل الطہارۃ وللتوارث بین المسلمین فی الصلوٰۃ بثیاب الغنائم قبل الغسل و عامہ فی الحلیۃ زمین اگر نجس ہو خشک ہو کر پاک ہو جاتی ہے مگر کپڑا یا تخت یا قالین نجس ہو جائیں تو خشک ہونے سے پاک نہ ہوں گے بلکہ پاک کرنے کی ضرورت ہوگی، یہ اُس وقت ہے جب نجس ہو ورنہ صرف یہ وہم کہ ناپاک ہوگا قابل اعتبار نہیں نہ اس بنا پر نجاست کا حکم دیں گے۔

دو مقتدی ہو تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں اُن کو امام کے برابر کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی ہے، اور دوسے زائد ہوں تو ان کے لئے امام کے پیچھے کھڑا ہونا واجب ہے اور امام کے برابر کھڑا ہونا مکروہ تحریمی، اگر تگے جگہ ہو تو امام بڑھ جائے، ورنہ مقتدی پیچھے ہٹ جائیں، در مختار میں ہے والزام یقت خلفہ فلو توسط اثین کرہ تنزیہا و تحریمًا و اکثر۔ رد المحتار میں ہے افاد ان تقدم الامام امام الصف واجب كما افاده فی الهدایۃ والفتح۔ اور جب نماز مکروہ تحریمی ہوئی تو اعادہ واجب۔ در مختار میں ہے کل مسأله اذیت مع کراہیۃ التعریم تجب اعادتها۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۵) از بانس بریل، شریف، کمانہ انبریٹ، نگر ساکن صاحب نگر، مسلہ جناب کفایت حسین صاحب کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرعاً متین اس مسئلہ میں کہ زید دریافت کرتا ہے کہ ہاتھ میں گھڑی لگا کر نماز پڑھنا یا امامت کرنا کیا ہے۔

اجواب۔ اگر گھڑی چمڑے کے تسمہ یا فنیہ سے بندھی ہو تو باندھ کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں اور اگر کسی

دھات سے چاندی پیتل وغیرہ سے بندھی ہے تو نماز مکروہ ہوگی اُسے اُتار کر نماز پڑھنی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۶) از موضع برہولی ڈاکخانہ مانگ ضلع سلطان پور مسئلہ جناب خدابخش صاحب۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ منبر شریف پر ٹوپی رومال شیردانی چادر وغیرہ
رکوع کے الگ نماز پڑھنا خلاف ادب ہے یا نہیں۔ بینوا تو جبروا

اجواب۔ منبر پر ٹوپی وغیرہ رکھنے میں حرج نہیں مگر برہنہ سر نماز پڑھنا اگر بقصد عجز و انکسار نہ ہو تو مکروہ
یونہی ہر وقت کے پہننے کے کپڑوں میں جس کو ثیاب بذلہ کہتے ہیں نماز پڑھنا جبکہ دوسرے اچھے کپڑے موجود ہوں مکروہ۔ دو عالم

مسئلہ (۲۶۷) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید بوڑھا ہے ایک سجدہ کرنے کے بعد
اچھے طریقہ پر بیٹھ نہیں سکتا جب تک پالتمی مار کر نہ بیٹھے لہذا وہ پہلے سجدہ ہی کے بعد جھکا رہتا ہے دوسرے سجدے میں
بیٹھ سیدھی کرتا ہے، ایسی حالت میں نماز ہوئی یا نہیں، لیکن اگر چاہے تو کر سکتا ہے البتہ امام کا ساتھ دینا مشکل ہو گا نیز نہا
بھی اگر اس طریقہ سے پڑھے تو نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب۔ پہلے سجدہ سے اٹھنے کے بعد جب تک سیدھا بیٹھ نہ لے دوسرے سجدے میں نہ جائے حدیث ہے کہ جب تک
اطمینان سے بیٹھ نہ جائے دوسرا سجدہ نہ کرے بغیر اطمینان کے ساتھ بیٹھنے کے بعد جو نماز پڑھتا ہے گنہگار ہوتا ہے اور
نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہوتی ہے اور امام کا ساتھ نہ دے سکے تو نہ دے مگر سید حاضر در بیٹھے کہ امام کی معیت کے
لئے واجبات نہیں ترک کئے جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۸) از ڈیہ ریاست پالن پور مسئلہ جناب محمد عمر صاحب پیش امام مسجد صد بازار۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پیش امام کو ٹوپی پہنکر امامت کرنا حرام ہے یا مکروہ تحریمی
یا مکروہ تنزیہی۔ اور امام کے لئے کسی مخصوص ٹوپی کی ضرورت ہے یا ہر ٹوپی کا ایک ہی حکم ہے۔

اجواب۔ صرف ٹوپی پہن کر امامت کرنا نہ حرام ہے نہ مکروہ تحریمی البتہ ٹوپی پر علامہ باندھنا
زیادہ لواب ہے۔ اور جو نماز علامہ کے ساتھ پڑھی جائے وہ اس نماز سے افضل ہے جو بغیر علامہ پڑھی گئی۔ اور اس حکم میں
امام و معتدی دونوں کا ایک حکم ہے۔ امام کے لئے علامہ کی خصوصیت نہیں نہ یہ کہ امام کے لئے زیادہ تاکید ہو مقتدیوں
کے لئے کم ہر قسم کی ٹوپی جائز ہے مگر جو ٹوپی کفار و فاسق کی علامت ہو اسکو نہ پہننا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۹) صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں نماز ادا کی، نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب - صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا مکروہ ممنوع ہے، حدیث میں فرمایا ولا تعد۔ در مختار میں ہے کہ کقیامہ فی صف خلف صف فیہ ذہجۃ۔ رد المحتار میں ہے هل الکراۃ فیہ تنزیہیۃ اور تحریمیۃ ویرشد الی الثانی قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ومن قطع قطعہ اللہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ (۲۷۰) از کھنڈہ امام بارگاہ قصبان کالماں محلہ الی پورہ مرسلہ ولد امیر علی صاحب الارجادی الثانی کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں کہ :-

نماز میں امامت کی حالت میں اکثر دیکھا گیا ہے کہ ٹوپی پر ایک چھوٹا سا کپڑا لپیٹ لیا جاتا ہے، اسکی کیا اصلیت ہے۔
اجواب - تین بیچ اگر اس کپڑے سے لپیٹے جائیں تو عمامہ کے حکم میں ہے ورنہ کچھ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ (۲۷۱) عام رواج ہے کہ لوگ جس وقت مسجد میں نماز پڑھنے آتے ہیں، تو پہلے صف میں بیٹھ جاتے ہیں، بعد کو نیت باندھتے ہیں، یہ درست ہے یا نہیں، یا واجبات سے ہے۔ بینوا تجبروا

اجواب - آنے کے ساتھ اگر وقت مکروہ نہ ہو تو بیٹھنے سے قبل دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھے، اگر بیٹھ جانا پھر کھڑا ہونا اگر کسی وجہ سے نہ ہو تو محض لغو ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۷۲) از رانی کھیت مرسلہ مولوی قاری جلیل الدین صاحب الدآباد ۲۴ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ امام کو کسی غلطی پر سُبْحَانَ اللہ کے بجائے اللہ اکبر کہہ آگاہ کیا تو مقتدی کا یہ فعل کیسا ہے مقتدی کے نماز میں کوئی قصور تو نہیں واقع ہوتا۔

اجواب - کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ (۲۷۳) از بہار پور مسماران مرسلہ محمد رضا ۸ صفر ۱۳۶۶ھ ہجری۔

شرعانی کے بن کھول کر امام کو نماز جماعت پڑھانا درست ہے یا نہیں اور مقتدیوں کی نماز میں کوئی حرج

بعض جگہ دیکھا گیا ہے کہ ٹوپی کے کنارے کپڑا لپیٹ بیٹھے ہیں اور پوری ٹوپی کھلی رہتی ہے۔ یہ اتمار ہے۔ اس طرح نماز پڑھنا مکروہ تحریمی واجب الاماہ ہے۔ نور الابصار اور اس کی شرح مراقی الفلاح میں ہے۔ ویکرہ الا عتقاد و هو شل الراس بالمندیل او ککبر عمامۃ علی راسہ و ترک وسطہا مکشوفاً۔ اس کے تحت طحاوی میں ہے ای لغت العامة حول الراس وابداء العامة۔ نقولہ و ترک وسطہا رابع الی تفسیر الشرح ایضاً۔ المراد انہ مکشوف من العامة لا مکشوف اصلاً لانہ فعل مال لا یفعل واللہ تعالیٰ اعلم۔

عمہ لغو ہونے کے ساتھ ساتھ اس میں ایک نقص بھی ہے، اگر بغیر بیٹھے سنت پڑھ لیا تو یہ سنت تحیۃ المسجد کے قائم مقام سمجھا جائیگی۔ اور بیٹھ گیا تو عمامہ ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجدی

تو واقع نہیں ہوا۔

مسئلہ (۲۳)۔ امام کو کندھے پر چادر اور ٹھکر نماز پڑھانا کیسا ہے اور سرے اور ٹھکر پڑھنا کیسا ہے اور مقتدیوں کی نماز ہو جائے گی یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ شردانی کے اگر تمام بٹن کھول کر نماز پڑھی تو نماز میں کراہت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۲)۔ چادر اور ٹھکر میں بہتر یہ ہے کہ سرے اور ٹھکر اس طرح سے اور ٹھکر مطابق سنت ہے اور کندھے سے اگر اور ٹھکر جب بھی نماز ہو جائے گی، نماز میں کراہت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۴۳) بنارس ۱۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۶۶ھ عجمی

کیا فراتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ امام سائبان کے اندر ہو اور مقتدی باہر ہو اس حالت میں نماز کیسی ہوگی۔

اجواب۔ اگر صرف تنہا امام ہی سائبان کے اندر ہو اور سب مقتدی باہر ہوں تو اس صورت میں کراہت لازم آئیگی۔

مسئلہ (۲۴۵) بنارس ۱۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۶۶ھ عجمی

فجر و ظہر میں کوئی بلا سنت پڑھے نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں اگر پڑھائے تو ایسی حالت میں نماز کیسی ہوگی۔

اجواب۔ اگر اتنا وقت باقی ہے کہ سنت پڑھ لینے کے بعد فرض ادا کر لیا تو سنتوں کے پڑھنے کے بعد ٹھکر پڑھائے، فجر کی سنت کا تاگد بہت زیادہ ہے یہاں تک کہ قریب بوجوب ہے بلکہ بعض فقہار اسکے وجوب کے قائل ہیں اگر سنت فجر بغیر پڑھے

ہوئے امامت کرے تو اس کا ترک لازم آئیگا کہ اب اسکی قضا بھی نہیں۔ اور بلاشبہ بغیر عذر سنت فجر کا ترک اسارت ہے اور ظہر کی سنتیں اگرچہ بعد فرض پڑھ لیگا مگر بلا عذر اسکو اسکی جگہ سے ہٹانا بھی بُرا ہے کہ سنت قبلہ میں اصل سنت یہی ہے کہ وہ فرض سے قبل پڑھی جائے جماعت قائم ہو چکنے کے بعد مقتدی کا جماعت میں مشغول ہونا اور سنت کا مؤخر کرنا عذر شرعی کی وجہ سے مگر

بلا وجہ امام کا مؤخر کرنا سنت کے خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۴۶) مسئلہ عبد المجید صاحب از آگرہ ضلع شاہ آباد ۱۶ شوال ۱۳۶۱ھ

۵۔ تقایہ کے باب مکررات الصلوۃ میں ہے و تخصیص الامام بمكان۔ اور ظہر ہے کہ صحت مذکورہ میں امام کی ایک مکان کے ساتھ تخصیص ہوگی فتاویٰ رضویہ جلد سوم میں ہے۔ علماء تصریح فرماتے ہیں کہ امام کے لئے تخصیص مکان کی کراہت میں یہ صورت بھی داخل ہے کہ مثلاً وہ مکان مسقف میں ہو اور مقتدی محض میں۔ شرح تقایہ میں ہے دامان بکون فی صفة و صحنی وسطا للہر مثلاً فی الجوامع و لعمان یقولون المسجد والا ما فی طاقی یخند فی المحراب واللہ تعالیٰ اعلم

بَابُ الْوُتْرِ وَالنَّوَافِلِ

اگر کوئی شخص رمضان میں عشاء کی نماز مکان میں اکیلا پڑھے تو وہ شخص درجماعت کے ساتھ پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔
اجواب۔ جو شخص نماز عشاء رمضان میں تنہا پڑھے وہ جماعت میں شریک نہ ہو، اسے پاب ہے کہ وتر بھی تنہا پڑھے، ردالمحتار میں ہے اذالم یصلی الفرض معدا لا یتبعہ فی الوتر۔
 وہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۷) مرسلہ مید حسن اشرف صاحب از پرانی بستی ضلع بستی ۱۹ جمادی الاول ۱۳۲۲ھ۔
 اگر کوئی شخص خواندہ دعائے قنوت کے بجائے تین بار سورہ اخلاص شریف پڑھے تو کیا حکم ہے، الکی نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب۔ دعائے قنوت وتر میں واجب ہے، اور قنوت صرف وہی نہیں جو اس نام سے مشہور ہے، اس دعا کا پڑھنا سنت ہے، اور اگر کوئی دوسری دعا پڑھی جب بھی ادا ہو گیا، درمختار بیان واجبات نماز میں ہے وقلنا قنوت الوتر وهو

مطلق الدعاء۔ ردالمحتار میں ہے القنوت الواجب بحصل بای دعا وکان فی النعم فاما خصوص اللہم انا نستعینک فستہ فقط معنی لو آتی بغيره جازاجماعاً۔ نیز ردالمحتار باب الوتر میں ہے ذکر فی البحر عن الکرمی ان القنوت لیس فیہ

دعاء موقت لانه روى عن الصحابة ادعية مختلفة وکان المرقم من الدعاء یذکر برة القلب و ذکر الایسیما بی انه ظاهر الردایہ۔ اور اگر کوئی دعا یاد نہ ہو تو تین بار اللہم اغفر لی کہے قالہ الامام ابواللیث ذکرہ فی ردالمحتار اور سورہ اخلاص

ذکر فاعل ہے، اسکے پڑھنے سے واجب ادا نہ ہو گا کہ واجب دعا ہے، اور چونکہ قصد ترک واجب ہوا لہذا نماز واجب الایماذ ہی
مسئلہ (۲۷۸) مسئلہ متری نبی بخش از بریلی محلہ نیلگر ان ۸ ربیع الاول ۱۳۲۳ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سُبْحَنَ الْمَلِکِ الْقُدُّوسِ بعد وتر کہنا جائز ہے یا نہیں، اور اگر ہے تو کس کسب سے۔ اور فضیلت کیا ہے اور اگر زور سے کہنے کا حکم ہے تو نمازی کی نماز میں خلل تو نہیں پڑتا ہے۔

اجواب۔ بعد سلام وتر سُبْحَنَ الْمَلِکِ الْقُدُّوسِ تین بار کہنا سنت ہے، و دوبار آمین اور قیسری بار جہر کے ساتھ، مگر نہ اس قدر جہر سے کہ لوگوں کی نماز میں خلل آئے، اور قدوس کے داد کو قیسری بار میں دراز کرے یعنی نہ پڑھے۔ حدیث میں ہے کان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمع فی الوتر قال سُبْحَنَ الْمَلِکِ الْقُدُّوسِ ثلاث مرات بلیل و فی ردایہ للنسائی عن عبد الرحمن بن ابیہ عن ابیہ کان یقول اذا سلم سُبْحَنَ الْمَلِکِ الْقُدُّوسِ ثلاثا و یرفع صوته فی الثالثة۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۷۹۔ از ناندر مرسلہ موسیٰ عبداللہ صاحب ۲۸ ذیقعدہ ۱۳۲۳ھ۔
 تہجد گزار رمضان شریف میں بعد تراویح کے وتر واجب جماعت سے ادا کر سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب۔ جس کو یہ بھروسہ ہو کہ آخر شب میں اٹھ جائے گا اُسے وتر آخر شب میں تہجد کے بعد پڑھنا بہتر ہے اور نہ اول شب ہی میں سونے سے پہلے پڑھنے رمضان وغیرہ رمضان کا کچھ فرق نہیں، رمضان میں بھی آخر شب میں پڑھنا بہتر ہے اور تراویح کے بعد ہی پڑھ لیا جب بھی جائز ہے، درمختار میں ہے یستحب تاخیر الوتر الی آخر اللیل واثق بالاثبات والاقبل النوم۔

مسئلہ (۲۸۰) وتر کی نماز میں تیسری رکعت میں بعد سورہ فاتحہ سورہ اخلاص پڑھنے کے دونوں ہاتھ بالکل نیچے زانو تک چھوڑ کر بعد اٹھا کر کانوں تک لیجا کر باندھے یا نقطہ ناف کے اوپر ہی سے اٹھا کر کانوں تک پہنچا کر پھر ناف پر باندھے۔

اجواب۔ ہاتھ لٹکانا ثابت نہیں بلکہ ہاتھ کھول کر کانوں تک لیجائیں۔
مسئلہ (۲۸۱) مسئلہ محمد حسین صاحب امام مسجد لوہارن جو دھپور خاص ۱۱ محرم الحرام ۱۳۵۰ھ فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین کہ وتر کی تین رکعتیں ہی پڑھنا مستقل ہیں یا ایک پڑھنا بھی جائز اھ دو پڑھنا بھی درست، اس مسئلہ کی کیا صورت ہے صحیح طور سے کس طرح سمجھا جائے۔

اجواب۔ وتر کی تین ہی رکعتیں ہیں احادیث اس باب میں کثیر ہیں صحیح بخاری شریف کی ایک حدیث پر اکتفا کرتے ہیں ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سوال کیا کہ کیف کانت صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان فقالت ما کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدی عشرۃ رکعۃ یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنہن و طولہن ثم یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنہن و طولہن ثم یصلی ثلاثاً قالت عائشہ فقالت یا رسول اللہ اتمام قبل ان توتر فقال یا عائشہ ان صلیت ثماناً و لا ینام قلبی رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کیسی ہو کرتی تھی، ام المؤمنین نے فرمایا کہ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ نہ ہوتی۔ چار رکعت پڑھتے یہ نہ پوچھو کہ وہ کتنی اچھی ہوتیں اور کتنی لمبی ہوتیں پھر چار پڑھتے نہ پوچھو کہ وہ کیسی اچھی ہوتیں اور کتنی لمبی ہوتیں پھر ان کے بعد تین رکعت پڑھتے ام المؤمنین کہتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ حضور وتر سے پہلے سو جاتے ہیں ارشاد فرمایا اے عائشہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا، غیر مقلدین اس حدیث سے تراویح کی آٹھ رکعتیں ہونے پر استدلال کرتے ہیں حالانکہ حدیث کے الفاظ بتاتے ہیں کہ یہ وہ نہ باندھے جو رمضان وغیرہ رمضان دونوں

میں پڑھی جاتی ہے یعنی نماز تہجد تراویح کو رمضان کے ساتھ خصوصیت ہے تراویح غیر رمضان میں کہاں پڑھی جاتی ہے تراویح کی آٹھ رکعات پر حدیث دلالت بھی نہیں کرتی مگر اس باب میں تراویح کے آٹھ رکعت ہونے میں یہ حدیث غیر مقلدین کے نزدیک قابل اعتبار و حجت ہے اور آٹھ کے بعد تین رکعتوں کا وتر ہونا اس حدیث سے طاف اور واضح طور پر سمجھا جاتا ہے اس امر میں محدث بخاری قابل اعتبار نہیں (یعنی غیر مقلدین کے نزدیک) وَلَا تَحُولُ وَلَا قُوَّةُ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ (مسند امام مسلم ۲۸۲) مسئلہ (۲۸۲) مسئلہ ملا محمد اسماعیل بنجان ضلع ٹھانہ ۱۸ ربیع الاول ۱۳۶۱ھ۔

وتر واجب تین رکعت ہے دو رکعت مع سورت اور تیسری رکعت میں الحمد اور قُلْ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى شَرِيفٌ ثَمَّ كَرَّ كَانِ تَمَّ بِاتِّحَادِ اُتْحَانِہِ کی کیا وجہ ہے۔

اجواب۔ تکبیر قنوت میں ہاتھ اٹھانے کی یہ وجہ ہے کہ حدیث میں ایسا ہی آیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رِسَالَتُہُ

التحقیق الکامل فی حکم قنوت النوافل

مسئلہ (۲۸۳) مسئلہ مولوی محمد صدیق صاحب ریس مدرسہ عربیہ الیگاؤی ضلع ناسک
۱۵ ارذی الحجہ ۱۳۶۶ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ بلا و مصیبت کے زمانہ میں علماء حنفیہ نے جو نماز فجر میں قنوت پڑھنے کی اجازت تحریر فرمائی ہے یہ قنوت قبل الکرکوع ہے یا بعد الکرکوع ہے، علامہ شامی علیہ الرحمہ نے بعد الکرکوع ہونے کو اظہر بنایا مگر بہار شریعت میں اس قنوت کا قبل الکرکوع پڑھنا تحریر فرمایا ہے۔ نیز المصنف قدس سرہ العزیز نے بھی موقوف جلد دوم ص ۹۴ میں فرمایا، طریقہ اس کا یہ ہے کہ دوسری رکعت میں الحمد سورت کے بعد اللہ اکبر کہہ کر دعائے قنوت

۵۵ عبادات توقیفیہ ہیں۔ شرع سے جیسے ثابت ہو دیے ہی افکارا لادم ہے، عقل کو اس میں دخل نہیں، ویسے بیان کیا جا سکتا ہے کہ وتر کی غیر رکعت میں ابتداء قرآنی مجید پڑھا جائے اور بعد میں دعائے قنوت، ان دونوں کے اہم امتیاز و فصل کو ظاہر کرنے کے لئے تحریر و تدوین کا حکم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

پڑھے اور مقتدی آہستہ آہستہ دعائے گے یا آمین کہیں اس مسئلہ کو بالتفصیل بیان کیا جائے تاکہ اطمینان ہو۔

(۲) یہ دعا نماز فجر میں ہاتھ باندھ کر پڑھی جائے یا دعا کے وقت ہاتھ چھوڑ دے۔

(۳) یہ دعا قنوت جہر کے ساتھ پڑھی جائے یا آہستہ۔

(۴) امام جہرے پڑھے یا آہستہ۔ مینوا توجبروا۔

اجواب۔ اللہم ہدایت الحق والصواب۔ دعا قنوت میں ہم حقیقہ و شافعیہ کے مابین چند

اختلافات ہیں۔ اول یہ کہ یہ دعا قبل رکوع ہے یا بعد رکوع۔ دوسرے یہ کہ وتر میں قنوت آیا پورے سال میں ہے یا

صرف ماہ رمضان کے نصف اخیر میں۔ سوم یہ کہ وتر کے غیر میں دعا قنوت پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔ وتر میں عار قنوت

کا قبل رکوع ہونا ظاہر ہے۔ ابن ماجہ نے ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کان یوتر ویقنت قبل الركوع۔ اور زہبی کی روایت انھیں سے یہ ہے کان یوتر بثلاث یقرأ فی الاولیٰ سُبْحَانَ

رَبِّكَ الرَّحْمٰنِ وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَيَقْنَتُ قَبْلَ الرَّكْعَةِ۔ نیز خطیب نے عبد اللہ

ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قننت فی الوتر قبل الركوع۔ اور ابو نعیم نے حلیہ

میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی اور النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بثلاث وقت نہا قبل الركوع اور

طبرانی نے اوسط میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یوتر بثلاث رکعات ویجعل

القنوت قبل الركوع۔ ان احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دعا قنوت کا محل قبل رکوع ہے، مگر یہ سب احادیث نماز وتر کے

بارے میں ہیں کہ نماز وتر میں دعائے قنوت کا محل قبل رکوع ہے۔ بعض شافعیہ قنوت بعد الركوع پر حدیث انس رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے استدلال کیا جس کو ابن ماجہ نے اپنی سنن میں روایت کیا انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قننت بعد الركوع مگر ان

کا یہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ خود انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تمک۔ بخاری شریف میں عاصم احول نے روایت کی سألت انس

عن القنوت فی الصلاة قال نعم فقلت اکان قبل الركوع او بعد قال قبلہ قلت فان فلانا اخبرنی عنک انک قلت بعدہ

قال کذاب انما قننت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد الركوع شہراً۔ بعد رکوع نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قنوت پڑھنا

صرف ایک مہینہ تک تھا اس کے بعد ترک فرمادیا جیسا کہ کلمہ حصر انما اس پر دلالت کرتا ہے بلکہ خود انھیں سے یہ بھی مروی ہوا

ثم ترکہ۔ اس حدیث کو نسائی نے قنادہ سے اور ابو داؤد نے انس ابن سیرین سے یہ دونوں انس ابن مالک سے روایت کرتے ہیں

یہ روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ساکت ہے کہ یہ قنوت (جو بعد رکوع تھا) نماز فجر میں تھا یا نماز وتر میں، اگر نماز وتر میں تھا جب تو یہ امر صاف ظاہر ہو گیا کہ نماز وتر میں قنوت بعد رکوع صرف ایک ہی مہینہ حضور نے پڑھا دیں۔ اور اگر یہ قنوت نماز فجر میں تھا اور روایتوں سے ایسا ہی ظاہر ہوتا بھی ہے تو اس سے وتر میں قنوت بعد رکوع پر استدلال ساقط۔ علامہ سید احمد طحاوی رحمۃ اللہ علیہ حاشیہ در مختار میں ایک حدیث نقل فرماتے ہیں قال انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قنوت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الصبح بعد الركوع یدعو علی احياء من العرب رجل ذکوان وعصبة حین تبتلوا القراء وهم سبعة من اوثان بن سحلا ثم ترکہ ظہر علیہم۔ بلکہ خود صحیح بخاری شریف میں ہے کہ ابن سیرین نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی جس میں نماز فجر کی تصریح ہے سئل انس بن مالک ائمت النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الصبح قال نعم فقیل اوقنتی قبل الركوع قال بعدہ یسیراً۔ قنوت فجر کے متعلق ائمہ حنفیہ کے دو قول ہیں، ایک یہ کہ یہ حدیث منسوخ ہے جیسا کہ بدائع الصنائع میں مذکور ہے، دوسری ابن مسعود و جماعة من الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قنوت فی صلوۃ الفجر شہراً کان یدعو فی قنوتہ علی رجل ذکوان یقول اللہم اشد و طأؤک علی مضر و اجعلہا علیہم یتین کسی یوسف ثم ترکہ فكان منسوخاً دل علیہ ائمہ اربعہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یقنت فی صلوۃ المغرب کما فی صلوۃ الفجر و ذالک منسوخ بالاجماع وقال عثمان النہدی صلیت خلف ابی بکر و خلف عمر کذا لک فلم ارا احداً یقنت فی صلوۃ الفجر۔ اور فتاویٰ قاضی خاں میں فرمایا ولو صلی خلف من یقنت فی صلوۃ الفجر لا یقنت لان القنوت فی صلوۃ الفجر منسوخ۔ اور ہدایہ میں بھی امام اعظم و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کی دلیل عدم متابعت فی القنوت میں ذکر فرمایا لہما انہ منسوخ۔ تنویر الابصار میں ہے ویاتی المامون قنوت الوتر لا الفجر۔ اس کے تحت میں در مختار میں فرمایا انہ منسوخ اسی طرح کتب کثیرہ متداولہ مشہورہ میں اس کی منسوخیت کی تصریح پائی جاتی ہے، بلکہ اسی وجہ سے اکثر متون میں یہی فرمایا دلا یقنت فی غیبة اسی نازلہ وغیرہ کی کوئی تخصیص نہیں کی گئی۔ اور دوسرا قول جو اکثر شراح کی عبارات سے ظاہر ہے، وہ یہ ہے کہ قنوت فجر نازلہ کے لئے تھا اور اس کا ترک فرمانا برائے رفع علت تھا لہذا جب کبھی پھر نازلہ ہو تو قنوت پڑھا جائے گا، چنانچہ ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں انما لا یقنت عندنا فی صلوۃ الفجر من غیر بلیۃ اما لو وقعت بلیۃ فلا بأس بہ بلکہ خلفاء راشدین اور دیگر کبار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی فجر میں نازلہ کی صورت میں قنوت ثابت ہے لہذا حضرت انس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فرمانا کہ حضور نے ترک کر دیا، یا حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ترک فرمانے کی تصریح سے مراد قنوت فجر کا منسوخ ہونا نہیں، بلکہ مصیبت شدیدہ کی صورت میں پڑھا اور جب وہ مصیبت جاتی رہی پڑھنے کی علت نہ ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا۔ حنفیہ کے دونوں قولوں میں یہ تطبیق دی جاتی ہے کہ جو فجر میں قنوت کا انکار کرتے ہیں انکی مراد مدامت سے انکار ہے۔ اور اگر صورت نازلہ میں پڑھا جائے اس کی مانعت نہیں اور اس کے منسوخ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ نازلہ نہ ہونے کی صورت میں منسوخ ہے نہ یہ کہ عدم نازلہ کی صورت میں بھی عموم حکم منسوخ ہے، نہ کہ نفس حکم منسوخ ہو اور بعض ائمہ نے یہ بھی فرمایا کہ جن روایتوں میں نماز فجر میں قنوت کا ذکر آیا ہے وہاں قنوت سے مراد طول قیام ہے کہ اس لفظ کے یہ معنی بھی ہیں بلکہ ایک حدیث میں ارشاد فرمایا افضل الصلوٰۃ طول القنوت۔ اور چونکہ نماز فجر تمام نمازوں سے لمبی ہوتی ہے، اسوجہ سے اس میں قنوت کا ذکر آیا حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت یہ بھی ہے کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقنت الا اذا دعا القوم ادعی قوم۔ اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ نازلہ کی صورت میں حضور نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھا، مگر اس قنوت کا بعد الرکوع ہونا صرف ایک مہینہ تک رہا، کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہت سی روایتوں سے نماز فجر میں قنوت پڑھنا جہاں ثابت ہوتا ہے وہاں یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ قنوت قبل الرکوع ہے بعد الرکوع صرف ایک مہینہ تک تھا، اس کے بعد ترک فرما دیا اور جب کہ حنفیہ اس قنوت کو قنوت نازلہ پر حمل کرتے ہیں۔ تو حدیث قنوت نوازل کو یہی ثابت کی کہ نازلہ کی صورت میں بھی قنوت قبل الرکوع پڑھا جائے گا اس وجہ سے امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں قنوت کا قبل الرکوع ہونا ثابت فرمایا اور نماز فجر میں قنوت سے انکار کیا۔ حدیث قنوت نوازل پر محمول فرمایا جس کا ظاہر یہی ہے کہ نماز فجر میں بھی قنوت قبل الرکوع ہے۔ علامہ سید احمد طحاوی رحمۃ اللہ علیہ حاشیہ در مختار میں بعد ذکر قول امام طحاوی فرماتے ہیں وظاہر انہ لو قنت فی الفجر لبلیۃ انہ یقنت قبل الرکوع ابو السعد عن الحموی۔ اور یہی قنوت قبل الرکوع من حیث الظاہر اور یہی قول قوی معلوم ہوتا ہے۔ علامہ سید احمد طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے جو تخیر کو اختیار فرمایا اور حاشیہ در مختار میں یہ ذکر کیا قلت وقد ورد فعلہ قبلہ وبہ قال الامام مالک وبعده وبہ قال الامام الشافعی فمعقوفی النظر التخییر۔ اقول بلاشبہ بعد الرکوع بھی قنوت وارد ہوا اگر وہ ایک مہینہ سے زیادہ متجاوز نہ ہوا جیسا کہ عبداللہ ابن مسعود اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہم کے ارشادات سے ثابت۔ اور باوجود اس تصریح کے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قنوت فجر کا بیان فرمانا اور اس کا قبل الرکوع ہونا اس امر کو واضح کرتا ہے کہ نازلہ کی صورت میں بھی قنوت بعد الرکوع نہیں۔

رہا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بعد الرکوع قنوت کا قول کرنا وہ مطلقاً ہے نازل ہو یا غیر نازل فجر ہو یا وتر سب میں وہ بعد الرکوع کے قائل ہیں۔ اگر ان کا یہ قول موجب تخییر ہو تو وتر میں بھی حنفیہ کو قنوت میں تخییر چاہیے اور اگر یہ اختلاف ائمہ تخییر کا سبب بن جایا کرے تو صرف قنوت نازلہ ہی کی کیا تخصیص بکثرت مسائل وہ ہیں جن میں ماہین مجتہدین اختلاف پائے جاتے ہیں۔ ان سب میں یہ کہہ دینا صحیح ہو جایا کرے تو ہر گز سب میں ہی تخییر کا قول کر دیا جائے۔ اور اس کا مقتضائے نظر بتاکر ترجیح کا دروازہ بند کر دیا جائے اور علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے رد المحتار و عاشیہ بحر الرائق میں قنوت بعد الرکوع ہونے کو ظاہر تر تحریر فرمایا اور رد المحتار کی جواز سے یہ ہے حل القنوت هذا قبل الركوع او بعد لا لمدار والذی یظهر ان المقندی یتابع امامه الا اذا جهز فیوم من وانه یقنت بعد الركوع لا قبله بدلیل ان ما اسه تدل به الشافعی علی قنوت الفجر و فیہ التصریح بالقنوت بعد الركوع حمله علماً و ما علی القنوت للنازلة ثم رواة الشرنبلالی فی حرافی الفلاح صرح بانه بعد لا واستظهر المحموی انه قبله والاظهر ما قلناه علامہ شامی کا یہ فرمانا کہ شافعی نے جن حدیثوں سے استدلال کیا ان کو ہمارے علمائے نازلہ پر حمل کیا اس سے قنوت نازلہ کا بعد الرکوع ہونا ظاہر تر معلوم ہوتا ہے یہ قول قابل نظر ہے کہ ہمارے علمائے نازلہ نے قنوت کے قبل الرکوع ہونے پر احادیث سے استدلال فرمایا اور شافعیہ کے استدلال کی جو حدیثیں تھیں ان کے متعلق یہ فرمایا کہ یہ صرف ایک حدیث تک کے لئے ہوا اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ترک فرمایا، جیسا کہ عبد اللہ ابن مسعود و انس ابن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ارشادات سے ظاہر ہے امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں اور امام ملک العلام ابو مسعود کاشانی نے بدائع الصنائع میں قنوت بعد الرکوع الکار فرمایا اور قبل الرکوع ہونے کو ثابت کیا اور اس کو نازلہ کے ساتھ خاص نہیں رکھا، ہاں ہمارے علمائے نازلہ نے قنوت فجر کی اجازت کو ضرور نازلہ پر محمول کیا ہے جس کا یہ مقصد ہے کہ احادیث میں جو قنوت فجر کا ذکر آیا ہے اس سے مراد قنوت نازلہ فی الفجر ہے نہ یہ کہ بعد الرکوع ہونا بھی در صورت نازلہ ہے، بلکہ ہمارے علمائے نزدیک قومہ یعنی رکوع سے کھڑے ہونے کے قنوت کا محل ہی نہیں، اسی وجہ سے اس صورت میں کہ کوئی شخص قنوت پڑھے ہوئے رکوع میں چلا جائے تو اس کے لئے یہ درست نہیں کہ رکوع سے اٹھنے کے بعد اس نے قنوت پڑھ لیا جیسا کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے غیر روایتہ الاصول میں مروی ہے تو ان کے نزدیک وہ رکوع منقض

محمودی باغی ہے بلکہ قنوت نازلہ اس کے لئے نازلہ ہے نہ نازلہ ہے اور اگر اس کے لئے نازلہ ہے تو اس کے لئے نازلہ ہے

عہ فقیر نے بہار شریعت میں بصورت نازلہ نماز فجر میں قنوت کا قبل رکوع ہونا تحریر کیا مگر اس میں حوالہ شرنبلالی کا دیا اس مسئلہ کی تحریر کے وقت یہ معلوم ہوا کہ شرنبلالی بعد الرکوع کے قائل ہیں۔ اصل مسودہ بہار شریعت کا کھلو کر دیکھا گیا اس میں پہلے یہ عبارت لکھی ہوئی تھی کہ قنوت نازلہ بعد الرکوع ہے اور شرنبلالی کا حوالہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے بعد الرکوع قلم زد کر دیا اور بجائے اس کے قبل رکوع بنایا مگر غلطی سے شرنبلالی کا جو حوالہ تحریر تھا وہ قلم زد نہیں ہوا۔ لہذا لوگوں کو چاہئے کہ بہار شریعت میں شرنبلالی کو قلم زد کر کے اس کی جگہ پر جموی لکھ لیں ۱۲ منہ مدنیونہ

ہو گیا قنوت پڑھنے کے بعد پھر رکوع کرے، بدائع الصنائع جلد اول ص ۲۷ میں ہے واما حکم القنوت اذا فات عن محله فنقول اذا نسي القنوت حتى ركع ثم تذكر بعد ما رافع راسه من الركوع لا يعود ويستطع عنه القنوت وان كان في الركوع نكس في ظاهر الرواية وروى عن ابی یوسف في غير هذه الاصول انه يعود الى القنوت لان له شبهة بالقراءة فيعود كما لو نسي الفاتحة او السورة ولو تذكر في الركوع او بعد ما رافع راسه من الركوع او الفاتحة او السورة يعود وينقض ركوعه كذا فيهما اوربحر الرائق جلد دوم ص ۲۷ میں بھی اسی بدائع الصنائع کا حوالہ دیتے ہوئے اس مسئلہ کا ذکر فرمایا بلکہ اس پر اور اضافہ کیا صحیح فی الحانید یعنی اس ظاہر الروایت کو کہ اب اس پر سے قنوت ساقط ہو گیا امام قاضی نے صحیح بتایا۔ قادی مالگیری میں ذکر فرمایا لو نسي القنوت فتذكر في الركوع فالصحيح انه لا يفت في الركوع ولا يعود الى القيام هكذا في التارخانية فان عاد الى القيام وقت لم يعد الركوع لم يفسد صلوته كذا في البحر الرائق واما اذا رافع راسه من الركوع ثم تذكر فانه لا يعود الى قراءة ما نسي بالانقضاء كذا في المفصلات۔ اور در مختار میں ہے ولو نسيه الى القنوت ثم تذكر في الركوع لا يفت فيه لقنوت محله ولا يعود الى القيام على الاصح لان فيه سرفض الفرض للواجب فان عاد اليه رجع لم يعد الركوع لم يفسد صلوته لكون ركوعه بعد قراءة تامة وسجد للسجدة وقت ادلائر دلاله عن محله۔ یہ چند عبارتیں نہایت کافی وافی ہیں۔ دوسری عبارتیں لکھنے کی ضرورت نہیں در مختار کا یہ لفظ لقنوت محله صاف ظاہر کر رہا ہے کہ محل قنوت، قیام ہے نہ کہ قومہ کہ اگر قومہ بھی محل قنوت ہوتا تو رکوع میں چلنے سے محل کا فوت ہونا لازم نہیں آتا اور قیام ہی محل قنوت ہے اس کو امام ابن ہمام نے فتح القدر میں نہایت واضح دلائل و ثبوتات فرمایا۔ نیز یہ کہ اگر حنفی نے شافعی کے پیچھے نماز فجر میں اقتدا کی اور امام نے رکوع کے بعد اپنے مذہب کے مطابق قنوت پڑھا تو اس حنفی کے لئے اس صورت میں امام کی متابعت میں قنوت پڑھنا نہیں رہا یہ کہ مقتدی حنفی چپکا کھڑا رہے یا بیٹھ جائے، اس میں مختلف اقوال ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ ہاتھ چھوڑ کر خاموش کھڑا رہے، بکثرت کتب میں یہ مسئلہ مذکور ہے اور اس موقع پر کسی کتاب میں نہیں فرمایا کہ اگر نازلہ کا زمانہ ہو تو یہ مقتدی حنفی بھی امام کے پیچھے قنوت نازلہ پڑھے، لہذا معلوم ہوا کہ اگر یہ قنوت نازلہ بعد رکوع ہوتا جس کو علامہ شامی نے اظہر بتایا بخیر ہوئی جس کو علامہ سید احمد طحطاوی نے ذکر فرمایا تو ضرور اس موقع پر علم تصدیق فرماتے اور

عہ امام ابن ہمام نے غیر ہم نہایت واضح الفاظ میں تصریح فرمائی۔ ولما ترجع ذاك فخرج ما بعد الركوع من كونه محلاً للقنوت۔ چند سطر بعد پر عدل بحقق خروج القومہ عن المحلۃ بالكلية۔ جب قنوت کا قبل رکوع ہونا راجح ہو چکا تو بعد رکوع قنوت کا مکمل نہ رہا۔ یہ ثابت کرتا ہے کہ قنوت کا اطلاق محل نہیں۔ قادی رضویہ جلد سوم ص ۲۷ پر ہے اول بل الحق باقول ما قال السيد الحموي لقول الفتح ولما ترجم۔ شہ پر ہے اور ہمارے نزدیک بعد رکوع قنوت کا مکمل ہی نہیں۔ قبل رکوع چاہئے۔ ص ۲۷ پر ہے فقہی یہ ہے کہ فجر کی دوسری رکعت میں بعد قنوت قبل رکوع ہو۔ علامہ انیس اور جگہوں پر بھی ہے۔

اس محل پر اس مسئلہ کو علی الاطلاق نہ بیان کرتے بلکہ خود علامہ سید احمد طحاوی و علامہ سید ابن عابدین شامی بھی جو تخریر یا بعد ال رکوع کو اظہر کہتے ہیں وہ بھی اس موقع پر خاموش گزر جاتے ہیں نازلہ کی تخصیص نہیں فرماتے۔ ہدایہ میں ہے فان عتقت الامام فی صلوٰۃ الفجر یسکت من خلفہ عند ابی حنیفۃ و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ و قال ابو یوسف رحمہ اللہ یتابعہ لانہ تبع لامامہ و القنوت مجتہد فیہ ولہما انہ منسوخ لا متابعۃ فیہ ثم قیل یقف قائما یتابعہ فیما تجب متابعتہ و قیل یقعد تحقیقا للمخالفة لان الساکت شریک الداعی والا دل اظهر۔ قنادی خانہ پر حاشیہ عالمگیری ص ۲۲۵ میں ہے دو صلی خلف من یقف فی صلوٰۃ الفجر لا یقف لان القنوت فی صلوٰۃ الفجر منسوخ و قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ یقف — بحر الرائق جلد دوم ص ۲۴ میں ہے قولہ لا الفجری لا یتبع المؤتم الامام القانت فی صلوٰۃ الفجر و هذا عند ابی حنیفۃ و محمد و قال ابو یوسف یتابعہ لانہ تبع لامامہ و القنوت مجتہد فیہ لہما انہ منسوخ فصار کما لو کتب خسا فی الجنان فحیث لا یتابعہ فی الخامسة اذ لم یتابعہ فقیل یقعد تحقیقا للمخالفة لان الساکت شریک الداعی بدلیل مشارکۃ الامام فی القراءة و اذا تعد فعدت المشاركة (الی ان قال فی الہدایہ) علامہ شامی کا یہ فرمانا کہ قنوت فجر میں جو حدیثیں وارد ہوئیں، ان کو ہمارے علمائے نوازل پر محمول کیا ہے۔ اور نوازل کی حدیثوں میں قنوت بعد ال رکوع آیا ہے، یہ علی الاطلاق صحیح نہیں، قنوت نازلہ کی بعض حدیثیں وہ ہیں جن میں قنوت کا قبل رکوع ہونا مذکور ہے۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی قنوت فجر کی حدیث کے راوی ہیں، اور وہ رکوع کے بعد زیادہ سے زیادہ ایک ماہ قنوت پڑھنا بیان کرتے ہیں، پھر اس کا ترک فرمانا ذکر کرتے ہیں۔ اور بعض حدیثوں میں اس ایک ماہ کے سوا قبل ال رکوع قنوت کا ہونا بیان کرتے ہیں۔ اس قنوت کو بھی ہمارے علمائے نوازل ہی پر محمول کیا ہے۔

اور امام ابو جعفر طحاوی عبد الرحمن ابن ابی ریحی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ان عمر قنت فی صلوٰۃ العداۃ قبل ال رکوع بالسورتین۔ نیز وہی طارق بن شہاب سے راوی قال صلیبت خلف عمر صلوٰۃ الصبح فلما فرغ من القراءة فی الركعة الثانية کبر ثم قنت ثم کبر فکع اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قنوت نازلہ ہی کی صورت میں تھا، جس کو امام ابو جعفر طحاوی علیہ السلام نے شرح معانی الآثار میں بیان کیا ہے، نیز امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو عبد الرحمن سے وہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی انہ کان یقف فی صلوٰۃ الصبح قبل ال رکوع یعنی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز صبح میں رکوع سے قبل قنوت پڑھتے تھے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی یہ قنوت نازلہ و جنگ ہی کی وجہ سے تھا۔ پس جب کہ ہمارا مذہب قنوت قبل ال رکوع کا ہے

تو در صورت نازل نماز صبح میں بھی اگر یہ قنوت پڑھا جائے تو اس کو قبل الركوع ہی ہونا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ دعائے قنوت نازلہ کی صورت میں بھی ہاتھ باندھے ہوئے پڑھی جائے جس طرح قنوت وتر ہاتھ باندھ کر پڑھتے ہیں کہ ہاتھ باندھنے یا چھوڑنے کے متعلق کتب فقہ میں یہ قاعدہ کلیہ ذکر فرمایا ہے کہ جس قیام میں ذکر طویل مسنون ہو اس میں ہاتھ باندھ لیا جائے اور جہاں ایسا نہ ہو وہاں ارسل کرے۔ اسی وجہ سے نماز عید میں پہلی تکبیر کے بعد چونکہ ثنا پڑھی جاتی ہے لہذا ہاتھ باندھ لے جاتے ہیں۔ اور اس کے بعد کی تکبیروں میں نیز رکعت ثانیہ کی تمام تکبیرات زوائد میں ہاتھ چھوڑ دیئے جاتے ہیں۔ ہدایہ میں فرمایا ثمالا اعتماد سنة القيام عند ابی حنیفة والی یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ حتی لا یوصل حالة الشاء والاصل ان کل قیام فیہ ذکر مسنون یعتد فیہ ومالا فلا هو الصحیح ویعتقد فی حالة القنوت وصلوٰۃ الجنائزۃ ویوصل فی القنوتۃ وبن تکبیرات الاعیاد۔ در مختار میں ہے وهو سنة قیام لہ قنوت فیہ ذکر مسنون فینقع حالة الشاء فی القنوت وتکبیر الجنائز لا فی قیام بین رکوع وسجود لعدم القرار ولا بین تکبیرات العید لعدم الذکر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ دعائے قنوت کو جہر کے ساتھ یا آہستہ پڑھنے میں علمائے حنفیہ کے مختلف اقوال ہیں۔ مختار یہی ہے کہ آہستہ پڑھی جائے کہ آداب دعائیں اخفا مناسب تر ہے۔ ہدایہ میں اخفائی کو مختار فرمایا۔ اور محیط میں اس کو واضح بتایا۔ بدائع الصنائع جلد اول ص ۲۴ میں ہے وامامیة القنوت من الجهر والمخافتة (الی ان قال) واختیار مشائخنا بما وراء النہر الاختفاء فی دعاء القنوت فی حق الامام والقوم جمیعاً لقوله تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة وقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خیر الدعاء الخفی۔ بحر الرائق جلد دوم ص ۲۴ میں ہے ولم یقید المصنف القنوت بالمخافتة للاختلاف فیہ قال فی الذخیرۃ واستحسنوا الجهر فی بلاد الہجر للامام لیتعلموا کما جہر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بالشاء حین قدم علیہ وفد العراق۔ ونقص فی الہدایۃ علی ان المختار المخافتة فی محیط علی انه الاصح وفي البدائع واختار مشائخنا۔ در مختار میں ہے وقت فیہ مخافتة علی الاصح مطلقاً ولو اماماً ما لحديث خیر الدعاء الخفی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

واللہ تعالیٰ اعلم

واللہ تعالیٰ اعلم

اس کا جواب ع ۳ میں دیکھ لیا جائے۔

مسئلہ (۲۸۴)۔ مسئلہ متعلین مدرسہ اشرفیہ مصباح العلوم مبارکپور ضلع اعظم گڑھ۔

ع ۳ اگرچہ یہ تفصیل وتر کے قنوت کے بارے میں ہے، مگر یہی حکم قنوت نازلہ کے لئے بھی ہے، کیونکہ جیسے وہ دہلے یہ بھی دعا ہے۔ وتر کے قنوت کے اختار کی علت، دعا ہی نا ہے۔ اور یہ بھی دعا لہذا اسے بھی سرتابی پڑھیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ نوازل کی صورت میں حنفیہ کے نزدیک فرض نمازوں میں قنوت پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور یہ قنوت صرف بھری نمازوں میں ہے یا بھری اور سری دونوں میں اور سب بھری نمازوں میں جائز ہے یا صرف فجر میں حدیث و فقہ سے جو محقق قول ہو تحریر کیا جائے، کتابوں کے صفحات اور عربی عبارتوں کے ترجمے بھی ضرور تحریر کر دیئے جائیں۔ بینوا تو جسروا

اجواب۔ الحمد لله على الذات عظيم الصفات الصلوة والسلام على سيد الكائنات محمد والمصطفى صاحب الآيات البينات وعلى آله وصحبه المخلصين بالخصائص والكرامات۔

اما بعد! حضرت امام اعظم اور ان کے صاحبین امام ابووسف و امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ سے کتب میں نازلہ و حادثہ کی صورت میں قنوت پڑھنے کی کوئی روایت نظر فقیر سے نہیں گذری عامہ متون میں یہ تصریح ہے کہ ولا یقنت فی غیرہ یعنی نماز وتر کے غیر میں قنوت نہ پڑھا جائے مگر بکثرت احادیث سے نماز فجر میں قنوت پڑھنا ثابت ہے بلکہ حدیثوں میں نماز مغرب یا عشاء میں بھی قنوت پڑھنا آیا ہے لہذا پہلے ہم ان حدیثوں کو ذکر کرتے ہیں جن میں وتر کے سوا فرض نمازوں میں قنوت کا ذکر ہے اس کے بعد ائمہ حنفیہ کے اس بارے میں جو کچھ ارشادات ہیں بیان کئے جائیں گے۔ فرائض میں قنوت پڑھنے کے متعلق حضرت انس اور ابو ہریرہ و عبد اللہ بن عمر و عبد الرحمن بن ابی بکر اور عبد اللہ بن مسعود و ہمار بن عازب و خفاف بن ایماہ و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حدیثیں مروی ہیں۔

حدیث (۱) صحیح بخاری شریف جلد اول ص ۱۳۱ میں ابو بکر محمد بن سیرین سے روایت کی قال سئل انس بن مالک اقنت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الصبح قال نعم فقیل اذ قنت قبل الركوع قال بعد الركوع یسیرا یعنی نسیں مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز صبح میں قنوت پڑھا ہے فرمایا ہاں کہ پوچھا گیا کیا قبل الركوع قنوت پڑھا فرمایا رکوع کے بعد چند روز تک اس حدیث کو مسلم نے اپنے صحیح میں اور نسائی نے سنن میں بھی روایت کیا۔ بعض شراح نے یسیرا کے یہ معنی بیان کئے کہ رکوع سے تھوڑے زمانے کے بعد یعنی اعتدال تام کے بعد اور بعض نے یہ معنی بیان کیا کہ چند دنوں تک قنوت پڑھا ہے۔ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری شریف جلد سوم ص ۱۴۱ میں ہے قال الکرمانی ای زمانا یسیرا ای قلیلا و هو بعد الاعتدال التام وقال الطریق اذ اذ یسیرا من الزمان لا یسیرا من القنوت لان ادنی القیام یسمی قنوتا فاستحال ان یوصف بالمقدارۃ۔ مگر صحیح یہ ہے کہ یسیرا سے مراد یہ ہے کہ یہ قنوت پڑھنا بعد الركوع

صرف چند دنوں تھا جیسا کہ عبدالواحد نے عامم سے اور وہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس حدیث کی روایت کی ہے اس میں اس لفظ کی جگہ شہرا کا لفظ واقع ہوا ہے یعنی قنوت بعد الركوع صرف ایک مہینہ تک چنانچہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اسی لفظ پر عامم کی روایت ان لفظوں کے ساتھ ذکر کی ہے قال سئل انس بن مالك عن القنوت فقال قل كان القنوت قلت قبل الركوع او بعده قال قبله قال فان فلانا اخبرني عنك انك قلت بعد الركوع قال كذب انما قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الركوع شهرا اراد ان يقاتل لهم القادر نهرا وسبعين رجلا الى قوم من المشركين دون اولئك و كان بينهم وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عهد فذنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو عليهم من في انس بن مالك رضي الله تعالى عنہ سے قنوت کے متعلق سوال کیا انھوں نے فرمایا قنوت پڑھنا ہوا ہے میں نے پوچھا کہ رکوع سے قبل یا بعد انھوں نے فرمایا کہ رکوع سے قبل میں نے کہا کہ فلاں شخص نے آپ ہی سے یہ روایت کی ہے کہ آپ رکوع کے بعد قنوت پڑھنا بتایا ہے، فرمایا اس نے غلط کہا، حضور نے رکوع کے بعد صرف ایک ہی مہینہ قنوت پڑھا ہے، راوی حدیث نے بیان کیا کہ میرا گمان یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ایک جماعت کو جن کو قرار کیا جاتا تھا جو قریب شتر آدمی کے تھے مشرکین کی ایک قوم کی طرف بھیجا تھا یہ قوم بن کے سواتھی جن کی ہلاکت کی حضور نے دعا فرمائی ان کے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مابین معاہدہ ہو چکا تھا حضور نے قنوت پڑھا اور اس میں ان کی ہلاکت کی دعا کی، نیز امام بخاری نے ثابت بن یزید سے وہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کی جو صحیح بخاری جلد اول ۱۳۲ میں ہے کہ اس میں بھی قنوت شہرا بعد الركوع واقع ہوا۔ نیز ابو جہل کی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت بایں لفظ صحیح بخاری شریف میں مذکور ہے کہ عن انس بن مالك قال قنوت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعوني رجل وذكوان يعني انس بن مالك رضي الله تعالى عنہ یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ تک قنوت پڑھا اس میں رجل و ذکوان کی ہلاکت کی دعا فرماتے تھے۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان دونوں روایتوں میں یسیرا کی جگہ شہرا کا لفظ واقع ہوا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلی حدیث میں یسیرا کا یہی مطلب ہے کہ کچھ دنوں نماز میں بعد الركوع قنوت پڑھنا ہوا ہے نہ کہ رکوع کے کچھ بعد یا تھوڑی دیر تک قنوت پڑھنا تھا۔ الاحادیث بفسر بعضها بعضا ایک حدیث دوسری حدیث کی تفسیر ہو سکتی ہے جب اس معنی کی دوسری روایتوں میں ہیں یہ تصریح مل رہی ہے تو دوسرے معنوں کی طرف مدول کر نیکی کچھ حاجت نہیں بلکہ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سوا دوسرے صحابہ کرام مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ ایک ماہ تک رکوع کے بعد قنوت پڑھا ہے راوی کہ ماہم اور ابو جہل کی روایت میں صحیح کا ذکر نہیں تو اسکی

نسبت یہ کہا جائے گا کہ محمد بن سیرین کی زیادت ہے اور ثقہ کی زیادت مقبول ہو ا کرتی ہے بلکہ ابو داؤد نے محمد بن سیرین سے اسی حدیث انس کو بایں لفظ روایت کیا عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قنوت شہراً ثم ترکہ۔ ایک احتمال یہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ اس روایت میں بھی لفظ شہراً ہی تھا مگر زناغ کی تصحیف سے بجائے شہراً کے یسیراً ہو گیا اور کتا میں اس قسم کی تصحیفات کا ہوجانا کچھ مستبعد نہیں مگر تصحیف کا قول کرنے کی ہیں کچھ حاجت نہیں روایت بالمعنی کا دروازہ بہت وسیع ہے کسی نے شہراً کہا اور کسی نے یسیراً کہا بلکہ بعض روایتوں میں عشرین یوماً اور بعض میں ثلاثین صلیلاً واقع ہوا، عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری جلد سوم ص ۲۱۹ میں فرمایا (ان هذا الحديث مروى عن انس من وجهين خلاص ذلك مروى اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عنه انه قال قنوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثين صليلاً يدعو على رطل وذكوان وعصية كروى قتادة عنه نحو ما من ذلك وروى عنه حميد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قنوت عشرين يوماً وروى عنه عاصم انه قنوت شہراً وانه قبل الركوع) اور اسی حدیث انس رضی اللہ عنہ کو امام بخاری نے اپنی صحیح جلد اول ص ۱۷۳ میں محمد بن فضیل سے وہ عاصم احوال سے روایت کرتے ہیں (عن انس قال قنوت رسول الله صلى الله عليه وسلم شہراً حين قتل القراء فصار آيت رسول الله عليه وسلم حزن حزن فقام منه) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب قرآن شہید کئے گئے ایک مہینہ تک قنوت پڑھا میں نے حضور کو اس سے زیادہ غلگین کبھی نہیں دیکھا اس روایت میں بھی بجائے یسیراً کے لفظ شہراً واقع ہوا، نیز امام بخاری نے صحیح بخاری جلد دوم ص ۲۵۵ میں حدیث انس کو بروایت عبد الواحد عاصم احوال سے ذکر کیا (قال سألت انس ابن مالك عن القنوت في الصلوة فقال نعم فقلت كان قبل الركوع او بعد؟ قال قبله قلت فان فلانا اخبرني عنك انك قلت بعد؟ قال كذب انما قنوت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شہراً انه كان بعث قوماً يقال لهم القراء وهم سبعون رجلاً الى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد قبلهم فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فقنوت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شہراً يدعوا عليهم میں نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نماز میں قنوت سے متعلق سوال کیا انھوں نے فرمایا ہاں میں نے عرض کیا رکوع سے پہلے ہوا یا بعد میں فرمایا رکوع سے قبل میں نے کہا فلاں آپ ہی سے روایت کرتے ہوئے مجھے خبر دی ہے کہ آپ نے رکوع کے بعد قنوت کا ہونا بیان فرمایا ہے، حضرت انس نے فرمایا اس نے غلط کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کے بعد صرف ایک مہینہ قنوت پڑھا ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو جن کو قرار کہا جاتا تھا اور

وہ شراشخاص تھے مشرکین کے کچھ لوگوں کی طرف بھیجا تھا اور ان کے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین معاہدہ تھا یہ کفار جن سے معاہدہ تھا قرآن پر غالب آئے تو حضور نے رکوع کے بعد ایک مہینہ قنوت پڑھا جن میں ان کفار کی ہلاکت کی دعا کرتے تھے اور بھی ص ۵۸۶ میں حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کئی طریقوں سے ذکر فرمایا۔ عبد العزیز نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی: قال بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبعین رجلاً لحاجة یقال لہم القراء فعرض لہم حیاء من بنی سلیم رجل و ذکوان عند بلث یقال لہا بلث معونة فقال القوم واللہ ما ایاکم اردنا انما نحن مجتازون فی حاجة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقتلواہم فلما دعا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلاة الفلانة و ذاک بدو القنوت و ما کنا نقنت قال عبد العزیز و سال رجل انس عن القنوت ا بعد الركوع او عند فروع من القراءة قال لا بل عند فروع من القنوت بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شراصحاب کو جنہیں قرار کہا جاتا تھا ایک کام کے لئے بھیجا تھا و قبیلے بنی سلیم کے جن کو رعل و ذکوان کہا جاتا تھا وہ ان قرار کے مقابلے کے لئے ایک کنویں کے پاس جس کو بزمعونہ کہا جاتا تھا پیش آئے تو قوم یعنی قرار نے ان سے یہ کہا ہم تم سے لڑنے کا ارادہ نہیں کیلئے ہم تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک کام کے لئے یہاں سے گزر رہے ہیں ان لوگوں نے ان قرار کو شہید کر ڈالا اپنی بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ تک نماز فجر میں انکی ہلاکت کی دعا کی اور یہیں سے قنوت کی ابتدا ہوئی اس سے پہلے ہم بھی قنوت نہیں پڑھتے تھے عبد العزیز کہتے ہیں کہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک شخص نے یہ سوال کیا کہ قنوت رکوع کے بعد ہے یا قرارت سے فارغ ہونے کے وقت، انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رکوع کے بعد نہیں بلکہ قرارت سے فارغ ہونے کے وقت، ان دونوں روایتوں میں بھی لفظ شہراً واقع ہوا بلکہ عبد العزیز کی روایت میں یہ لفظ دو جگہ واقع ہوا ہے اور عبد العزیز کی روایت میں قنوت بعد الركوع ہونیکا مطلقاً ذکر نہیں، امام بخاری نے ہشام سے اور وہ قنادہ سے حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو روایت کیا (قال قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہراً بعد الركوع یدعی علی اعیاء العرب) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مہینہ تک رکوع کے بعد قنوت پڑھا جس میں عرب کے چند قبائل کی ہلاکت کی دعا کرتے، اس وقت میں نماز فجر کا ذکر نہیں اور لفظ شہراً واقع ہوا ہے پھر دوسری روایت سعید کی قنادہ سے وہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ذکر کی (ان رجلاً و ذکوان و عصیة و بنی الحیان استمدوا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی عدد و نامد ہم بسبعین رجلاً من الانصار کنا نسیمہم القراء فی نرمانہم کانو یجتطبون بالنہار و یصلون باللیل حتی کالوا بیث معونة قتلوہم و عند رواہم فبلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقتل شہراً یدعی علی اعیاء العرب علی رجل و ذکوان و عصیة و بنی الحیان)

بل و ذکوان اور عصیہ اور بنی نحیان نے اپنے دشمنوں پر غلبہ پانے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مدد مانگی تھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مدد کے لئے ستر انصاریوں کو بھیجا تھا جن کو ہم لوگ اپنے زبان کے قرار کرتے تھے وہ لوگ بن میں جنگل سے لکڑیاں لاتے تھے اور رات میں نماز پڑھتے تھے، جب وہ بر معونہ میں پہنچے تو ان کفار نے انہیں قتل کر ڈالا اور عہد شکنی کی، بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی تو ایک مہینہ تک صبح کی نماز میں قنوت پڑھا جس میں عرب کے قبائل میں سے چند قبائل کی ہلاکت کی دعا فرماتے رعل اور ذکوان اور عصیہ اور بنی نحیان کی۔ اس روایت میں نماز صبح کا ذکر ہے اور لفظ شہر ابھی واقع ہوا ہے اس کے بعد ایک دوسری روایت الحق ابن عبد اللہ ابن ابی طلحہ سے حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ذکر کی جس میں ثلاثین صلیاں کا لفظ واقع ہوا۔

باجملہ صحیح بخاری میں یہ حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ طرق کثیرہ سے مروی ہے جن میں کے چند طریقے ذکر کر دیئے گئے۔ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ قنوت فجر بعد الرکوع صرف چند دنوں تک حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا جس کی مقدار زیادہ سے زیادہ بیس دن ہے لہذا جس روایت میں یسبدا واقع ہوا ہے یا تو وہ تصحیف نسخ سے یا روایت بالمعنی ہے۔ بہر حال کرمانی کا یہ قول کہ رکوع کے کچھ بعد یعنی اعتدال تام کے بعد قنوت پڑھا جس سے شاید وہ اپنے اس مذہب کی تائید کرنا چاہتے ہیں کہ یہ قنوت بعد الرکوع منسوخ نہیں بلکہ اب بھی پڑھا جائے گا۔ ان روایتوں سے یہ قول کرمانی رد ادراک ہوتا ہے یسبدا کے یہی معنی ہیں کہ یہ قنوت صرف چند دنوں کے لئے تھا جس پر بعض روایتوں میں کلمہ انما دلالت کرتا ہے۔

تنبیہ۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیثیں تمام کتب صحاح میں اور شرح معانی الآثار وغیرہ میں مذکور ہیں مگر ہم نے ان روایتوں کے ذکر میں صرف صحیح بخاری شریف پر اکتفا کیا اور اسی کو کافی سمجھا۔ یہاں تک حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قنوت کے بارے میں جتنی روایتیں مذکور ہوئیں ان میں بہت سی وہ ہیں جن میں نماز فجر کا ذکر ہے اور بعض میں نماز فجر کا ذکر نہیں مگر قنادہ کی ایک روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ بھی ہے (قال کان القنوت فی المغرب والمغرب) یعنی قنوت کا پڑھنا فجر اور مغرب میں ہوا ہے اس روایت کو امام بخاری نے اپنی صحیح جلد اول ص ۱۲۶ میں اور امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح معانی الآثار جلد اول ص ۱۳۱ میں ذکر فرمایا۔

حلیہ (۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۱۱ میں ابو سلمہ کی روایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے (قال لا قنوت

صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فكان ابو ہریرۃ یقنت فی الركعة الاخیرۃ من صلوۃ الظهر و صلوۃ العشاء و صلوۃ الصبح

بعد ما یقول سمع الله من حمدا فیدعو للمؤمنین ویلعن الکفار (البوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز قریب کرتا ہوں یعنی پڑھ کر تمہیں دکھاتا ہوں تو وہ نماز ظہر اور نماز عشاء اور نماز فجر میں قنوت پڑھتے تھے سُبْحَ اللّٰہُ لِمَنْ جَدَّ اَکْثَرُ کے بعد اس قنوت میں مومنین کے لئے دعا کرتے اور کفار پر لعنت کرتے بعض شراح نے بیان کیا کہ اس حدیث میں مرفوع صرف اتنا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھا رہا یہ کہ سب نمازوں میں قنوت پڑھنا یہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر موقوف ہے یعنی انہیں کا فعل ہے نہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ان سب نمازوں میں قنوت پڑھنا ثابت ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ یہ موقوف نہیں بلکہ کل مرفوع ہے علامہ عینی نے عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری جلد سوم ص ۳۱۰ میں فرمایا (قیل المرفوع من هذا الحديث وجود القنوت لا وقوعه في الصلوة المذكورة فانه موقوف على ابي هريرة والظاهر ان جميعه مرفوع يدل عليه لا قربت صلوة النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية مسلم لا قربت لكم صلوة النبي صلى الله عليه وسلم) حدیث ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مسلم نے اپنی صحیح میں اور ابوداؤد اور نسائی نے اپنی سنن میں اور امام ابو جعفر طحاوی نے شرح معانی الآثار میں ذکر کیا مگر امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کی کسی روایت میں ظہر کا ذکر نہیں حدیث ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام بخاری نے کتاب التفسیر ص ۳۰۰ میں ان لفظوں کے ساتھ ذکر کیا (ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد ان یدعو علی احد او یدعو لاجل احد فقلت بعد الركوع نربنا قال سمع الله من حمدا اللهم ربنا لك الحمد اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف يجهزك الله وكان يقول في بعض صلواته في صلوة الفجر اللهم العن فلانا وفلانا لا تجعلنا من العرب حتى انزل الله لبس لك من الامر شيئا) الآیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی قوم کی ہلاکت کی یا کسی قوم کے فائدہ کیلئے دعا کرنے کا ارادہ کرتے تو رکوع کے بعد قنوت پڑھتے بسا اوقات سمع اللہ لمن خدہ اللہم ربنا لک الحمد کہنے کے بعد یہ فرماتے اے اللہ ولید بن ولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ کو نجات دے۔ اے اللہ مضر پر سخت گرفت کر اور ان پر ایسی قحط سالیاں کر جیسی یوسف علیہ السلام کے زمانے میں ہوئی اس کو جہر کے ساتھ کہتے اور کبھی اپنی نماز فجر میں یہ کہتے اے اللہ فلاں اور فلاں پر لعنت کر عرب کے چند قبائل کے لئے یہاں تک کہ آیہ کریمہ لیس لک من الامر شیئی نازل ہوئی صحیح مسلم شریف جلد اول ص ۲۳۱ میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث بروایت یحییٰ بن ابی کثیر عن ابی سلمہ اس طرح ہے (ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركعة في صلوة شهما اذا قال سمع الله لمن جدد لا يقول في قنوت اللهم انج الوليد بن الوليد اللهم انج ابی سلمة بن هشام اللهم انج عياش بن ابي ربيعة اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسني

یوسف قال ابوہریرۃ ثم رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الدعاء بعد فقلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد ترک دعاء لہم قال فقیل وما تراہم قد قداموا) نبی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کے بعد ایک مہینہ قنوت پڑھا سمع اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد اپنے قنوت میں یہ کہتے رہے اے اللہ ولید بن ولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ اور کمز و مسلمانوں کو نجات دے اے اللہ بعد یہ اپنی پکڑ سخت کر ادا ان پر قحط سالیاں کر عیسیٰ یوسف علیہ السلام کو زمانے میں قحط سالیاں ہوئیں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پھر میں نے رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ بعد میں دعا فرماتا ترک کر دیا میں نے یہ کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا ہوں کہ ان کے لئے دعا ترک کر دی اس کے جواب میں کسی نے کہا تم یہ نہیں دیکھتے کہ وہ لوگ (جن کے لئے دعا فرماتے تھے) آگئے شرح معانی الآثار میں اس طرح ہے (قال ابوہریرۃ فاصبح ذات یوم فلعمیدع اہم فذکرت ذلک فقال ادعائہم قد قداموا) یعنی ایک دن صبح کو حضور نے دعا نہیں کی میں نے اس کو ذکر کیا تو ارشاد فرمایا کیا نہیں دیکھتے ہو کہ وہ لوگ آگئے یعنی جس کام کے لئے دعا تھی وہ پورا ہو گیا اب حاجت باقی نہ رہی، نیز صحیح مسلم شریف جلد اول میں اسی صفحہ پر ہے کہ سعید بن المسیب و ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی (کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول حین یقرب من صلوۃ الفجر من القراءۃ ویکبر ویرفع راسہ سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ذلک الحمد ثم یقول وهو قائم اللہما نج الولید بن الولید وسلمۃ بن ہشام وعیاش بن ربیعہ والمستضعفین من المؤمنین اللہما شد وطأتک علی مضر واجعلہا علیہم کسنی یوسف اللہم العن الحیان ورحلہ وذکوان وعصیۃ عصت اللہ ورسولہ ثم یبلغنا انہ ترک ذلک لما انزل لیس لک من الامر شیئی اذ یتوب علیہما ویعد بہما قیام ظلمون) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر کی قرأت سے جب فارغ ہوتے اور تکبیر کہتے اللہ سرائے سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ذلک الحمد کہنے کے بعد حالت قیام میں یہ کہتے اے اللہ ولید بن ولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ اور کمز و مسلمانوں کو نجات دے اے اللہ مضر پر اپنی پکڑ سخت کر اور ان پر یوسف علیہ الصلوۃ والسلام کے زمانے جیسی قحط سالیاں کر الحیان اور رحلہ اور ذکوان اور عصیۃ پر لعنت کر جنہوں نے اللہ اور رسول کی نافرمانی کی (زہری کہتے ہیں) کہ پھر ہم کو یہ خبر ہوئی کہ جب آیت کریمہ لیس لک من الامر شیئی الا یہ نازل ہوئی تو حضور نے اس کو ترک فرما دیا بلغنا سے آخر تک زہری کا قول ہے جیسا کہ امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح معانی الآثار جلد اول ص ۳۱ پر زہری تک سند ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے (ثم قال فیہ ثم قد بلغنا انہ ترک ذلک حین انزل علیہ لیس لک من الامر شیئی الا یہ فصار ذکر نزول هذا الاية الذی کان بہ النسخ من کلام الزہری لا ما رواہ عن سعید وابی سلمۃ عن

ابی ہریرۃ حدیث (۳) امام بخاری نے اپنی صحیح جلد دوم صفحہ ۱۱۱ میں سالم سے واپس والد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی (انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع راسه من الركوع من الركعة الاخيرة من المغرب يقول اللهم العن فلانا وفلاناً بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ذلك الحمد فانزل الله ليس لك من الامر شيء) انی قولہ (فَانْتَهَمُ ظِلْمُونُ) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سنا جبکہ حضور فجر کی پہلی رکعت میں رکوع سے سر اٹھاتے سمع اللہ لمن حمده ربنا ذلك الحمد کہنے کے بعد یہ کہتے اے اللہ فلاں اور فلاں اور فلاں پر لعنت کر تو اللہ تعالیٰ یہ آیت کریمہ لیس لك من الامر شيء کو فَاَنْتَهَمُ ظِلْمُونُ تک نازل فرمایا یہ روایت زہری کی ہے اور اسی کے مثل امام بخاری نے کتاب التفسیر صفحہ ۱۱۱ میں بھی زہری کی یہ روایت ذکر کی ہے اور کتاب الاعتصام صفحہ ۱۱۱ میں اور نسائی جلد ۱۲ میں جو روایت مذکور ہے اس میں فَاَنْتَهَمُ ظِلْمُونُ کے بعد من المنفقین کا لفظ زیادہ کیا ایسا ہی امام ابو جعفر طحاوی نے بھی شرح معانی الآثار جلد اول صفحہ ۱۲ پر ذکر کیا اور حنفی ابن ابی سنین کی روایت سالم عن ابیہ سے یہ ہے (کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يدعوا على صفوان بن امية وسهيل بن عمرو والمخاض بن هشام فنزلت ليس لك من الامر شيء) انی قولہ (فَانْتَهَمُ ظِلْمُونُ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفوان بن امیہ اور سہیل بن عمرو اور حارث بن ہشام کی ہلاکت کی دعا کرتے اس پر یہ آیت نازل ہوئی (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَيْءٌ) انی قولہ (فَانْتَهَمُ ظِلْمُونُ)

حدیث (۴) صحیح مسلم شریف جلد اول صفحہ ۱۲۲ و سنن ترمذی و نسائی و ابو داؤد و بیہقی و مسند امام احمد کے معانی الآثار میں برابر بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی واللفظ مسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقنت فی الصبح والمغرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح اور مغرب میں قنوت پڑھتے تھے، ترمذی نے اس حدیث کی روایت کے بعد یہ کہا (حدیث البراء حدیث حسن صحیح وختلف اهل العلم في القنوت في صلاة المغرب فإي بعض اهل العلم من اصحاب المنبي صلی اللہ علیہ وسلم و غیرہم القنوت في صلاة المغرب وهو قول الشافعي وقال احمد واسحاق لا يقنت في المغرب الا عند نازلة تنزل بالمسلمين فاذا نزلت نازلة فلا مانع بل يدعو لحيوش المسلمين) یہ حدیث حسن صحیح ہے نماز فجر میں قنوت کے بارے میں اہل علم نے اختلاف کیا بعض اہل علم صحابہ وغیرہم نماز فجر میں قنوت کے قائل ہیں اور یہی امام شافعی کا قول ہے اور احمد اور اسحاق یہ فرماتے ہیں جب تک نازل نہ ہو فجر میں قنوت نہ پڑھے جب کوئی نازل نہ پیدا ہو تو امام امیر المومنین کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ مسلمانوں کے شکر کے لئے دعا کرے۔ ابن جوزی نے کہا کہ امام احمد نے یہ فرمایا لا یروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قنت فی المغرب الا فی هذا الحدیث۔ یعنی نماز مغرب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

سے قنوت پڑھنا صرف اسی حدیث میں مروی ہوا، مگر ہم اوپر ذکر کر آئے ہیں کہ مغرب میں قنوت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے جس کو امام بخاری اور امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا۔

حدیث (۵) صحیح مسلم شریف جلد اول صفحہ ۲۳ میں خفاف ابن ایماہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوٰۃ اللھم العن بنی الحیان و رعلًا و ذکوان و عصیۃ عصوا اللہ و رسولہ غفار غفر ما اللہ و اسلم سلمھا اللہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں یہ کہا اے اللہ لعنت کر بنی الحیان اور رعل و ذکوان و عصیۃ پر جنہوں نے اللہ و رسول کی نافرمانی کی غفار کی اللہ مغفرت فرمائے اور اسلم کو اللہ سلامت رکھے اور سلم کی دو منبری روایت میں یہ ہے کہ حضور نے رکوع سے سر اٹھا کر یہ فرمایا خفاف بن ایماہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث کو امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی متعدد طریقوں سے شرح معانی الآثار جلد اول صفحہ ۲۳ میں ذکر فرمایا ہے۔

حدیث (۶) امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ شرح معانی الآثار جلد اول صفحہ ۲۳ میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی قال قلت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثین یوما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیس دن تک قنوت پڑھا، اس حدیث کو بزار نے اپنی مسند میں اور طبرانی نے معجم میں اور عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں بھی روایت کیا ہے۔

حدیث (۷) امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ شرح معانی الآثار جلد اول صفحہ ۲۳ میں عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع راسہ من الرکۃ الآخرۃ قال اللھما نج ثم ذکر مثل حدیث ابی ہریرۃ۔ اور ان کی روایت میں اتنا زیادہ ہے فاتزلہ اللہ عزوجل لیس لک من الامر شئی قال فما دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدعاء علی احد یعنی اس آیت کریمہ کے نزول کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر کسی کی ہلاکت کی دعا نہیں کی۔

حدیث (۸) ابوداؤد نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی قال قلت لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شغل متا بقا فی الظھر والعصر والغرب والعشاء و صلوٰۃ الصبح اذا قال سمیع اللہ لمن جہدک من الرکۃ الآخرۃ یدعو علی اہلہ من بنی سلیم علی رعل و ذکوان و عصیۃ دیوم من خلفہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر و عصر و مغرب و عشاء و نماز صبح میں ایک ایک پہلے درپے قنوت پڑھا اس میں بنی سلیم کے چند قبائل رعل و ذکوان و عصیۃ کی ہلاکت کی دعا کرتے اور مقتدی آمین کہتے، نماز میں قنوت سے متعلق یہ احادیث ذکر کی گئیں ان میں بعض حدیثوں میں یہ تصریح بھی مذکور ہے کہ آیت کریمہ لیس لک من الامر شئی کے نزول کے بعد پھر حضور نے دعا نہیں کی اور بعض حدیثیں اس سے ساکت ہیں۔

ائمہ مجتہدین قنوت کے بارے میں مختلف ہیں، امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ ہمیشہ نماز فجر میں قنوت پڑھا جائیگا یہاں تک کہ شافعی اس کے ترک پر سجدہ سہو کے قائل ہیں جیسکہ نووی شرح صحیح مسلم ص ۲۳ میں فرماتے ہیں لو تروک القنوت فی الصبح مسجد للسهو علامہ عینی نے قنوت فجر کے بارے میں صحابہ و ائمہ مجتہدین کے مذاہب کے بیان میں یہ تحریر فرمایا وهو مذہب ابن سیرین وابن ابی یسلی والشافعی واحمد وامتنق یقولون القنوت فی الفجر بعد الركوع وحکالا ابن المنذر من ابی بکر الصديق وعمر وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم في قول فجر میں قنوت پڑھنا ابن سیرین وابن ابی یسلی و امام شافعی و امام احمد و اسحاق کا مذہب ہے یہ لوگ رکوع کے بعد قنوت کے قائل ہیں اور ابن منذر اس کو ابو بکر صدیق و عثمان و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حکایت کرتے ہیں کہ ان کا بھی ایک قول یہ ہے بہت سے صحابہ کرام و ائمہ مجتہدین قنوت فجر کے قائل نہیں ہیں امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے صاحبین کا یہی مذہب ہے۔ علامہ عینی حدة القاری میں فرماتے ہیں عند ابی حنیفہ القنوت فی الوتر خاصة قبل الركوع وحکی ابن المنذر من حماد و ابن مسعود و ابی موسیٰ الاشعری وبراء بن عازب و ابن عمر و ابن عباس و انس و عمر بن عبد العزیز و عبیدہ السلمی و حمید الطویل و عبد اللہ بن المبارک امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قنوت فاصک و وتر میں ہے اور رکوع سے پہلے پڑھنا ابن منذر نے حضرت عمر و حضرت علی و ابن مسعود و ابو موسیٰ اشعری و براء بن عازب و ابن عمر و ابن عباس و انس و عمر بن عبد العزیز و عبیدہ السلمی و حمید الطویل و عبد اللہ ابن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں قال لم یقتل النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا شهراً ولم یقتل قبله ولا بعده۔ دوسری روایت یہ ہے قال قتلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شهراً بعد عوفی عصفیة و ذکوان فلما ظهر علیہم ترک القنوت یعنی حضور نے صرف ایک مہینہ تک قنوت پڑھنا اس کے قبل پڑھنا اس کے بعد پڑھا اور ان کفار پر غالب آنے کے بعد قنوت پڑھنا ترک فرمادیا اور خود عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی قنوت نہیں پڑھا کرتے تھے۔

نیز عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی فرمایا ما رأیت احداً یفعله۔ میں نے کسی کو قنوت پڑھتے نہیں دیکھا یعنی ہمیشہ اور حضرت ابوالکاکب اشجعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں قلت لا بی یا ایت انک قد صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و خلف ابی بکر و خلف عمر و خلف عثمان و خلف علی فہنا بالکوفۃ قریباً من خمس سنین افکانوا یقننون فی الفجر فقال ای بنی محدث میں نے اپنے والد سے دریافت کیا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان کے پیچھے اور حضرت علی کے پیچھے یہیں کوفہ میں تقریباً پانچ برس کیا یہ حضرت قنوت پڑھتے تھے اور انہوں نے کہا اے میرے بیٹے یہ بدعت ہے۔

۴۔ بھی اس کو نقل کیا ام المومنین ام ایمنہ رضی اللہ عنہا سے

اس حدیث کو امام ابو جعفر طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اور ابو داؤد کے سوا اصحاب سنن نے اور بیہقی و ابن حبان نے روایت کی ہے۔ راویان حدیث قنوت میں صرف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ ہیں جو قنوت فجر کے قائل ہیں جیسا کہ اعرج سے مروی ہے کہ کان ابو ہریرۃ یقنت فی الصبح۔ لہذا ان کو قنوت کے منسوخ ہونے کا یا تو علم ہی نہیں ہوا اس لئے وہ اس پر مداومت کرتے تھے جیسا کہ شرح معانی الآثار میں ہے بحتمل ان یكون نزول هذه الآية لم یکن ابو ہریرۃ علمہ نکان یعمل علی ما کان علمہ من فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقنوتہ الی ان مات لان الحجۃ لم تنبت عنده بخلاف ذالک یعنی قنوت پر ابو ہریرہ کے مداومت کرنے میں احتمال ہے کہ ان کو اس آیت کے نزول کی خبر ہی نہ ہوئی، لہذا جو کچھ بھی انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا تھا اپنے انتقال تک اسی پر عمل کیا کیونکہ اس کے خلاف کی ان کے نزدیک دلیل ثابت نہیں ہوئی یا یہ کہا جائے کہ حضرت ابو ہریرہ کا قنوت یہ قنوت معروف نہ تھا جو بعد از رکوع کیا جاتا ہے بلکہ وہ کسی قوم کے لئے دعایا بڑھا کر لے کر لے جاتا تھا جیسا کہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں ان سے روایت کیا قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقنت فی صلوۃ بجزا ان یدعو لقوم او علی قوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے مگر جب کہ کسی قوم کے لئے دعا کرنا ہوتا۔ چنانچہ ان کی ایک حدیث جو اوپر مذکور ہو چکی ہے اُس میں یہ مذکور ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا نہیں کی میں اس کو حضور سے ذکر کیا تو ارشاد فرمایا اما تراءم قد قدموا کہ جن کے لئے دعا کی جاتی تھی وہ تو آگے اب قنوت کی حاجت باقی نہیں رہی اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن سے حدیث قنوت بطریق کثیرہ مروی ہے (جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے) ان کی حدیثوں سے بھی صرف اتنا ثابت کہ بیش روز یا ایک مہینہ یا چند دنوں یہ قنوت تھا بلکہ ان کی ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ (ثم ترکہ) اس کو نسائی نے قنادہ سے اور ابو داؤد نے انس ابن سیرین سے روایت کیا جس کا ظاہر یہ ہے کہ ایک مہینہ کے بعد حضور نے قنوت پڑھنا ترک فرمادیا اور کسی کام کو کرنے کے بعد ترک کر دینا بظاہر دلیل نسخ ہے پھر انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بعض روایتوں سے جو یہ مفہوم ہوتا ہے کہ بعد از رکوع اگرچہ قنوت نہیں ہے مگر نماز فجر میں قنوت ہے تو اس کے متعلق یہ کہا جائیگا کہ یا تو قنوت سے مراد طول قیام ہے یا مطلق دعا کہ قنوت کا استعمال ان معانی میں بھی ہوتا ہے یا بصورت نازلہ قبل رکوع قنوت پڑھنا ہے جس کو ہم نے اپنے فتاویٰ میں ثابت کیا ہے کہ قنوت نازلہ بھی قبل رکوع ہے نہ کہ بعد رکوع ہاں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت یہ بھی آئی ہے جس کو امام ابو جعفر نے شرح معانی الآثار میں اور دارقطنی نے سنن میں اور اسحاق ابن راہویہ نے مسند میں اور عبد الرزاق نے مصنف میں ذکر کیا۔

ربیع ابن انس کہتے ہیں کہ میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کسی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک مہینہ قنوت پڑھا تو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ فرمایا ما زال رسول اللہ علیہ وسلم یقنت فی صلوة الفدا حتی فارق الدنیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ نماز فجر میں قنوت پڑھتے رہے یہاں تک کہ دنیا سے تشریف لے گئے۔

اول تو یہ روایت تمام ان روایتوں کے مخالف ہے جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بارانید صحیحہ مروی ہیں، پھر یہ کہ اس روایت کو ابو جعفر رازی نے ربیع ابن انس سے روایت کیا ہے اور ناقدین نے ان کی روایتوں پر بہت کچھ کلام کیا ہے، لہذا یہ روایت اس قابل نہیں کہ اس کو حجت بنایا جاسکے۔ قال ابن المدینی کان یحفظہ قال ابن معین کان یحفظہ وقال احمد لیس بالقوی وقال ابو زرعة کان یحفظہ کثیرا وقال ابن حبان کان ینفخ بالمانا کثیرا عن المشاہیر وقال الفلاس سیئ الحفظ ابن عساکر نے کہا کہ ان کی روایتوں میں خلط ہوتا ہے اور یحییٰ ابن معین کہتے ہیں یہ غلطیاں کیا کرتے تھے امام احمد نے کہا یہ قوی نہیں ہے اور ابو زرعة نے کہا ان کو وہم بہت ہوتا تھا اور ابن حبان نے کہا یہ مشاہیر منکر روایتیں تنہا روایت کیا کرتے تھے اور فلاس نے کہا ان کا حافظہ کمزور تھا۔

اسی شدید جرحوں کے بعد ان کی روایت کیونکر قابل اعتماد ہو سکتی ہے اور اس میں تمام وہ مادیلیں ہوں گی جو اوپر ہم حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں بیان کر آئے ہیں تاکہ خود حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایتوں میں باہم مناقضہ نہ رہے اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو قنوت کے متعلق صاف فرماتے ہیں لا یقنت قبلہ ولا بعدہ اور خود وہ نماز فجر میں قنوت نہیں پڑھا کرتے تھے جبکہ اس علقہ نے جو ان کے ایک شاگرد جلیل ہیں فرمایا کان ابن مسعود لا یقنت فی صلوة الفدا۔ اور اسود کہ یہ بھی حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد جلیل ہیں فرماتے ہیں کان ابن مسعود لا یقنت فی شیئ من الصلاۃ الا الوتر فانہ کان یقنت قبل رکوع۔ یعنی عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ وتر کے سوا کسی نماز میں قنوت نہیں پڑھا کرتے تھے وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھا کرتے تھے حضرت عبداللہ بن عمر اور عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جہاں وہ قنوت فجر کی روایت کرتے ہیں اسی کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی روایت کرتے ہیں فانزل اللہ لیس الا من الامیر شیئ الا یہ جس سے قنوت فجر کا منسوخ ہونا ثابت ہوتا ہے بلکہ عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کے بعد یہ بھی فرماتے ہیں فنادع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدعاء علی احد اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کی ہلاکت کی دعا نہیں کی۔

اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قنوت پڑھنے والے پر انکار فرمایا کرتے تھے اور یہ فرمایا ما احفظہ عن احد من اصحابی۔ اور خلف بن ایار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں اسی قنوت کا ذکر ہے جس کو عبداللہ بن عمر اور عبدالرحمن بن ابی بکر

رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ذکر کیا اور ان دونوں حضرات نے اس کا نسخ بیان کیا ہے لہذا ان کی روایت میں اگرچہ ذکر نسخ نہیں ہے مگر یہ بھی منسوخ ہی ہے اور مبار بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں فجر کے ساتھ مغرب کا بھی ذکر ہے اور مغرب میں قنوت بالاجماع منسوخ ہے جیسا کہ امام طحاوی فرماتے ہیں ففی اجماع مخالفنا علی ان ما کان یفعلہ فی النہب من ذلک منسوخ لیس لاحد یبعده ان یفعلہ دلیل علی ان ما کان یفعلہ فی الفجر ایضاً کذلک۔ پس ثابت ہوا کہ جس طرح قنوت مغرب منسوخ ہے قنوت فجر بھی منسوخ ہے۔

یہاں تک کلام احادیث قنوت کے متعلق تھا۔ اب ہم بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے اقوال و اعمال جو قنوت کے بارے میں وارد ہیں ذکر کرتے ہیں، اور ہم ابوالکلیثمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد کی حدیث ذکر کرنے کے انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی اور حضور نے قنوت نہیں پڑھا اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا اور انھوں نے اس کو محدث اور بدعت بتایا۔

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی مسند میں روایت کی عن حماد عن ابراہیم عن علقمة قال ما قننت ابوبکر ولا عمر ولا عثمان ولا قننت علی حتی حارب اهل الشام فكان یقنن علقمہ کہتے ہیں کہ نہ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قنوت پڑھا اور نہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قنوت پڑھا اور نہ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قنوت پڑھا اور نہ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قنوت پڑھا یہاں تک کہ جب ان کا اہل شام سے محاربہ ہوا تو قنوت پڑھنے لگے۔

امام ابن ہمام نے فتح القدیر جلد اول ص ۳۱۱ میں نقل کیا وقد روى عن العدي بن رضى الله تعالى عنه انه قنن عند محاربة الصهاة مسيلة وعند محاربة اهل الكتاب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہوا کہ انھوں نے مسیلہ کذاب اور اہل کتاب کی جنگ کے وقت قنوت پڑھا حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قنوت پڑھنے کے متعلق مختلف آثار مروی ہیں:-

عبید بن عمیر کہتے ہیں صلیبت خلف عمر صلوة العداة فقتن ذہابہم رکوع۔ ایسا ہی عبد الرحمن ابن ابزی نے بھی بیان کیا مگر ان کی ایک دوسری روایت یہ بھی ہے ان عمر قنن فی صلوة العداة قبل الركوع کہ نماز صبح میں عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قبل رکوع قنوت پڑھا حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی نماز صبح میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قنوت پڑھنا بیان کیا ان کی روایت

میں قبل رکوع یا بعد رکوع کا ذکر نہیں۔ البورافع کہتے ہیں صلیت خلف عمر بن الخطاب صلوة الصبح فقرا بالاحزاب فسمعت قتيبة
وانا في آخر الصفوف میں نے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز صبح پڑھی انھوں نے اس میں سورہ احزاب پڑھی پھر میں نے ان کا قنوت سنا
اور میں پچھلی صف میں تھا طارق بن شہاب کہتے ہیں صلیت خلف عمر صلوة الصبح فلما فرغ من القراءة في الركعة الثانية كبر ثم قنت
تلك كبر فركع یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے میں نے صبح کی نماز پڑھی دوسری رکعت میں جب قرات سے فارغ ہوئے تکبیر کی
پھر قنوت پڑھا پھر تکبیر کی اور رکوع کیا۔

پھر قنوت پڑھا پھر طہیر ہی ادر رکوں کیا۔
سعد بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قنوت پڑھنا بیان کیا۔ اسود کہتے ہیں ان عصر کان لا یقنت فی صلوة الصبح عمر رضی اللہ تعالیٰ
نماز صبح میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ نیز اسود و عمر بن مسمون کہتے ہیں صلیبنا خلف عمر الفجر فام یقنت ہم نے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
پچھے نماز فجر پڑھی انہوں نے قنوت نہیں پڑھا، طلحہ و مسروق کہتے ہیں کنا نضل خلف عمر الفجر فام یقنت ہم عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پچھے نماز فجر
پڑھا کرتے تھے انہوں نے قنوت نہیں پڑھا۔

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی مسند میں روایت کی من حاد عن ابراہیم عن الاسود قال سمعت ابن الخطاب سئین قلہ
انہ قاتلانی صلوة النہی یعنی اسود فرماتے ہیں کہ میں برسوں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحبت میں رہا ان کو نماز فجر میں قنوت پڑھتے
ہوئے نہیں دیکھا۔ اور ابن جریر طبری نے تہذیب میں اسود سے روایت کی قال صلیت مع عمر فی السفر المحض مالا احمی فکان لا یفت
فی الصبح میں نے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ سفر و حضر میں بیسار مرتبہ نمازیں پڑھیں وہ فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔
ان روایتوں سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قنوت کے بارے میں مختلف عمل ثابت ہوتا ہے قنوت پڑھنا بھی اور نہ پڑھنا بھی معلوم
ہوتا ہے کہ کبھی پڑھتے تھے اور کبھی نہیں، اس اختلاف عمل کی کیا وجہ ہے اس کو اسود نے بیان کیا کہ ان عمر اذا حارب قنت واذا لم یحارب
لم یقنت کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب جہاد کرتے قنوت پڑھتے اور جس زمانے میں جہاد نہ ہوتا قنوت نہ پڑھتے۔

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک آیت کریمہ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ عدم محابہ کی صورت میں قنوت فجر کی ناسخ ہے اور محابہ کی صورت میں قنوت فجر منسوخ نہیں، ابو عبد الرحمن نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت کی کہ وہ نماز فجر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھا کرتے تھے ابو عبد اللہ ابن مسقل نے یہ کہا کہ حضرت علی و ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما نماز فجر میں قنوت پڑھا کرتے تھے اور ابراہیم نے فرمایا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے سب سے پہلے اس نماز میں قنوت حضرت علی نے پڑھا، نیز ابراہیم نے کہا انما کان علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقنط فیہا مہنا لانہ

مدنی بی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کان محارباً فكان يدعو على أعدائه في القنوت في المغرب والمغرب حضرت علي رضي الله تعالى عنه نماز فجر میں یہاں اس لئے قنوت پڑھتے تھے کہ وہ محارب تھے فجر اور مغرب میں قنوت کے اندر اپنے دشمنوں کی ہلاکت کی دعا کرتے تھے۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی رضي الله تعالى عنه کا قنوت پڑھنا جنگ کی وجہ سے تھا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضي الله تعالى عنه کا عل ہی ہم اوپر ذکر کرتے آئے کہ وہ فجر میں قنوت نہیں پڑھا کرتے تھے اور ابو جبار نے عبد اللہ بن عباس رضي الله تعالى عنہما سے روایت کی قال صليت معه الفريقت قبل الركعة میں نے ابن عباس کے ساتھ نماز فجر پڑھی انھوں نے رکوع سے قبل قنوت پڑھا۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں صليت خلف ابن عمرو ابن عباس فكانا لا يفتن في صلاة الصبح میں نے ابن عمرو ابن عباس رضي الله تعالى عنہم کے پیچھے نماز صبح پڑھی وہ دونوں حضرات نماز صبح میں قنوت نہیں پڑھتے تھے، نیز انھیں سے مروی ان ابن عباس کان لا يفتن في صلاة الفجر کہ ابن عباس نماز فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ عمر آن بن حارث کہتے ہیں صليت خلف ابن عباس في دار الصبح فلم يفتن قبل الركوع ولا بعده میں نے ابن عباس رضي الله تعالى عنہما کے پیچھے ان کے گھر میں صبح کی نماز پڑھی انھوں نے نہ رکوع سے پہلے قنوت پڑھا نہ بعد میں۔ ابو جبار نے جو حضرت ابن عباس رضي الله تعالى عنہما کا قنوت پڑھنا بیان کیا یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب ابن عباس رضي الله تعالى عنہ بصرہ میں حضرت علی کی طرف سے والی تھے اور سعید بن جبیر نے جو ان کا قنوت نہ پڑھنا بیان کیا یہ بعد کا واقعہ ہے کہ جب حضرت ابن عباس مکہ میں تھے جس کا حاصل یہ ہوا کہ محاربہ کی صورت میں انھوں نے قنوت پڑھا اور عدم محاربہ کی صورت میں نہیں اور علقمہ بن قیس کہتے ہیں کہ لقيت ابا الدرداء بالشام فسألته عن القنوت فلم يعرفه میں نے ابو الدرداء رضي الله تعالى عنہ سے شام میں ملاقات کی ان سے قنوت کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے اُس کو نہیں پہچانا یعنی اُن کے نزدیک قنوت پڑھنا ثابت نہیں تھا۔

نافع نے ابن عمر سے روایت کی کان لا يفتن في شيئ من الصلوات کہ وہ کسی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ عمر بن قنار فرماتے ہیں کان عبد الله بن الزبير يصلي بنا الصبح بمكة فلا يفتن عبد الله بن زبير کہ میں ہم کو نماز فجر پڑھاتے تھے اور قنوت نہیں پڑھتے تھے حالانکہ یہ وہ زمانہ تھا جبکہ وہ خلیفہ ہوئے تھے اور اُن کے زمانے میں مخالفین سے لڑائیاں بھی ہوئی تھیں۔

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے یہ آثار جو ذکر کئے گئے، ان میں سے اکثر آثار وہ ہیں جن کو امام ابو جعفر طحاوی علیہ السلام نے شرح معانی الآثار جلد اول باب القنوت میں ذکر کیا ہے اور بعض کو امام مالک نے مؤطا میں اور بیہقی نے سنن میں اور عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے۔

پس صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں سے بعض حضرات تو وہ ہیں جو اس قنوت کے بالکل قائل نہیں نازلہ اور غیر نازلہ کسی حالت میں بھی وہ قنوت پڑھنے کے قائل نہیں، اور بعض حضرات وہ ہیں کہ نازلہ کی حالت میں اس کا پڑھنا روا رکھتے ہیں۔
قدما حنفیہ کے اقوال سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قنوت مطلقاً منسوخ ہے خواہ نازلہ میں ہو یا غیر نازلہ میں غیر نازلہ کی وہ تخصیص نہیں کرتے، متون کی عبارت ہم ادھر لکھ چکے کہ ترکے غیر میں قنوت نہیں، صاحب ہدایہ امام اعظم و امام محمد رحمۃ اللہ علیہما کی دلیل میں ایک مقام پر فرماتے ہیں لہما انہ منسوخ۔ اور بحر الرائق میں ہے لہما انہ منسوخ۔ اور قادی خانیہ میں ہے لان القنوت فی صلوة الغیر منسوخ۔

اسی طرح اس کا نسخ بکثرت کتابوں میں مذکور ہے امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار میں قنوت سے متعلق تمام حدیثوں پر کلام کہنے کے بعد فرماتے ہیں ثبت بما ذکرنا انہ لا یبطل القنوت فی الغری فی حال حرب ولا فی غیروہ قیاساً ونظراً علی ما ذکرنا من خالف و هذا قول ابی حنیفہ ومحمد وابی یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ جو کچھ ہم نے ذکر کیا اس سے ثابت ہوا کہ غیر میں قنوت نہ ٹرائی کے وقت میں پڑھنا چاہیے اور نہ اس کے غیر میں یہی مقتضائے قیاس و نظر ہے اور ابو حنیفہ و محمد و ابو یوسف کا یہی قول ہے۔
اس عبارت میں تصریح ہے کہ حرب غیر حرب کسی حالت میں قنوت نہ پڑھنا چاہیے مگر جب ہم شراح کے کلام کی طرف نظر کرتے ہیں تو ان کے کلام سے یہ پتہ چلتا ہے کہ ائمہ حنفیہ کے نزدیک صرف وہی قنوت منسوخ ہے جو علی الدوام نماز فجر میں بعض مجتہدین پڑھنے کے قائل ہیں خواہ وہ بعد رکوع پڑھتے ہوں جیسا کہ شافعیہ کا مذہب ہے یا قبل رکوع جیسا کہ مالکیہ کا مذہب ہے بلکہ خود امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک کلام جو آئندہ ذکر کیا جائے گا۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نازلہ کی صورت میں نماز فجر میں قنوت پڑھنا جائز ہے اس میں کوئی حرج نہیں امام ابن ہمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتح القدیر جلد اول ص ۳۰۹ میں بعض صحابہ کرام کے حالات جنگ میں قنوت کا ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں الا ان هذا یشتق لنا ان القنوت للنزلة مسقر لم یسقط وبہ قال جماعة من اهل الحديث و حملوا علیه حدیث ابی جعفر من انہ ما زال یقنت حتی فارق الدنیا ای عند النوازل وما ذکرنا من اخبار الخلفاء یقید تقریرہ لفعلمہم ذالک بعد وصی اللہ علیہ وسلم وما ذکرنا من حدیث ابی مالک و ابی ہریرۃ و انہ یبای اخبار الصحابة لا یعارضہ بل انما تنفید نفی سنۃ سرائف ابی جعفر صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم و ذالک ان هذا الحدیث لم یترجمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من قوله ان لا قنوت فی نازلة بعد هذا بل مجرد العدم

بعد ما فیجہ الاجتهاد بان یظن ان ذالک انما هو لعدم وقوع نازلة - بعد ما یستدل القنوت فتكون شرعية مستقرة
وهو محمل قنوت من قنوت من الصلابة بعد وفاته صلی اللہ علیہ وسلم وبان یظن سرفع الشرعية لظنا الی سبب تركه
صلی اللہ علیہ وسلم وموانه كما نزل قوله تعالى لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ تَرَكْ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَاعْلَمُ -

یہاں سے ہم کو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ نازلہ کے لئے قنوت مستمر ہے منسوخ نہیں ہوا اسی کو محدثین کی ایک جماعت
نے کہا اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ حدیث کہ حضور ہمیشہ قنوت پڑھتے تھے یہاں تک کہ دنیا سے تشریف لے گئے یعنی نوازل
کے وقت میں اور ہم نے جو خلفائے راشدین کی حدیثیں ذکر کی ہیں وہ بھی اس قنوت کے تقرر پر دلالت کرتی ہیں کہ انھوں نے
حضور کے بعد اس کو کیا ہے اور وہ جو ہم نے ابوالکلب اور ابوہریرہ اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اور باقی صحابہ کی حدیثیں ذکر
کیں وہ اس کے معارض نہیں بلکہ اس سے صرف یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ فجر میں ہمیشہ یہ چیز سنت نہیں سوا حدیث ابی حمزہ کے
کہ انھوں نے کہا کہ اس کے پہلے بھی قنوت نہیں پڑھا اور بعد میں بھی نہیں پڑھا اور ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث
ہے، لہذا ضرور ہے کہ قنوت کا نوازل میں پڑھنا ایک مجتہد فیہ مسئلہ ہے اور یہ یوں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ منقول
نہیں کہ اس کے بعد نازلہ میں قنوت نہیں بلکہ اس کے بعد محض قنوت نہ پڑھا مروی ہے۔

لہذا اب یہ اجتہاد ہو سکتا ہے کہ گمان کیا جائے کہ اس واقعہ کے بعد کوئی نازلہ نہ پایا گیا جس کی وجہ سے قنوت پڑھا جاتا،
لہذا اس کی مشروعیت مستمر ہوئی اور جن صحابہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قنوت پڑھا ان کے قنوت کا یہی محل ہے اور یہ بھی گمان
کیا جاسکتا ہے کہ اس کی مشروعیت ہی اٹھ گئی جب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ترک کا سبب یہ قرار دیا جائے کہ جب آیت کریمہ
لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ نازل ہوئی حضور نے ترک فرمادیا۔

بحر الرائق جلد دوم مسئلہ میں ہے وفي شرح النقاية معزيا الى النقاية وان نزل بالمسلمين نازلة قنوت الامام في
صلوة الجهر يعني اگر مسلم کسی کو کوئی حادثہ پیش آئے تو جہری نمازوں میں امام قنوت پڑھے۔ علامہ شامی نے منہج التالیق میں براہیم
علی کا قول نقل کیا کہ وہ فتح القدیر کی عبارت کا خلاصہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں فتكون شرعية مستقرة وهو محمل قنوت من
قنوت من الصلابة بعد وفاته صلی اللہ علیہ وسلم وهو مذہبنا وعليها الجمهور قال الحافظ ابو جعفر الطحاوي انما لا يثبت عتقا
في صلوة الجهر من غير بلية فاذا وقعت فتنة او بلية فلا بأس به فعلمه رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يعني نازلہ کے
وقت میں قنوت پڑھنے کی مشروعیت باقی ہے یہی ہمارا اور جمہور کا مذہب ہے امام حافظ ابو جعفر طحاوی نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک

نماز فجر میں بغیر مصیبت کے قنوت پڑھنا نہیں اور جب فتنہ یا بلا واقع ہو تو اس میں حرج نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو کیا ہے۔ اس کے بعد علامہ شامی فرماتے ہیں ومقتضى هذا ان القنوت لنازلة خاص بالجمعة عاقله ما ذكره المؤلف معزيا الى الغاية من قوله في صلوة الجمعة ولعله محرف عن الخبر وقد ورد بهذا اللفظ في حواشي مسكین وكذا في الامشياء وكذا في شرح الشیخ اسمعیل لكنه عزاه الى غاية البيان ولم اجد المسئلة فيها فعلة اشتبه عليه غاية السردجی بغاية البيان ولكن نقل عن البناية من نصه اذا وقعت نازلة فتنت الامام في الصلوة الجهرية وقال الطحاوی لا یقنت عندنا في صلاة في غير بلية واما اذا وقعت فلا بأس به اه

امام حلبی کے اس قول کا مقتضایہ ہے کہ قنوت نازلہ فجر کے ساتھ خاص ہے اور صاحب بحر نے غایۃ کی طرف نسبت کے فی صلوة الجهر جو فرمایا شاید یہ لفظ فجر کی تحریف ہے اور میں نے حاشی مسکین میں اسی لفظ کو پایا یعنی فی صلوة الجهر ایسا ہی اشتباہ میں ہے اور شیخ اسمعیل نے شرح میں بھی ایسا ہی کہا لیکن انھوں نے اس کو غایۃ البیان کی طرف منسوب کیا اور میں نے غایۃ البیان میں اس مسئلہ کو نہیں پایا شاید شیخ اسمعیل کو غایۃ البیان اور غایۃ السردجی میں اشتباہ واقع ہو گیا لیکن بتایہ سے انھوں نے یہ نقل کیا کہ جب کوئی نازلہ واقع ہو تو جہری نماز میں امام قنوت پڑھے اور امام طحاوی نے فرمایا ہمارے نزدیک نماز فجر میں بغیر مصیبت کے قنوت نہیں اور جب مصیبت ہو تو حرج نہیں۔

امام طحاوی کی عبارت سے بھی یہی پتہ چلتا ہے کہ نماز فجر کے غیر میں قنوت نہیں۔ علامہ شبلی حاشیہ تبیین میں فرماتے ہیں ان نزل بالمسلمین نازلة فتنت الامام في صلوة الجهرية قال الثوري واحدا وقال الحافظ ابو جعفر الطحاوی انما لا یقنت عندنا في صلوة الجهر من غير بلیة فان وقعت فتنة او بلیة فلا بأس به فعلة رسول الله صلی الله علیه وسلم وذكر السيد الشريف صاحب النافع فی مجموعہ اگر مسلمان پر کوئی حادثہ پیش آئے تو امام نماز فجر میں قنوت پڑھے اسی کو سفیان ثوری اور امام احمد نے فرمایا کا حفظ ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہمارے نزدیک نماز فجر میں قنوت پڑھنا بغیر مصیبت نہیں ہے اگر فتنہ یا بلا ہو تو قنوت پڑھنے میں حرج نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کیا ہے اور سید شریف صاحب نافع نے اس کو اپنے مجموعہ میں ذکر فرمایا اسی طرح علامہ سید احمد طحاوی نے حاشیہ درمختار جلد اول ص ۲۸ میں امام ابو جعفر طحاوی کا قول نقل فرما کر یہ کہا وظاهره انه لو قنت في الجهر بلیة انه یقنت قبل الركوع ابو السعود عن الحموی قلت قد ورد فعله قبله وبعثنا الامام مالک وبعده وبه قال الامام الشافعی فمقتضى النظر التخيير وذكر الشرنبلالی انه یقنت بعد الركوع اس کا ظاہر یہ ہے کہ اگر فجر میں بلا کی وجہ سے

قنوت پڑھے تو رکوع سے پہلے پڑھے اس کو ابو السعد نے حموی سے نقل کیا۔

میں یہ کہتا ہوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل رکوع سے پہلے قنوت پڑھنا بھی وارد ہوا اس کو امام مالک نے کہا اور رکوع کے بعد بھی وارد ہوا اس کو امام شافعی نے کہا لہذا مقتضائے نظر یہ ہے کہ پہلے یا پچھے پڑھنے میں اختیار ہے، اور شرنبلالی نے یہ ذکر کیا کہ رکوع کے بعد قنوت پڑھے ہم نے ایک فتویٰ میں اس قنوت کو قبل رکوع ہونے کو ثابت کیا۔ من شأول الاطلاع فلیرجع الیہا۔
در مختار میں فرمایا لا یقنت لغیرہ الا نازلہ فیقنت الامام فی الجہریۃ وقیل فی کل۔ وترکے سوا کسی نماز میں ہے قنوت نہ پڑھے مگر کسی حادثہ کی وجہ سے امام جہری نمازوں میں قنوت پڑھ سکتا ہے۔ اور بعضوں نے کہا کہ سب نمازوں میں۔

علامہ سید احمد طحاوی اس کی شرح میں ص ۲۷ پر فرماتے ہیں قوله فیقنت الامام فی الجہریۃ نقلہ فی البحر عن شرح النقایۃ بالعزوالی الغایۃ وکذا نقلہ الشرنبلالی عن الغایۃ بلفظ الجہر کما فی البحر والذی فی ابی السعد عن الشرح المذکور ان نزل بالمسلمین نازلۃ قنت الامام فی صلوۃ الفجر وهو المتبادر من قول الطحاوی انما لا یقنت عندنا فی صلوۃ الفجر فی غیر بللیۃ اما اذا وقعت بللیۃ فلا یاس ویدل لذلك ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قنت لبللیۃ فی صلوۃ الفجر فقط والذی ینظر لی ان قوله فی البحر وان نزل بالمسلمین نازلۃ قنت الامام فی صلوۃ الجہر، تحریف من النسخ وصوابہ الفجر۔ اس کو بحر میں شرح نقایہ سے غایہ کی طرف نسبت کر کے نقل کیا اور ایسا ہی شرنبلالی نے لفظ جہر جہا کہ بحر میں ہے غایہ سے نقل کیا اور ابو السعد نے شرح مذکور سے یہ نقل کیا کہ اگر مسلمانوں کو کوئی حادثہ پیش آئے تو امام نماز فجر میں قنوت پڑھے اور امام طحاوی کے قول سے بھی یہی متبادر ہے کہ ہمارے نزدیک بغیر بلا نماز فجر میں قنوت پڑھنا نہیں ہے لیکن اگر کوئی بلا ہو تو حرج نہیں، اور اس پر دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا کی وجہ سے صرف نماز فجر میں قنوت پڑھا۔

جو کچھ مجھے ظاہر ہو رہا ہے یہ ہے کہ بحر میں جو لفظ جہر واقع ہوا ہے وہ تحریف کا تبیین ہے صحیح یہ کہ بجائے لفظ جہر کے فجر ہو، بلکہ علامہ سید احمد طحاوی نے حاشیہ مرقی الفلاح میں بحر کی یہ عبارت نقل کی ہے الذی فی البحر عن الشعمی فی شرح النقایۃ معنی ثا للناۃ اذا نزل بالمسلمین نازلۃ قنت فی صلوۃ الفجر وهو قول الثوری واحد۔ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ بحر کے اس نسخے میں جو ان کے پاس اس وقت تھا لفظ فجر واقع ہے۔ پھر اس کے بعد علامہ سید احمد طحاوی نے حاشیہ در مختار میں فرمایا قال العلماء نوح بعد کلام قد مہ فعلى هذا لا یكون القنوت فی صلوۃ الفجر عند وقوع النوازل منسوخا بل یكون امرًا مستقرًا ثلثًا ویدل علیہ قنوت من قنت من الصحابة بعدہ صلی اللہ علیہ وسلم فیکون المراد بالنسخ نسخ عموم الحکمۃ نسخ نفس الحکمۃ علامہ نوح نے

کہا ان سب باتوں کو دیکھتے ہوئے نماز فجر میں نازلہ واقع ہونے کے وقت قنوت منسوخ نہیں ہے بلکہ یہ ایک امر مستمر ثابت ہے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ میں سے بہت سے لوگ وہ ہیں جنہوں نے قنوت پڑھا لہذا نسخ سے مراد حکم کے عام ہونے کا نسخ ہے یعنی ہمیشہ قنوت پڑھنا نہ یہ کہ نفس قنوت ہی منسوخ ہے۔

اس کے بعد فرمایا قال فی الملتقط قال الطحاوی انما لا یقنت عند نافی صلوٰۃ الفجر فی غیر بلیۃ فان وقعت فتنۃ ادبلیۃ فلا یاس بہ وقال بعض الفضلاء وهو مذہبنا علیہ الجہور۔ ملتقط من امام ابو جعفر طحاوی کا قول نقل کر کے فرمایا بعض فضلاء نے فرمایا یہ ہمارا مذہب ہے اور اسی پر جمہور ہیں۔

ان سب عبارات سے معلوم ہوا کہ حنفیہ کے نزدیک قول محقق یہ ہے کہ نازلہ کی صورت میں صرف نماز فجر میں قنوت پڑھا جائے فجر کے سوا کسی دوسری نماز میں قنوت پڑھنا اگرچہ وہ جہری نماز ہو اہل تحقیق کے نزدیک نہیں اور بحر میں جو لفظ فی صلوٰۃ الجہر آیا ہے وہ لکھنے والوں کی تحریف ہے جس کو علامہ سید ابن عابدین شامی نے منجۃ الخالق حاشیہ بحر الرائق میں اور علامہ سید احمد طحاوی نے حاشیہ در مختار میں فرمایا بلکہ علامہ شامی نے رد المحتار حاشیہ در مختار جلد اول ص ۲۷ میں یہی عبارتیں جن کو علامہ سید احمد طحاوی نے نقل فرمایا ہے نقل فرماتے ہوئے یہ کہا ویوید لا ما فی شرح المذیۃ حیث قال بعد کلام لتکون شریعتہ ای شریعتہ القنوت فی النوازل مستمرة وهو محل قنوت من قنت من العمایۃ بعد وقائہ علیہ الصلوٰۃ والسلام وهو مذہبنا علیہ الجہور قال الحافظ ابو جعفر الطحاوی انما لا یقنت عند نافی صلوٰۃ الفجر من غیر بلیۃ فان وقعت فتنۃ ادبلیۃ فلا یاس بہ فعلہ رسول اللہ علیہ وسلم واما القنوت فی الصلوات کلہا النوازل فلما قبل بہ الا الشافعی وکانہم حملوا ما روی عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام انہ قنت فی الظهر والعشاء کما فی مسلم وانه قنت فی المغرب ایضا کما فی البخاری علی النسخ لعدم رد والمواظبۃ والتکرار الواردین فی الفجۃ عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ام وہو صریح فی ان قنوت النازلۃ عندنا محض لصلوٰۃ الفجر دون غیرہا من الصلوات الجہریۃ او السریۃ ومفادہ ان قولہم بان القنوت فی الفجر منسوخ نسخ عموم الحکم لا نسخ اصلہ کما ینہ علیہ نوح افندی اس کی آیت سے ہوتی ہے جو شرح منیہ میں ہے انہوں نے ایک کلام کے بعد یہ فرمایا کہ نوازل میں قنوت کی مشروعیت مستمر ہے اور جن صحابہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قنوت پڑھا اس کا عمل یہی ہے اور یہ ہمارا مذہب ہے اور اسی پر جمہور ہیں اور تمام نمازوں میں نوازل کے لئے قنوت کا قول صرف امام شافعی نے کیا ہے ہمارے علمائے ظہر و مغرب و شمار میں قنوت پڑھنا جو بعض حدیثوں میں وارد ہوا ہے اس کو نسخ پر محمول کیا کیونکہ مداومت اور تکرار عبادت کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر

میں وارد ہیں ان نمازوں میں وارد نہیں اور یہ کلام صریح ہے کہ قنوت نوازل نماز فجر کے ساتھ خاص ہے اس کے سوا جہری یا سہری نمازوں میں نہیں اس کلام کا مفاد یہ ہے کہ ہمارے فقہار کا یہ قول کہ نماز فجر میں قنوت منسوخ ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ حکم کا عموم منسوخ ہے نہ یہ کہ نفس حکم منسوخ ہے۔

نیز علامہ شامی قول در مختار وقیل فی النکل کے تحت فرماتے ہیں قد علمت ان هذا المقتل به الا الشافعی وعنه الا فی الجہر الی جمہور اہل الحدیث فكان ينبغي عنده الیہم لثلا یوہم انه قول فی المذہب تمہیں معلوم ہو چکا ہے کہ سب نمازوں میں قنوت پڑھنا صرف امام شافعی کا مذہب ہے، اور تجرب میں اس کو جمہور محدثین کی طرف منسوب کیا تو اس کو انہیں کی طرف نسبت کرنا چاہیے کہ کہیں یہ وہم نہ پیدا ہو کہ یہ بھی ہمارے مذہب کا ایک قول ہے۔

علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح ص ۱۶۱ میں فرماتے ہیں واما القنوت فی الصلوات کلہا عند النوازل فلم یقل بہ الا الشافعی ولیس مذہبنا کما صرح بہ العلامة نوح نوازل کی وجہ سے تمام نمازوں میں قنوت پڑھنا صرف امام شافعی کا مذہب ہے، اور ہمارا مذہب نہیں جیسا کہ علامہ نوح نے اس کی تصریح کی۔

فقہائے کرام و علمائے اعلام کی ان عبارات مرقومہ بالا سے بہت واضح طور پر یہ واضح ہو گیا کہ نازلہ کے وقت نماز فجر میں قنوت پڑھنا جائز ہے اور اس زمانہ میں جب ہندوستان میں چاروں طرف سے مسلمانوں پر مصائب و آلام کی بارش ہو رہی ہے اگر ائمہ مساجد نماز فجر میں رکوع سے پہلے اور قرأت کے بعد دعائے قنوت پڑھیں تو کوئی حرج نہیں اور اس قنوت میں وہ دعا جو قنوت وتر میں پڑھی جاتی ہے پڑھی جایا کرے جیسا کہ امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے شرح معانی الآثار میں روایت کیا عن عبید بن عمر قال صلیت خلف عمر صلوة الغداة فقلت فیہا بعد الركوع وقال فی قنوتہ اللہم انا نستعینک الخ یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز فجر میں قنوت میں اللہم انا نستعینک آخر تک پڑھا اور اس دعائے قنوت مشہور و ماثور کے بعد یہ دعا بھی پڑھے جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اللہم اغفر لی وللمؤمنین و المؤمنات و المسلمین و المسلمات و ائت بین قلوبہم و اصلح ذات بینہم و افرہم علی عدوک و عدوہم اللہم العزیز الکفیر و الشکور کلین الذین یکتبون رؤسک و یقاتلون اذبیاءک اللہم خالف بین کلمتہم و ذلزل اقدامہم و انزل علیہم بأسک الذی لا یرد عن القوم المجرمین۔ اس کا ترجمہ یہ ہے اے اللہ میری اور تمام مومنین اور مومنات و مسلمین اور مسلمات کی مغفرت فرما اور ان کے دلوں میں الفت پیدا فرما اور ان کے آپس کی مالت درست کر دے اور ان کی

اپنے اور ان کے دشمنوں پر مدد کر، اے اللہ کفار و مشرکین پر لعنت کر جو تیرے رسولوں کو جھٹلاتے ہیں اور تیرے دوستوں کو لڑتے ہیں، اے اللہ ان کی بات میں مخالفت ڈال دے اور ان کے قدموں کو متزلزل کر دے اور ان پر اپنا وہ عذاب بھیج جو قوم عجمین سے واپس نہیں ہوتا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس دعائے منقول میں لفظ کفر اہل الکتاب ہے مگر مناسبت حال کی وجہ سے ہم نے لفظ الکفرۃ و المشرکین لکھا، ہذا مانتہ شری

بحمدہ تعالیٰ قنوت نازلہ کا یہ مسئلہ اور اس کے پہلے قنوت کا بصورت نازلہ قبل رکوع ہونے کا مسئلہ یہ دونوں ملکر ایک رسالہ کی قدر ہو گئے اس کا نام تحقیق الکامل فی حکم قنوت النوازل رکھا گیا فقیر اپنی جسمانی کمزوریوں اور خلوصیت کے ساتھ ضعف بصیر کی مجبوریوں سے اس قابل نہیں کہ وہ محقق اور مدلل فتویٰ تحریر کر سکے مگر محض اللہ عز و جل کا فضل و کرم تھا جو ایسا فتویٰ ایسی حالت میں اس نے تحریر کر دیا اس فتویٰ کی تحریر میں عزیزی مولوی محمد شریف الحق سلمہ سے بہت مدد ملی اور حاشیہ شرح معانی الآثار جو پہلے کسی زمانہ میں فقیر نے تحریر کیا ہے اگرچہ وہ صرف نصف جلد اول تک لکھا گیا مگر قنوت کی بحث اس میں موجود ہے اس وجہ سے اس حاشیہ سے بھی اس فتویٰ میں بہت کچھ مدد ملی۔

اللہ تعالیٰ اس عاجز کی سچی قبول فرمائے اور اس سے مسلمانوں کو فائدہ و نفع پہنچائے، آمین۔ دَاخِرَةُ عَوَانَا
اَبِی الْحَمْدِ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِہٖ وَ اَنْفَعِلْ رُسُلِہٖ سَیِّدِنَا مُحَمَّدًا وَاٰلِہٖ وَصَحْبِہٖ
اَجْمَعِیْنَ بِرَحْمَتِکَ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ

عہ طحاوی شریف کا یہ حاشیہ عربی زبان میں ہے جو داد و منسلح علی گڑھ کے زمانہ قیام میں لکھا گیا نہ فقہ و حدیث میں مصنف علیہ الرحمتہ کی اہم ترین علمی یادگار ہے عنقریب دائرۃ المعارف الابدیہ کے زیر اہتمام شائع ہونے والا ہے۔
مکملی

عہ مہموت کی ولادت باسعادت مدینۃ العلم ارگھوسی میں ہوئی خانوادہ امجدیہ سے آپ کا تعلق ہے۔ محدث اعظم پاکستان و حضور عائذ ملت علیہا الرحمة والرضوان و دیگر اساتذہ دقت سے علوم عقلیہ و نقلیہ کی تکمیل کی۔ حضرت فقیر اعظم ہند سے بھی آپ کو فقہ و افتاء میں مشرف تلمذ حاصل ہے۔ رسائل رضویہ پر گہری نظر رکھتے ہیں۔ اب تک تین ہزار فتاویٰ تحریر فرما چکے ہیں۔ اکابر علماء نے نائب مفتی اعظم ہند و عہدہ المحققین کے خطابات اعلیٰ فوازا دیے۔ ان دنوں بادر علی اجماعۃ الاسر فیہ مبارکپور میں مدرس مفتی کی حیثیت سے فتویٰ نویسی کا فریضہ انجام دے رہے ہیں۔ ذیل نظر فتاویٰ پر آپ ہی کی علمی و تحقیقی تعلیق ہے۔
کلیتی

مسئلہ (۲۸۹) مرسلہ حکیم ابو محمد عبد الرزاق صاحب آردی امام مسجد از ہوڑہ محلہ کر شان پاڑہ، ۲ صفر ۱۲۸۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جن نماز پنجگانہ کے بعد نقلیں پڑھی جاتی ہیں آیا ان کو الترتیباً پڑھنا چاہئے یا کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے زید بلا عذر مبیہ کر پڑھنا افضل بتاتا ہے، عمر کہتا ہے اگر کوئی عذر کھڑے ہونے سے مانع ہو تو مضائقہ نہیں، مگر زید اپنے قول بلا دلیل شرعی پر اصرار کرتا ہے کیا کوئی حدیث سوائے بعد وتر کے ہے اگر ہو تو ارقام فرمائیے، بلا دلیل شرعی پر اصرار کرنا کیسا ہے۔

مسئلہ یہاں علی العموم لوگوں کا اعتقاد ہے کہ جب نماز کے لئے مسجد میں جائے تو وضو کر کے بیٹھ جائے، اس کے بعد کھڑے ہو کر نماز کی نیت کرے، اور اس اعتقاد میں لوگ ایسے پختہ ہیں کہ واجب اور فرض کی طرح اس کے ترک کو گناہ سمجھتے ہیں، بلکہ منع کرنے والوں کو برا کہتے ہیں، تو کیا کہیں اس کا ثبوت ہے۔

الجواب (۱) بغیر عذر نماز نفل کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے، اور بیٹھ کر پڑھنا جائز، بیٹھ کر پڑھنے میں آدھا ثواب ملے گا، حدیث صحیح میں ارشاد ہوا صلوة الرجل قاعدة نصف الصلوة یہ حکم تمام نوافل مطلقہ کا ہے، بعد وتر جو نوافل پڑھے جاتے ہیں ان کا بھی کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹھ کر پڑھنا حضور کے خصائص سے ہے، لہذا اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں، خود حدیث کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضور کے لئے ہے، دوسرے کے لئے نہیں، صحیح مسلم شریف میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، حدثت ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال صلوة الرجل قاعدة نصف الصلوة قال فانیتہ فوجدتہ یصلی جالساً فوضعت یدی علی راسہ فقال مالک یا عبد اللہ بن عمر قلت حدثت یا رسول اللہ انک قلت صلوة الرجل قاعدة علی نصف الصلوة وانت تصلی قاعدة اقل ولکنی لست کا حد منکم۔ حدیث کا پہلا جملہ کہ میں تم جیسا نہیں، اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس حکم میں حضور داخل نہیں، اور یہ حضور کے خصائص سے ہے اسی لئے شیخ محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں :-

”یعنی هذا الذی ذكرت ان صلوة الرجل قاعدة علی نصف صلوة حکم غیری من الامة واما

انا فخرج عن هذا الحكم ویقبل ربی عنی قاعدة مقدار صلاتی قائماً او ذالک من خصائصہ لما اختص

به من غایته التوجه والحضور والمعرفة والقرب فلا تقيسونی علی احد ولا تقيسوا احداً علیّ“

در مختار میں ہے ویقتفل مع قدرته علی القيام قاعدة اجموع غیر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

على النصف الا بعدى - رد المحتار میں ہے اما التبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فمن خصائصه ان نافلته قلعة
مع القدرة على القيام كنافلته قائما۔

بالجملہ زید کا بیٹھ کر پڑھنا قابل الزام نہیں کہ اس میں کچھ گناہ نہیں صرف ترک افضل ہے مگر اس کا یہ کہنا کہ افضل بیٹھ کر
پڑھنا ہے، غلط و جہالت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج۲ بیٹھنے کی کچھ ضرورت نہیں مسجد میں بیٹھ کر اگر فوراً نماز پڑھنا چاہیں پڑھیں، اور وقت مکروہ نہ ہو، تو تحیۃ الوضو یا تحیۃ المسجد
پڑھیں، بلکہ تحیۃ المسجد میں بہتر یہ ہے کہ قبل جلوس ہو اگرچہ جلوس سے ساقط نہ ہوگی۔ حدیث میں ہے اذا دخل احدکم المسجد
فلا یجلس حتی یصلی رکعتین۔ رد المحتار میں ہے والظاهر ان دخوله بنية صلوة الفرض لا امام او منفرد او بنية الافتداء
ینوب عنها اذا صلی عقب دخوله والا لزم فعلها بعد الجلوس وهو خلاف الاولیٰ كما یأتی فلو كان دخوله بنية الفرض
مثلا لکن بعد زمان یؤمر بها قبل جلوسه۔ مراقی الفلاح میں ہے سنت تحیۃ المسجد برکعتین قبل الجلوس۔ نیز
تحیۃ کی شان ہی یہ ہے کہ ابتداء ہو نہ یہ کہ بیٹھنے کے بعد ادا کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۰) محمد حبیب حسین صاحب محفوظ الکریم بانگی پور دریا پور ۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۶ھ
نوافل کا کھڑے ہو کر پڑھنا تو یقیناً بیٹھ کر پڑھنے سے زیادہ ثواب رکھتا ہے۔ لیکن کسی وقت کے نفل کو بیٹھ کر پڑھنے
میں کھڑے ہو کر پڑھنے جیسا ثواب ملتا ہے یا نہیں۔ مبینا وجہ۔

اجواب۔ بلا عذر نفل بیٹھ کر پڑھنے میں وہ ثواب نہیں جو کھڑے ہو کر پڑھنے کا ہے۔ اور اس حکم میں تمام نوافل کا
اشتراک ہے۔ بعض لوگوں نے وتر کے بعد کے نفل کا اس حکم سے استثناء کیا ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ زید نے فرض عشاء کے بعد دو رکعت سنت
پڑھنے کی نیت کی بجائے سلام پھیرنے کے کھڑا ہو گیا یہ خیال کر کے کہ دو رکعت نفل اور پڑھنا ہے وہ بھی اس میں شامل ہو جائیگا
ایسی حالت میں نماز سنت و نفل دونوں ہوئیں یا نہیں۔

اجواب۔ بہتر یہ ہے کہ دو رکعت پر سلام پھیر دے اگر سلام نہ پھیرا اور دو رکعتیں اور تلاوت بھی نماز ہو گئی۔
مسئلہ (۲۹۲) مرسلہ مولوی سرفراز احمد صاحب از مرزا پور یکم ذی الحجہ ۱۳۵۶ھ

عہد یمن سنت عکرمہ اور نفل دونوں ادا ہو گئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز تراویح دو دو رکعت بیک سلام مسنون و مفتی ہے یا کہ چار چار اور آٹھ آٹھ رکعت بیک سلام باجماعت، احمد نماز تراویح کو دو دو رکعت بیک سلام ادا کرنا مسنون و مفتی ہے قرار دیتا ہے اور اپنے قول کی تائید میں عبارت فتاویٰ عالمگیری میں خمس ترویجات کل ترویجة اربع رکعات بتسلیمتین اور فتاویٰ قاضیخان یصلی اہل کل مسجد فی مسجدہم کل لیلة سوی الوتر عشرين رکعة خمس ترویجات بعشر تسلیمات بسلام فی کل رکعتین۔ اور علامہ طحاوی کی عبارت جو شرح میں ہے فی عشرین رکعة بعشر تسلیمات وهو المتوارث پیش کرتا ہے مگر اس کے برخلاف زید چار چار اور آٹھ آٹھ رکعت بیک سلام ادا کرنا مسنون بتلواتا ہے اور اسی پر عمل کرانے کی کوشش کرتا ہے اور اپنے فعل کی تائید میں منیۃ المصلیٰ کی یہ عبارت فصل فی النوازل میں جمع نافلۃ وہی فی اللغة الزیادۃ و فی الشرع العبادۃ التي لیست بفرض ولا واجب فہی العبادۃ الزائدۃ علی ما ہولایزم فتعم السنن المؤکدۃ والسقبة والتطوعات غیر الموقۃ اور عبارت والزیادۃ علی ثمان رکعات لیلا و اربع رکعات نہاراً مکملۃ بالاجماع و ساقہ شمالاً فضل فی صلوة اللیل النہاراً اربع رکعات بتحریرۃ واحدة عند ذوالا فی اللیل رکعتان والزیادۃ الخ پیش کرتا ہے۔

اب دریافت طلب یہ ہے کہ زید کا استدلال قابل تسلیم ہے یا احمد کا۔ جواب مشرح بحوالہ کتب مرحمت ہوئے بینوا و جواد **اجواب**۔ تراویح میں سنت یہ ہے کہ ہر دو رکعت پر سلام پھیرا جائے، کتب معتبرہ مذہب میں اسی کی تصریح ہے اور اسی پر عمل امت ہے۔ ہدایہ میں ہے لیسحب ان یجتمع الناس فی شہر رمضان بعد العشاء فیصلی بہم امامہم خمس ترویجات کل ترویجة بتسلیمتین ذکر لفظ الاستحباب والا مع انها سنۃ۔ تنویر الابصار میں ہے وہی عشرین رکعة بعشر تسلیمات۔ درر وغرر میں ہے وہی خمس ترویجات لکل تسلیمتان فتكون التسلیمات عشرآ۔ حاشیہ شرنبلالی میں ہے کذا فی الہدایۃ والکافی ان السنۃ فیہا عشر تسلیمات وقال فی البحرانہ المتوارث۔ جب کافی امام شہید میں کہ یہ جامع کتب ظاہر الروایۃ ہے، اس کی سنیت کی تصریح ہے اور بحر میں اس کو متوارث فرمایا پھر اب زیادہ تصریحات کی کیا حاجت۔

خیر بعض عبارت اور سنئے :- بحر الرائق کی عبارت یہ ہے واد بالعشرین ان تكون بعشر تسلیمات کما هو المتوارث بسلام علی راس کل رکعتین۔ امام ملک العلار ابو بکر بن سعود کا شانی رحمۃ اللہ تعالیٰ بدائع الصنائع میں سنن تراویح بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں ومنہا ان یصلی کل رکعتین بتسلیمۃ علیحدۃ۔ امام شمس لائئہ سرخی رحمۃ اللہ تعالیٰ مبسوط میں فرماتے ہیں الفصل الثامن فی الزیادۃ علی قدر السنون وهو رکعتان بتسلیمۃ۔

ان ائمہ مذہب کی تصریحات جلیلہ و جلیسہ کے بعد اب مسئلہ بالکل واضح و روشن ہو گیا کہ قول احمد صحیح و درست ہے اور زید کی مؤید ایک روایت بھی نہیں، بلکہ چار رکعت پر اگر کسی نے سلام پھیرا تو یہ البتہ مسئلہ مختلف فیہا ہے۔ بعض مشائخ حنفیہ فرماتے ہیں کہ یہ دو ہی رکعتیں ہیں اور بعض نے فرمایا چار ہوئیں، اگرچہ صحیح قول ثانی ہے، مگر زید نے جو صورت سنت قرار دی اس کا سنت ہونا درکنار، بعض فرماتے ہیں کہ دو ہی رکعتیں ہوئیں، اور وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ اس نے سنت متوارثہ کو خلاف کیا، بدائع میں فرمایا دو صلی تردیجۃ بتسلیمۃ واحدة وقعد فی الثانیۃ قد لا تشهد لا شک انہ یجوز علی اصل اصحابنا ان صلوات کثیرۃ متآدی بخریجۃ واحدة بناء علی ان القریجۃ شرط ولیست برکن عندنا خلافاً للشافعی۔ لکن حلف المشائخ انہ هل یجوز عن تسلیمتین اولاً یجوز الا عن تسلیمۃ واحدة قال بعضهم لا یجوز الا عن تسلیمۃ واحدة لانه خالف السنۃ المتوارثۃ بترك التسلیمۃ والخریجۃ والثناء والتعویذ والتسمیۃ فلا یجوز الا عن تسلیمۃ واحدة وقال عامتهم انہ یجوز عن تسلیمتین وهو الصحیح۔

مبسوط میں ہے لا یخلو اما یقعد علی راس الشفع الاول او لا یقعد فان قعد فنیہ خلاف والا صح انہ یجوز عن التسلیمتین اور زید نے تو چار چار پر بھی اقتصار نہ کیا بلکہ آٹھ آٹھ پڑھنا سنت بتا رہے، حالانکہ اس میں امام و صاحبین کا خلاف ہے، حدیث کے نزدیک چار ہی ہوں گی۔ مبسوط میں ہے فان صلی ست رکعات او ثمان رکعات وقعد علی راس کل شفع اختلف فیہ للمتقدمون والمتأخرون فالمتقدمون اختلفوا فیما بینہم قال بعضهم المسألة علی الخلاف عند ابی یوسف وعمرہ رحمہما اللہ تعالیٰ یقع عن العدد المستحب ہوا ربیع رکعات لان الزیادۃ علی الامر ربیع غیر مستحب فی التطوع۔ اور لطف یہ ہے کہ جس عبارت سے سند لایا اس میں آٹھ کا افضل ہونا بھی نہیں نہ کہ سنت ہونا زید کا عبارت منیہ سے استدلال یہ صحیح نہیں۔ یہ حکم کہ صاحب منیہ نے بیان فرمایا نوافل مطلقہ کہ ہے سنن اس میں داخل نہیں اگرچہ سنن پر بھی نفل کا اطلاق آتا ہے مگر بعض احکام میں نفل مطلق سے جدا ہیں سنت فجر و بعد ظہر و مغرب و عشاء کیا چار چار اور آٹھ آٹھ رکعت پڑھی جائیگی معلوم ہوا کہ وہ حکم ہر نفل کا نہیں۔

دیکھئے خود صاحب منیہ تراویح کی نیت میں احتیاط یہ بتاتے ہیں کہ تراویح و صلاۃ اللیل وغیرہا کی نیت کرے مطلق نفل یا نماز کی نیت سے بعض مشائخ کے نزدیک تراویح ادا نہ ہوگی۔ والاحتیاط فی النیۃ فیہما ان ینوی التراویح اذ قیام اللیل او سنۃ الوقت لان المشائخ قد اختلفوا فی اداء السنۃ بنیۃ مطلق النفل قال بعض المتقدمین لا یجوز ذالک وان نوى التراویح

صلوة مطلقة قالوا لا يصح انہ لا يجوز۔ اور اگر کتب کی طرف مراجعت کیجئے تو بہت سے احکام میں سنت و نفل مطلق کے درمیان فرق معلوم ہوگا۔

اب خاص اسی استدلال کی طرف توجہ کیجئے علما کیا فرماتے ہیں، غنیہ شرح منیہ میں اس قول کی شرح یوں فرماتے ہیں
الافضل فی صلوة اللیل والنہار من التطوع المطلق من حیث الکفیة کصلوة الفجر والتہجد وغیرہا اربع رکعات بتعمیرة واحدة وسلام واحد۔ بلکہ خود منیہ ہی کو اگر دیکھا ہو تو نفل مطلق کا یہ حکم تراویح میں جاری نہ کرتا۔

اسی میں ہے وان استراح علی خمس تسلیمات قال بعضهم لا بأس به وقال اکثر المشائخ لا یستحب۔ کہئے یہ اکثر مشائخ غیر مستحب کس کو کہتے ہیں اگر چار چار رکعت پر سلام پھیرا تو پیش ہو گئیں۔ اب استراحت کیوں غیر مستحب ہے، اور آٹھ آٹھ پر سلام پھیرا تو چالیس ہوئیں، یہ کیونکر۔ پھر اسی منیہ میں ہے واذا شکوا انہم صلوات تسلیمات اور عشر تسلیمات ففیہ اختلاف والصحیح انہم یصلون بتسلیمة اخری فرادی۔ پھر نو اور دس سلام میں کب شک ہوگا جب دود پر سلام پھیریں گے یا چار چار اور آٹھ آٹھ پر۔ بات وہی ہے کہ تراویح کے احکام خاصہ تراویح میں دیکھئے نوافل کے تمام احکام اس میں جاری نہ ہوں گے۔ بذائع میں ہے فلما التزادج فاما تؤدی مثنی مثنی لانہا تؤدی بجماعة فتؤدی علی وجه السہولة والیسر لما فیہم من المریض وذی الحاجة ولا کلام فیہ وانما الکلام فیہا اذا کان وحدا۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق تحت قول مثنی والافضل فیہما رباع مذکور ہے ولا یکن الاعتبار بالتراویح لانه تؤدی بجماعة فیراعی فیہ جهة التخیف تیسیرا بحرا لاتی میں محیط سے ہے وانما اخترنا فی التراویح مثنی مثنی لانہا تؤدی بالجماعة وادارہا علی الناس مثنی مثنی اخذ۔ رابیس۔ صاحبین کے نزدیک صلوۃ اللیل دود و رکعت افضل ہے اور اس کی دلیل میں تراویح کو پیش کرتے ہیں۔ ضابطہ ایہ نے امام اعظم کی طرف سے یہ جواب دیا۔ التراویح تؤدی بجماعة فیراعی فیہا جهة التیسیر۔ امام ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں فان الاجماع علی الفصل فیہا۔ نظام کہ قول زید اجماع کے خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۳) از ناظر مرسلہ موسیٰ عبداللہ صاحب ۲۸ رذی قعدہ ۱۳۳۷ھ

تراویح کی نماز میں بعد چار رکعت تسبیح کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں یا اس کی مانعت ہے۔

اجواب تراویح میں ہر چار رکعت کے بعد چار رکعت کی قدر وقفہ کرے اور اس میں اسے اختیار ہے کہ تلاوت کرے یا تسبیح پڑھے یا تنہا نماز پڑھے یا چپکے رہے اور ظاہر ہے کہ چپکے رہنے سے تسبیح وغیرہ پڑھنا بہتر ہے۔ درختار میں ہے مجلس ندیا بین کل اربعة بقدر ما

و یجوز بین تسبیح و قرائۃ و سکوت و صلاۃ فرادی - واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۴) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تراویح میں صرف پہلی مرتبہ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھ کر بقیہ انیس رکعتوں میں نہ پڑھے۔

اجواب - ہر دو رکعت پر سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بھی پڑھے اور تعوذ و تسمیہ بھی پڑھے البتہ اگر مقتدیوں پر گراں ہو تو بعد از آخر میں دعا ترک کر دے اور درود میں اختصار کر کے صرف اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِہِ کے گزرتا و تعوذ و تسمیہ ترک نہ کرے۔ در مختار میں ہے دیاتی الامام والقوم بالشئ فی کل شفع و یزید الامام علی الشہد الا ان یمل القوم فیاتی بالصلوۃ و یکتفی باللہمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ لَانہ فرض عند الشافعی و یترک الدعوات و یجتنب المنکرات ہذا مملۃ القلاۃ و ترک تعوذ و تسمیہ و طمانیۃ و تسبیح و استراحتہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۵) نماز تراویح میں ہر ترویج کے دعا وغیرہ سے فارغ ہو کر کھڑے ہوتے وقت صلوٰۃ پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم باذان بلند کہنا کیلئے۔

اجواب - ترویج میں ذکر و دعا درود شریف و قراءت قرآن و سکوت سب جائز ہے۔ اٹھتے وقت بھی درود شریف کی ممانعت نہیں، اور غالباً بلند آواز سے کہنا بغرض تذکیر ہو گا کہ دوسرے لوگ اسے سکر درود شریف پڑھیں اور اگر یہ مقصود نہ بھی ہو تو اگر چہ پڑھنا باعث تشویش نمازیوں نہ ہو تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۶) ناچیز اپنے یہاں سہ روزہ شبینہ کرتا ہے یعنی نماز تراویح کے تین یوم میں پورا کلام پاک غم کیا جاتا ہے قرآن پڑھنے والے تیس حفاظ ہوتے ہیں، ہر ایک حافظ کو ایک ایک پارہ پڑھنا پڑتا ہے، جو دو رکعت پر مکمل ہوتا ہے۔ عرصہ تین سال سے نہایت کامیابی کے ساتھ یہ شبینہ ہوتا چلا آ رہا ہے۔

اس سال یہ معلوم ہوا کہ اکثر حفاظ صاحبان دیگر مساجد کے امام ہیں، جو تراویح معہ وتر غم کے آتے ہیں، اور یہاں دو رکعت نفل کی نیت کر کے تراویح پڑھاتے ہیں۔ تو کیا یہ تراویح صحیح ہوگی، اور علم ہو جانے پر مقتدیوں کو نماز تراویح پڑھنا ہوگی یا انکی ناچیز ہوگی؟
جواب (۱) جو امام برائے شبینہ دو رکعت تراویح پڑھائے، تو کیا یہ صورت جائز ہے، یا ۱۸ رکعت تراویح پڑھا کر وتر پڑھے نہ پڑھائے بلکہ شبینہ میں شریک ہو کر بقیہ نماز مکمل کرے۔

(۲) جو حافظ یا عالم کسی جامع مسجد کا امام ہو اور لوگوں پر یہ خیالات ظاہر کرے کہ نماز تراویح صحیح معنوں میں نفل ہے، بلکہ ہر سنت

مجموعہ فتاویٰ امجدیہ اول تراویح اور ذریعہ نجات پڑھا کر شبینہ میں دو رکعت

بھی نفل ہے اس لئے بیکے میں رکعت تراویح کے بائیں یا چوٹیں رکعت بھی پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں تو ایسا شخص کس عقیدہ کا سمجھا جائے گا۔ اور کیا تراویح کو نفل مان کر کمی بیشی کرنے کا کسی حدیث سے ثابت ہے۔

مسئلہ نماز تراویح میں کس عمر کا رکھنا قرآن سنا سکتا ہے اور امامت کر سکتا ہے۔

مسئلہ ایک اعتراض ہے کہ شبینہ سر روزہ دراصل شبینہ نہیں ہے کیونکہ اس کو ایک شب میں ہونا چاہیے یہ بعد کا ایجاد کیا ہوا ہے اس لئے یہ بدعت ہے۔ بینوا تو جبروا

اجواب (۱)۔ جب امام نے نماز تراویح پڑھ لی ہے، تو اب اس کو بہ نیت امامت دوسری جگہ تراویح پڑھانا کر وہ ہے کہ مقتدیوں کی نماز بلا کر اہت درست ہے، اُن کو اپنی نماز پڑھانے کی کچھ حاجت نہیں۔ محیط پھر تارخانہ پھر رد المحتار میں ہے ذکر القاضی الامام ابو علی النسفی فیمن صلی العشاء والفریج والوتر فی منزلہ ثم ام قوماً اخرین فی القراویح ذوی الامامة کونہ لہذا لک للامامین ولولہ یوالامامة وشموع فی الصلاة فامدی الناس بہ لہ یکرہ لواحد منها ھ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج۲ تراویح کے متعلق کہ اس کا وقت کب ہے تین قول ہیں، ان میں ایک قول یہ بھی ہے کہ اس کا وقت مابین نماز عشاء و وتر ہے اس قول کی بنا پر وتر کے بعد تراویح نہیں پڑھی جاسکتی ہے۔ رد المحتار میں ہے الثانی انہ مابین العشاء والوتر ومعہ فی الخلاصة ورجحہ فی غایۃ البیان بانہ الماثود المتوارث کہ قول جمہور یہ ہے کہ اس کا وقت بعد نماز عشاء ہے خواہ وتر کے پہلے پڑھے یا بعد یعنی مثلاً اگر مقتدی کی کچھ رکعتیں باقی ہیں اور امام نے تراویح ختم کر کے وتر شروع کر دیا تو وتر کی جماعت میں شریک ہو جائے اور تراویح کی باقی رکعتیں بعد میں پڑھ لے۔ رد مختار میں ہے وقتہا بعد صلیۃ العشاء قبل الوتر وبعدہ فی الاصح فلونات بعضہا وقام الامام الی الوتر اذ ترمعہ ثم صلی ما فاتہ۔ اس قول کی بنا پر وتر کے بعد تراویح پڑھی جاسکتی ہے مگر یہ حکم کہ وتر کی جماعت میں شریک ہو جانا بہتر ہے مقتدی کے لئے تھا کہ اگر وہ تراویح پڑھ لے تو وتر کی جماعت ہو جاتی ہے اور صورت سوال اس سے علیحدہ ہے کہ امام بلا وجہ تراویح کی دو رکعت چھوڑ کر وتر پڑھتا ہے حالانکہ وتر کا آخر میں ہونا بہتر تھا۔

لہذا صورت مستفسرہ میں بنا بر قول جمہور اگرچہ وتر کے بعد تراویح کی نماز ہو سکتی ہے مگر امام کو یہی چاہیے کہ وتر کی افضلیت تاخیر کو ترک نہ کرے اور تراویح پوری کرنے کے بعد وتر پڑھے کہ اس میں خلاف سے بچنا بھی ہے اور بلا وجہ وتر کی تقدیم بھی نہ ہوگی، اگر ایک بات قابل ذکر یہ بھی ہے کہ جو شخص دو جگہ تراویح پڑھ لے اس کے لئے یہ چاہیے کہ دوسری جگہ کے لئے پورا تردید یعنی چار رکعت باقی رکھے مثلاً ایک جگہ آٹھ دوسری جگہ بارہ یا ایک جگہ تیرہ دوسری جگہ کچھ تردید یعنی چار اور اگر ایک جگہ آٹھ دوسری جگہ دو پڑھیں

تو مستحب کے خلاف ہے۔ عالمگیری میں ہے والافضل ان یصلی التراويح بامام واحد فان صلواہا بامامین فالمستحب ان یکون الفرائض کل واحد علی کمال الترویج فان الفروض علی تسلیمة لا یستحب ذالک فی المصحح۔ واللہ تعالیٰ اعلم
ج ۳۔ نفل کے دو اطلاق ہیں، کبھی فرض و واجب کے مقابل میں یہ لفظ بولا جاتا ہے، اس معنی کے لحاظ سے سنت مؤکدہ وغیرہ مؤکدہ سب کو نفل کہتے ہیں۔ اور اسی کے لحاظ سے فقہاء اپنی کتابوں میں باب الوتر والنوافل لکھتے ہیں اور اس باب میں سنن مؤکدہ کو بھی ذکر کرتے ہیں۔ اور کبھی فرض و واجب سنت کے مقابل میں آتا ہے۔

امام کا یہ کہنا کہ نماز تراویح نفل ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں، کہ اس کا یہ مقصد نہیں کہ تراویح سنت نہیں کیونکہ خود ہی کہتا ہے کہ ہر سنت نفل ہے تو تراویح کی سنت کا انکار نہ ہوا مگر اس کا یہ کہنا کہ بیش کی جگہ چوبیس پڑھے یعنی اس کی بیش کر سکتا ہے کہ بیش کے بعد جو رکعتیں پڑھی جائیں گی وہ بھی سنت ہوں گی یہ غلط ہے بلکہ بیش کے بعد جو کچھ پڑھے گا وہ نفل خاص ہوگی تراویح میں داخل نہ ہوگی، اسی وجہ سے بیش کے بعد تداعی کے ساتھ جماعت کرنا مکروہ ہے۔ عالمگیری میں ہے امام یصلی التراويح فی مسجدین فی کل مسجد علی الکمال لا یجوز کذا فی محیط السرخسی۔ نیز اسی میں ہے ولو صلی التراويح ثم اراد ان یصلوا ثانیاً یصلون نوافلاً کذا فی التارخانیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج ۴۔ بالغین کے امام کا بالغ ہونا شرط ہے۔ رد المحتار میں ہے وشرط الامامة للرجال الاصحاء ستة اشياء الاسلام والبلوغ والعقل والذكورة والقراءة والسلامة من الاعتذار۔ لہذا نابالغ لڑکا تراویح میں بالغین کا امام نہیں ہو سکتا۔
در مختار میں ہے فلا یصح اقتداء سہل بامرأة وحبی مطلقاً ولو فی جنائز و نفل علی الاصح۔ ہدایہ میں ہے والمختار انہ لا یجوز فی الصلوات کلہا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ و صوالا صح مکنذا فی المحيط وهو قول العامة وهو ظاهر الروایۃ
ھکذا فی البحر الرائق۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج ۵۔ عام طور پر جو اس زمانہ میں شبینہ پڑھا جاتا ہے کہ ایک رات میں پورا قرآن مجید ختم کرتے ہیں، اس پڑھنے کی نوعیت ایسی ہوتی ہے، کہ جلد بازی میں حروف و توحروف الفاظ تک کھا جاتے ہیں۔ قرآن مجید کو صحیح طور پر نہیں پڑھتے اور سامعین میں کوئی لینا ہے کوئی پائے نوشی میں ہے کچھ ایسی کشتی ہے جس کی وجہ سے طارنے اس کے عدم جواز کا حکم دیا ہے اور ایک رات میں پورا قرآن پڑھنا خاص کے لئے تھا، عوام کے لئے یہ حکم ہے کہ کم از کم تین رات میں ختم کرنا چاہئے۔

حدیث میں ارشاد ہوا لم یفقه من قرأ القرآن فی اقل من ثلث جس نے تین رات سے کم میں قرآن پڑھا وہ سمجھا نہیں

ہو واہ التعمیدی وابوداؤد والدارمی عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ لغات ماشیہ مشکوٰۃ میں ہے ظاہر المنع من ختم القرآن فی اقل من ہذا المدۃ ولکنہم قالوا قد اختلفت ملات السلف فی مدۃ الختم فہم من کان یختم فی کل شہر ختمۃ واخرون فی کل شہر فی کل عشرۃ فی اسبوع الی اربع واکثرون فی یوم ولیلۃ وجماعۃ ثلث ختمات فی یوم ولیلۃ وختم بعض ثلثی ختمات فی یوم ولیلۃ والحق ان ذلک تہکف باختلاف الاشخاص۔

اس زمانہ کی حالت کو دیکھتے ہوئے بمقتضائے حدیث کم از کم تین راتوں میں ختم کرنا مناسب ہے، شبینہ شری لفظ نہیں ہے کہ قرآن مجید کا ایک رات میں پڑھنا سنت اور اس سے زیادہ میں پڑھنا سنت سے مزاحم ہو کر بدعت ہو جائے بلکہ یہ طریقہ اس سے بہت زیادہ اچھا ہے جو ایک رات میں قرآن مجید ختم کیا جاسکتا ہے اس کو اس کا مخالف بتا کر بدعت کہنا سخت غلطی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۷) از واریدیہ ڈاکخانہ کیناڈ ضلع بہرائچ مرسلہ جناب سید شہاب الدین دین محمد الدین

۵۔ ارجسادی الاخری سلسلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ بہار شریعت حصہ چہارم تراویح کے بیان صفحہ ۲ پر لکھا ہے ایک بار بسم اللہ شریف جہر سے پڑھنا سنت ہے، اور ہر سورت کی ابتدا میں آیت پڑھنا مستحب ہے۔

مسئلہ (۲)۔ تاخرین نے ختم تراویح میں تین بار قل مولیٰ احد پڑھنا مستحب کہا ہے اور بہتر یہ ہے کہ ختم کے دن پچھلی رکعت میں اللہ سے مغفرتوں تک پڑھے۔

اجواب۔ تسمیہ قرآن مجید کی ایک آیت ہے جو فصل سور کے لئے نازل کی گئی یہ نہ فاتحہ کا جز ہے نہ کسی دوسری سورت کا، البتہ سورہ نمل میں اس کا جز ہے مگر وہ پوری آیت نہیں بلکہ جز آیت ہے۔ درنہار میں ہے وہی آیت واحدۃ من القرآن کلہ نزلت للفصل بین السور فاقی النمل بعض آیتہ اجماعاً ولست من الفاتحۃ ولا من کل سورۃ۔

پس جبکہ یہ ایک آیت ہے اور تراویح میں ختم سنت ہے اور جب جماعت سے ہو تو جہر بھی پورے قرآن کا ہر تاکہ مقتدی بھی پورا قرآن نماز میں سن لیں۔ لہذا ایک بار اس کا جہر مسنون ہوا، اور چونکہ اوائل سور میں جو تسمیہ ہے اس میں اختلاف ہے کہ جز سورت ہے یا نہیں۔ اگرچہ ہمارا مذہب یہی ہے کہ جز نہیں۔ تاہم خلاف ہے بچنے کے لئے پڑھنا بہتر ہے، تاکہ خلاف سے خروج ہو، اور اس میں اپنے مذہب کی مخالفت بھی نہیں کیونکہ ہمارے یہاں کراہت اس میں نہیں ہے، اگرچہ سنت بھی

نہیں ہے۔ درختار میں ہے لا تسن بین الفاتحة والسورة مطلقاً۔ بوسنریة ولا تکرہ الفاتحة اس وجہ سے مستحب کہا اور آیتہ میں وجہ یہ ہے کہ عوام دھوکے میں نہ پڑیں کہ یہ جزر سورت ہے۔ وہو تعالیٰ اعلم
ج۲۔ سورہ اخلاص چونکہ ثلث قرآن کے برابر ثواب کھتی ہے اس لئے اس کو تین بار پڑھنا مستحب بتایا کہ پورے قرآن کا ثواب حاصل ہو جائے اور ختم کے روز آخر رکعت میں مفلحون تک پڑھے۔ درختار میں ہے ویکرہ الفصل بسورة نصیرۃ وان یقرأ منکوناً الا اذا ختم فیقرأ من البقرة۔

ردالمحتار میں ہے قال فی شرح المنیة فی الواجبة من یختار القرآن بالفاتحة وشئی من سورة البقرة لان السببی علیہ الصلاة والسلام قال خیر الناس الخال المرتحل ای المختار المفتح۔ وہو تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۲۹۸) از دائرہ شاہ بریر رحمۃ اللہ علیہ ہمت گنج الہ آباد مرسلہ سید محمد صاحب جعفری معروہ علی اللہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سورہ والضحیٰ سے آخر قرآن تک جو اللہ اکبر یا لا الہ الا اللہ کہتا گیا ہے۔ تراویح میں بھی اس کو کہہ سکتا ہے یا نہیں۔ دوسرے بنیم اللہ نیز سورہ کے اول میں تراویح میں بالجہر پڑھنا جائز یا نہیں۔ موافق روایت حفص کے جو روایت سندوستان میں رائج ہے، بنیم اللہ پڑھنا ہر سورہ کے اول میں ضروری ہے وہ جز سمجھتے ہیں تو ایسی صورت میں بنیم اللہ نہ پڑھا جائے تو ان کی روایت کے مطابق قرآن پورا ہوتا ہے یا نہیں۔ اگر بالسر پڑھا جائے تو سننے والوں کا قرآن کیسے پورا ہوگا، دونوں مسئلوں کو بحوالہ کتب تحریر فرمائیں۔ بینوا توجروا

اجواب۔ تراویح اور دوسری نمازوں میں اس کو نہ پڑھا جائے خصوصاً تراویح میں جبکہ ایک رکعت میں متعدد سورتیں پڑھی جائیں گی اگر درمیان میں ان جملوں کو کہا گیا تو سامعین کو اشتباہ ہوگا بنیم اللہ الرحمن الرحیم قرآن پاک کی آیات ہے جو اس لئے نازل کی گئی ہے کہ اذان سور میں فصل کے لئے لگھی جائے۔

ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں یہ کسی سورت کا جز نہیں ہے سوائے سورہ نعل کے کہ اس کا جز اور بعض آیت ہے۔ لہذا نماز تراویح میں امام کسی ایک سورت کے اول میں اس کو جہر سے پڑھ دے تاکہ سامعین سن لیں اور ان کا ختم پورا ہو جائے ہر رکعت کے اول میں جہر سے نہ پڑھے۔ صحیح مسلم شریف میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ان السببی صلی اللہ علیہ وسلم وابابکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کانوا یفتقون الصلوة بالحمد لله رب العالمین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم والابوبکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نماز الحمد لله رب العالمین سے شروع کرتے تھے یعنی قرأت میں جہر یہاں سے شروع ہوتا ہے۔ پس جبکہ

فی الصلوة اذا قرأ من المعوذتين في الركعة الاولى يركع ثم يقرأ في الثانية۔

سورہ فاتحہ میں بسم اللہ پڑھے نہیں پڑھی جائیگی تو دوسری جگہ بھی نہیں مگر تمیم ختم کے لئے کسی ایک سورت کے اول میں بالجہر پڑھنا کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۹) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عمر و کہتا ہے کہ نماز تہجد بلا سوئے ہوئے نہیں ہوگی۔ اور زید کہتا ہے کہ جاگنے پر بھی نصف اللیل کے بعد ہو جائیگی۔ اور یہ بھی واضح کرنا ضروری ہے کہ اس کا وقت کب سے شروع ہوتا ہے۔

اجواب۔ نماز عشاء پڑھ کر سونے کے بعد جب اٹھے تہجد کا وقت ہے، اور یہ وقت طلوع فجر تک ہے۔ اور بہتر وقت بعد نصف شب ہے۔ اور اگر سویانہ ہو تو تہجد نہیں، اگرچہ جو نفل پڑھے جائیں، صلوة اللیل انہیں شامل کہ صلوة اللیل تہجد سے عام ہے۔ ردالمحتار میں ہے وقد ذکر القاضی حسین من الشافعیۃ انه فی الاصطلاح التطوع بعد النوم دایمہ بما فی معجم الطبرانی من حدیث الحاج بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال یحسب احدکم اذا قام من اللیل یصلی حتی یصبح انه قد تہجد انما التہجد المرء یصلی الصلوة بعد رقدہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۰) از قصبہ سوریون ضلع ایٹہ محلہ مسلماناں مرسلہ محمد محفوظ اللہ قانون گو ۲۲ شعبان ۱۳۸۲ھ اس قصبہ میں ایسا عمل رہا ہے کہ شب برأت میں نوافل وغیرہ پڑھ کر تہجد کی نماز یا جماعت ادا کی جاتی رہی ہے، لیکن کتب فقہ میں نوافل کی جماعت کا اہتمام دین آدمیوں سے زیادہ شریک جماعت ہونا مکروہ لکھا۔ پس یہ جماعت تہجد شرعاً مناسب ہے یا ناجائز۔ امید کہ بحوالہ کتب و احادیث مبارکہ جو اب مرتب فرمائیں گے، تاکہ اختلاف دور ہو اور سنت کے موافق عمل ہو۔

اجواب۔ نماز نفل جماعت کے ساتھ علی سبیل التداویٰ مکروہ ہے۔ اور تداویٰ کے یہ معنی ہیں کہ تین سے زیادہ مقتدی ہوں۔ اور تین مقتدی ہوں اس میں اختلاف ہے، بعض کے نزدیک یہ بھی مکروہ ہے۔ ردالمحتار میں ہے ولا یصلی الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان ای یکرہ ذلک لو علی سبیل التداویٰ بان یقتدی اربعة یواحدہا کما فی الدرر والاشیاء عن البزار ینکرہ الاقتداء فی صلاۃ رغائب وبراۃ و قدس۔ ردالمحتار میں ہے والنفل بالجماعة غیر مستحب لانه لم یقبلہ الصحابة فی غیر رمضان۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۱) مرسلہ سید ضمیر الدین صاحب ازالہ آباد محلہ دارا گنج ۲۰ جمادی الاخریٰ ۱۳۸۲ھ۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اولین کی نیت کی اور صرف دو رکعت کی نیت کی، دوسری رکعت میں بجائے سلام پھیرنے کے کھڑے ہو گئے: اور اسی حالت میں پھر دو رکعت کی نیت کر لی اور بجائے دو رکعت کے چار رکعت کر بعد سلام پھیرا۔ کوئی نقص تو نہیں، اور پھر بعد میں دو رکعت اور پڑھ لی۔

اجواب۔ کچھ حرج نہیں، بلکہ صلوة الاوابین میں علماء کے دو قول ہیں ایک یہ کہ دو دو رکعت پر سلام پھیر جائے دوسرا یہ کہ چار ایک تحریم کے ساتھ اور دو الگ، مگر یہ ضرور ہے کہ دو رکعت پر قعدہ کیا ہو، اور تشہید بھی پڑھا ہو۔ وہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۲) مسئلہ حبیب اللہ صاحب ساکن بھولیا ضلع بریلی ۱۹ ذیقعدہ ۱۳۸۵ھ

اس مسئلہ میں علماء دین کیا فرماتے ہیں کہ یہاں ایک پرانی مسجد ہے جس میں ایک ملا نماز پڑھتے تھے، ایک مرتبہ ان کی بکری ایک کاشتکار کے کھیت میں پڑی، کاشتکار اور ملا میں لڑائی ہو گئی۔ اس وجہ سے ملا نے عید کے دن نماز عید الفطر اور خطبہ پڑھا کر لوگوں سے کہہ دیا کہ اب مجھے نماز اور میت کا کام نہیں اٹھے گا، اور اس کی وجہ سے ایک نئی مسجد قرار کر لی ہے، اسیں وہ لوگ نماز پڑھتے ہیں، اور پرانی مسجد انھیں لوگوں سے زیادہ آباد تھی۔ اب وہ دیوان ہو گئی اور ہو جائیگی، اور جس جگہ نئی مسجد قرار دی ہے وہ ایک کاشتکار کی زمین ہے، اور اس نے اجازت نہیں دی ہے، اگر دو میان نزاع اس کاشتکار سے کوئی قصور ہوا ہو تو ہم لوگ معافی مانگنے کے لئے تیار ہیں، حالانکہ یہ ایک چھوٹی سی بستی ہے۔ ایسی صورت میں پرانی مسجد چھوڑ کر دوسری جگہ نماز پڑھنا کیسا ہے۔

اجواب۔ امام کی بکری کاشتکار کے کھیت میں پڑی، اور باہم نزاع ہوئی تو اس کی وجہ سے امامت و نماز میت سے دست برداری کی کوئی وجہ نہیں، اگر کاشتکار نے امام پر زیادتی کی ہے، تو معافی مانگے۔ اور اگر امام کا مقصد یہ ہو کہ میرے جانور لوگوں کے کھیت کھاتے رہیں، کوئی کچھ نہ کہے ورنہ میں نماز جنازہ نہیں پڑھاؤں گا اور نہ امامت کروں گا۔ تو یہ سخت ظلم ہے، اور عجب یہ کہ یہاں نماز پڑھانی چھوڑی تو دوسری جگہ نماز پڑھانی شروع کر دی، اور جماعت میں تفریق اور مسجد کو دیران کرنا چاہا اور مسجد چھوڑ کر کھیت میں پڑھی۔

قرآن مجید میں ہے اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ سَيُجْزِيهِمْ دَرَجَاتٍ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ اُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاكِبُونَ
لائے۔ بیان سائل سے معلوم ہوا کہ نئی مسجد سے مراد وہ کھیت ہے ابھی تک کوئی مسجد نہیں بنی ہے، لہذا امام کو چاہئے کہ بلا وجہ شرعی نہ مسجد ترک کرے نہ جماعت میں تفریق کرے اور اسی پرانی مسجد میں نماز پڑھے کہ ایک تو آجکل یونہی نماز میں لوگ سستی کرتے ہیں

پھر اس تفریق سے اور کی امکان ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۳) مسئلہ محمد حسین صاحب مراد آبادی از اجیر شریف در شعبان المعظم ۱۲۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ انگریزی حکومت میں ہر مذہب کے لوگوں کو مذہبی آزادی حاصل ہے، ہندو اپنے مذہبی و غیر مذہبی تقریبات میں عام راستہ پر جا بجاتے ہوئے نکلتے ہیں، جس کے شور سے مسلمانوں کی نماز کو سخت نقصان ہوتا ہے، ایسی صورت میں شریعت مطہرہ کا کیا حکم، کیا مسلمانوں کو خود اپنے طور پر اس باج کے روکنے کا حق ہے یا کیا طریقہ ہونا چاہیے، جس سے ہماری اس نقصان سے محفوظ رہ سکیں۔ بیسوا توجروا

اجواب۔ مسجد کے قریب خصوصاً وقت نماز جبکہ مسلمان نماز میں مشغول ہوں یا جا بجا مضر و مسلمانوں کی دل آزاری و تشویش نمازیوں ہے، مسلمانوں کو چاہیے کہ منع کریں اور روک دیں، اگر کفار نہ مانتیں اور فتنہ و فساد پر آمادہ ہوں تو حکومت سے چارہ جوئی کریں۔ یا جا تو یا جا نمازی کے پاس باتیں کرنی کہ اس کا دل پریشان ہو اور خیال بے منہ ہے۔

حدیث میں ہے نہایت ان اصل الی النہام والتمذنبین رد التمار میں ہے ہو معمول علی ما افاکانت لہم اصوات یحاف منها التغلیط او الشغل فی اللاتین اذا خاف ظہور شیئی یضیکہ۔ بلکہ ذکر جہرے اگر نمازیوں کے خیال پریشان ہوں تو منع کیا جائیگا

مسئلہ (۳۰۴) مسئلہ محمد حسین صاحب امام مسجد لوہاراں جو دھورو مارواڑ ۱۲۲۲ھ در شعبان المعظم ۱۲۲۲ھ

ایک شخص مسجد میں اور مسجد کے اعلیٰ درجہ کے اندر سوتا ہے، اور کھانا پینا اٹھنا بیٹنا سب مسجد کے اندر ہے، اور پھر بیرون سے تو کیا ایسا رہنا مسجد میں جائز ہو سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب۔ مسجد میں کھانا پینا سونا غیر مستحب کو جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید بابت نماز جمعہ کے محلہ کی مسجد کا فضل بتاتا ہے اور کہتا ہے کہ محلہ کی مسجد کا حق بھی زیادہ ہے اور عمر و بہ نسبت محلہ کی مسجد کے جامع مسجد و عید گاہ کو ترجیح دیتا ہے اور کہتا ہے کہ جامع مسجد و عید گاہ میں پڑھنا افضل ہے۔

اجواب۔ نماز جمعہ کے لئے مسجد جامع، مسجد محلہ افضل ہے، اور نماز عید کے لئے عید گاہ سب سے بہتر، کہ نماز جمعہ و عید شہداء اسلام سے ہے، اور جتنا اجتماع زیادہ ہوگا اسی قدر اس کا شمار ہونا زیادہ ظاہر ہوگا، اور نظر کفار سے

مع مستحب کو جائز ہے، اگر یہ احکامات نقل ہو اگرچہ قوی دیر کے لئے ہو۔ رد التمار میں ہے اذا نادى ذلك یسبلی ان ینوی الاعتکاف فیدخل ویبذلک لانی بقدر ما نوی او یسبلی ثم یفعل ما شاء۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

اسلام و مسلمان کی ہیبت دکھائی دے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۶) مرسلہ مولوی محمد بہار الدین صاحب سکندر پور ڈاکخانہ کرنا ضلع غازی پور، ذیل قیدہ
یہ دو جگہ خطبہ علی میں ہیں پاس کی مسجد میں ستائیس کا پائے ثواب : پانسو کا مسجد جامع میں گر پڑے نماز اخیر کے
جملہ میں دو شخصوں کے درمیان سخت نزاع ہے، ایک کہتا ہے پانسو کے اور پانسو مسجد کہے، دوسرا شخص کہتا ہے کہ نہیں بلکہ پانسو
رکعت مراد ہیں۔ ان دونوں اقوال میں کس کا قول درست و صحیح ہے، آپ مختصر بھی تحریر فرمائیے تو فیصلہ ہو جائے گا۔

اجواب۔ شعر کا مطلب صاف ہے کہ مسجد جامع میں ایک نماز پڑھے تو پانسو کا ثواب پائے، اور مسجد محلہ میں ایک
نماز مثل ستائیس کے ہے، مگر حدیث میں پچیس نماز کے مثل ثواب ہے، البتہ نماز جماعت کے بارے میں ایک روایت ہے کہ وہ
تہا پڑھنے سے ستائیس درجہ افضل ہے۔ ممکن ہے مسجد محلہ کے بارے میں بھی کوئی روایت ستائیس کی ہو جو اس وقت نظر فقیر میں
نہیں، مسجد کے بارے میں ابن ماجہ کی یہ حدیث ہے : ^عصلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد القبائل بخمسين عشرين
صلاته وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بخمسين صلاة وصلاته في المسجد الاقصي بخمسين الف صلاة وصلاته في
مسجدى بخمسين الف صلاة وصلاته في المسجد الحرام بمائة الف صلاة۔ و اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۷) مسئلہ حافظ علی احمد خان صاحب از محلہ جہولی بریلی، ربیع الآخر ۱۳۲۲ھ

مسجد کے اندر مقتدیوں کو آپس میں روزانہ دل لگی مذاق کرنا جائز ہے یا نہیں۔

اجواب۔ مسجد میں مباح و جائز باتیں بھی منع ہیں اور نیکیوں کو کھا جاتی ہیں، جبکہ کسی مصلحت شرعیہ کے لئے
نہ ہوں۔ فتح القدیر میں ہے الکلام المباح فیہ مکروہ یا کل الحسنات۔ روا التمار میں مدارک سے ہے الحدیث فی المسجد
یا کل الحسنات کما تاكل البهيمة الحشيش۔ مسجد میں بات نیکیوں کو ایسے کھاتی ہے، جیسے چوپایہ گھاس کو کھا جاتا ہے، یہاں تک
کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگر اپنی لگی ہوئی چیز کو مسجد میں لوگوں سے دریافت کرے، تو اس سے یہ کہو کہ
خدا ایسی چیز واپس نہ کرے، کہ مسجد میں اس لئے نہیں نہیں۔ روا مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من سمع رجلاً یبشّر صالاً فی المسجد فلیقن لارذما اللہ علیک فان المساجد لعنات لہذا
جب اتنی بات کے لئے شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ حکم ہے، تو دل لگی مذاق کہ اکثر بیہودہ و فحش پر مشتمل ہوتا ہے، کیونکہ ممنوع

عہ گھر میں نماز پڑھنا ایک نماز ہے اور محلہ کی مسجد میں پچیس۔ اور جامع مسجد میں پچاس ہزار۔ اور میری مسجد میں پچاس ہزار۔ اللہ مسجد حرام
میں ایک لاکھ۔

پڑھا گھر میں اور بازار میں پڑھنے کی پچیس نماز یا روزانہ نماز میں پچیس نماز ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا صلوٰۃ الجماعۃ من صلوٰۃ وحدها و عشرون جزءاً
اس میں ایک تہائی حصہ نماز صلوٰۃ جماعۃ ہے اور باقی تین تہائی حصہ نماز صلوٰۃ فریضہ ہے اور اگر نماز صلوٰۃ فریضہ میں ایک روایت سینا اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے یہ ہے
صلوٰۃ الجماعۃ تفصل علی صلوٰۃ الفذیبین و عشرون درجۃ۔ احمدی۔

عہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا صلوٰۃ الرجل فی الجماعۃ تغنی عن صلوٰۃ فی بیتہ و سوقہ و خمساً و عشرين ضعفاً و بات میں شریک ہو کر نماز

و ناجائز نہ ہوگا۔ ان لوگوں کو حدیث کا وہی ارشاد سنانا چاہیے، فان المساجد لم تبین لهذا یعنی مسجدیں اس لئے نہیں بنائی گئیں کہ کوئی سو یا جو بھی بلند آواز سے تلاوت کرے۔ (۳۰۸) جس جگہ آدمی نماز پڑھتے ہوں وہاں قرآن شریف باواز بلند پڑھنا کیسا ہے۔ **مسئلہ**

اجواب۔ جب لوگ نماز پڑھ رہے ہیں تو وہاں بلند آواز سے تلاوت کرنے میں ان کے خیالات منتشر ہوں گے بلکہ

بعض مرتبہ ایسی صورت میں سپور ہو جاتے ہیں، قرأت میں غلطی ہو جاتی ہے اُسے چاہئے کہ آہستہ پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۹) مسجد کے اندر جماعت تراویح ہو رہی ہے، اور اہل میں اتنی جگہ ہے کہ تین چار جماعتیں

ہو سکتی ہیں، لیکن کچھ لوگ گرمی کی وجہ سے مسجد کی چھت پر پڑھیں تو جائز ہے یا مکروہ، اگر مکروہ ہے تو تیزی سے یا تعمیری۔

اجواب۔ مسجد کی چھت پر بلا ضرورت پڑھنا مکروہ ہے۔ اور جب جگہ نجی موجود ہے، تو نیچے ہی نماز پڑھی جائے۔

رد المحتار میں ہے ثم رأيت الفهستانی نقل من مبد كرامة المصعود على سطح المسجد اه ويلزم كرامة الصلوة

ایضا فوقہ ولینا مل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۰) مسئلہ مولوی آفتاب الدین صاحب بنگالی امجدی متعلم دارالعلوم معینیہ عثمانیہ امجدیہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ہذا میں کہ بعد نماز جمعہ مسجد میں بیٹھ کر پندرہ بیس آدمی کا ہدیہ

آواز سے درود شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں، قائل کہتا ہے کہ یہ بدعت سیئہ ہے، قائل کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ قرآن و درود شریف

مسجد میں مطلقاً پڑھنا ناجائز ہے چونکہ مسجد برائے اداۃ صلوٰۃ موضوع ہے اور درود شریف اور تلاوت نماز میں نہیں ہے۔ لہذا

مسجد میں تلاوت قرآن شریف و درود شریف پڑھنا جائز نہیں، بدعت سیئہ ہے اگر باوجود جواز کے کوئی شخص بدعت سیئہ کہے تو برائے

قائل قول ہذا کے شریعت مطہرہ کیا حکم رکھتی ہے اور قائل ہذا کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔ مسیونا تو جبروا

اجواب۔ بلاشبہ مسجد میں تلاوت قرآن مجید اور درود شریف پڑھنا جائز و مستحسن احادیث سے اس کا جواز

ثابت اور جواز سے بدعت کہے خود بدعتی ہے ہاں اگر لوگ نماز میں مشغول ہوں تو اتنی بلند آواز سے نہ پڑھے کہ نمازیوں کو انتشار

فاطر ہو حدیثیں اس بابت میں بکثرت ہیں بعض ذکر کی جاتی ہیں، صحیح مسلم شریف میں عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:-

کہتے ہیں کہ ہم صفہ میں تھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا ایکہ بحب ان یغدا دکل یوم الی بلحان

یعنی جس جگہ اگرچہ مسجد ہی کیوں نہ ہو لوگ نماز پڑھ رہے ہوں یا ذکر میں مشغول ہوں یا کسی کام میں مشغول ہوں وہاں بلند آواز سے قرآن مجید پڑھنا جائز نہیں مگر کہ جب بھی

کوئی سو یا جو بھی بلند آواز سے تلاوت کرے۔ رد المحتار میں ہے فی الفتح عن الخلاصة رجل یکتب الفقه و یجنبہ رجل یقرأ القرآن فلا یکن استماع القرآن فالأثم علی القاری و علی السامع و الناس ینام یاثر اہی لانه یكون سبباً لا عراضہم عن استماعہم ولا نہ یؤذیہم

بایضا ظہم۔ غنیہ میں ہے بحب علی القاری احترامہ بان لا یقرأ فی الاسواق و مواضع الاشغال فاذا قرء و فیہا لیکون الاثر علیہ دون اهل الاشتغال و فیہا لیکون

او البعیق فیاتی بناتین کو مار بنی غیر اشہر ولا قطع رحمہ فقلنا یا رسول اللہ کلنا غیب ذالک قال افلا یبند واحدکم الى المسجد فیعلم او یقرأ آیتین من کتاب اللہ خیرلہ من نائتین وثلاث خیرلہ من ثلث واربع خیرلہ من اربع ومن اعد لو من من (الابل) تم میں کون پسند کرتا ہے کہ صبح کو بطمان یا عقیق کو جلے اور دو بڑے کو بان والی اونٹنیاں لائے اس طرح کہ گناہ ہو نہ قطع رحم ہم نے عرض کی اسے تو ہم سب پسند کیے ہیں فرمایا تو صبح کو مسجد میں کیوں نہیں جاتا کہ کتاب اللہ کی دو آیتیں لکھے یا پچھے یہ دو اونٹنیوں سے بہتر ہے دین تین سے بہتر چار چار سے بہتر وہی ہذا القیاس قرآن مجید اور درود شریف بھی اذکار الہی سے ہیں آیات و احادیث سے ان کا ذکر تھا ثابت اور مسجد میں ذکر کرنا حدیث سے ثابت بلکہ اگر مجمع کے ساتھ ذکر ہو تو اللہ عزوجل ان ذاکرین کیساتھ ملائکہ پر مباہلہ فرماتا ہے، صحیح مسلم شریف میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی (قال خرج معاویہ علی حلقة فی المسجد فقال ما اجلسکم قالوا اجلسنا ندکر اللہ قال اللہ ما اجلسکم الا ذالک قالوا اللہ ما اجلسنا غیرہ قال اما انی لراستخلفکم تہمة لکم و ما کان احد یمزلی من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقل عنہ حدیثا منی وان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خرج علی حلقة من اصحابہ فقال ما اجلسکم ہنا قالوا اجلسنا ندکر اللہ ونحمدہ علی ما ہدانا للاسلام ومن بہ علینا قال اللہ ما اجلسکم الا ذالک قالوا اللہ ما اجلسنا الا ذالک قال اما انی لراستخلفکم تہمة لکم و لکنہ اتانی جبریل فخبونی ان اللہ عزوجل یمامی بکم الملائکہ)

ایک روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں (من جاء مسجدی منذ المبات الا لم یستعلہ او یعلمہ فهو بمنزلة الجاہد فی سبیل اللہ ومن جاء لغير ذالک بمنزلة الرجل ینظر الی متاع غیرہ) جو میری مسجد میں صرف اسی آئے کہ خیر لکھے یا سکھائے وہ بمنزلہ اس کے ہے جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتا ہے اور جو اس کے غیر کے لئے آیا وہ بمنزلہ اس کے ہے جو دوسرے کے متاع کی طرف دیکھتا ہے رواہ ابن ماجہ والبیہقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

مسجد میں مطلقاً لمات قرآن شریف و درود شریف سے منع کرنا حرام ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے (ومن اظلم مبشئ من مسجد اللہ ان یتذکر فیہا اسمہ) اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ کی مسجدوں کو اس کا نام ذکر کئے جانے سے روکے؟ خصوصاً صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں جاتے درود شریف پڑھتے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے مروی کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا دخل المسجد صلی علی محمد وسلم۔

لا علی قاری رحمہ اللہ الباری اس حدیث شریف کی شرح میں کہ اگر کوئی گم شدہ چیز مسجد میں ڈھونڈتا ہو تو یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ تیری چیز واپس نہ کہے مسجد میں اس لئے نہیں بنائی گئیں، فرماتے ہیں: بل لذكر الله تعالى وتلاوة القرآن والوعظ غلبه شرح فیہ میں ہے فالجامل ان المساجد بنيت باعمال الآخرة مما ليس فيه توهما ما انتھا وتلویتھا مما ینبغی التتظیف منه ولم یبن لأعمال الدنیا ولولعل ین فیہ لوث واهانة۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۱) از قصبہ ساگودرا جکوٹہ راجپوتانہ مرسلہ الف خاں صاحب دوکاندار مرربیع الآخر رحمہ اللہ مسجد کی چیت پر نماز پڑھنا ناجائز ہے یہ حکم عام مسجدوں کے لئے ہے یا خاص کہ معظمہ کے لئے۔

اجواب۔ مسجد کی چیت پر پڑھنا فقہاء نے مکروہ بتایا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ضرورت نہ ہو تو نماز بھی مکروہ ہے مگر جو مسجدیں دو منزلہ بنائی جاتی ہیں اس حکم سے مستثنیٰ رہیں گی کہ اس کی بنائیس اس غرض سے ہوئی۔ رد المحتار میں ہے دایت القہستانی نقل من المفید کراہۃ الصعود علی سطح المسجد ام ویلزمہ کراہۃ الصلوۃ ایضا فوقہ فلیتامل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۲) از کھنڈوہ ضلع مارمرسلہ جناب حاجی عبداللطیف صاحب ۹ ارشعبان المعظم ۱۳۸۷ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ یہاں ایک مسجد ہے اکی جنوب کی سمت دوسری جگہ مسجد کے واسطے لی گئی ہے تو وہ جگہ ابھی مسجد میں ملائی نہیں گئی کہ اس جگہ میں صحن وغیرہ یا حوض جیسے محلہ والوں کی رائے ہوگی کیا باہر کا ابھی مسجد تنگ پڑتی ہے تو مسجد کی جنوبی دیوار میں دروازہ کر کے خریدی ہوئی جگہ صحن سے ملا دی جائے تو اس نئی جگہ میں کھڑے ہونے والے کو یا نئی جگہ میں اکیلا نماز پڑھنے والے کو مسجد میں نماز پڑھنے کا ثواب ملیگا یا خارج مسجد کا کہ گھر میں پڑھنے والے کے مثل ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ نئی جگہ کشادگی کے واسطے فی الحال نماز پڑھنے کے لئے ملنے سے کیا وسط مسجد محراب امام کے لئے دوسری مقرر کی جائے یا پہلے والی وسط کافی ہے۔ بینوا تو جبروا

اجواب۔ وہ جگہ جو مسجد میں اضافہ کرنے کے لئے خریدی گئی ہے جب تک اسے مسجد نہ کر دیں مسجد نہیں ہے اس میں نماز پڑھنے سے اگرچہ مسجد کا ثواب نہ ملے گا مگر اتنی بڑی جماعت سے نماز پڑھنے کا ثواب ہے اور گھر میں پڑھنے سے یہ بات کہاں مل ہوگی، مسجد کرنے کے لئے وہاں عمارت بنا ضروری نہیں بلکہ اتنا کہہ دینا کہ ہم نے اسے مسجد کر دیا کافی ہے یا اس میں ایک بار جماعت کیسا یا ایک شخص کا نماز پڑھ لینا بھی ضرور ہے علی اختلاف الاقوال مگر جب مسجد کر دیا جائے گی تو اس کے بعد اس میں حوض وغیرہ نہیں بنایا جاسکتا۔ لہذا لوگوں کو چاہئے کہ مسودہ کر کے حوض وغیرہ دیگر ضروریات کے لئے جگہ خریدیں کہ کے باقی کو مسجد کر دیں تاکہ اس میں نماز پڑھنے

والے مسجد کا ثواب پائیں بعد مسجد کر دینے کے امام ایسی جگہ کھڑا ہو کہ دونوں جانب سے فاصلہ برابر ہو یعنی جنوب کی طرف ہٹ کر
روا المختار میں ہے لو كان المسجد الصیفي بجانب الشئى وامنلا المسجد ليقوم الامام في جانب الخائفى استوى القوم من
جانبىہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۳) از مراد آباد محلہ اصالتپورہ سوداگر ظروف مرسلہ جناب سید کار و علی صاحب ۲۱ ذیقعدہ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مقتبان شرع متین اس صورت میں کہ پہلے گاؤں میں تین توہیدیں تھیں پٹھان ترک
سب ڈھائی تین سو مسلمان ہوں گے جن میں کل چالیس پچاس آدمی روزہ نماز کے پابند ہوں گے۔
یہاں ایک مسجد پوری مدت سے بنی ہوئی ہے اور اس مسجد کے امام کچھ آرامی ریاست کی طرف سے وقف ہے جو شخص اس مسجد
میں امامت کرتا ہے وہ اس آرامی کی آمدنی کچھ تو مسجد میں صرف کرتا ہے کچھ خود اپنے صرف میں کرتا ہے۔ یہاں کے کل مسلمان نمازیں اور جمعہ
اس ہی مسجد میں پڑھتے تھے، ترک مسلمانوں نے بوجہ ضد اور سید پٹھان سے جگہ کر کے اپنی ایک مسجد جدا بنالی ہے اور سب ترک مسلمان جدید
مسجد میں نمازیں اور جمعہ پڑھنے لگے۔ ایک سید صاحب مسجد قدیمی میں امامت کرتے ہیں اردو اور قرآن پاک ناظرہ پڑھے ہوئے چند مسائل
ضروریہ سے واقف ان کی بیوی پردہ میں رہتی ہیں اور جدید مسجد میں ایک ترک صاحب امامت کرتے ہیں، معمولی اردو اور قرآن شریف ناظرہ
پڑھے ہوئے کچھ مسائل سے واقف مگر ان کی بیوی اور عورتیں بے پردہ پھرتی ہیں ہر نامحرم کے سامنے آتی جاتی ہیں کوئی پردہ کی قید
نہیں ہے اور خود بھی نماز کے پابند نہیں ہیں۔ پس ایسی صورت میں چند باتیں ذیل کی دریافت طلب ہیں :-

۱۔ جو مسجد مسلمانوں نے مسلمانوں کی ضد سے بنائی ہو اس میں نماز جائز ہے یا نہیں۔

۲۔ جس شخص کی بیوی بے پردہ پھرے اور نماز کا پابند بھی نہ ہو وہ لائق امامت ہے یا نہیں، اگر نہیں ہے تو ایسے شخص کے پیچھے
جو نمازیں پڑھی ہیں وہ نمازیں ہوئیں یا نہیں۔

۳۔ صورت مذکورہ بالا میں سید صاحب لائق امامت ہیں یا ترک صاحب جو جدید مسجد میں امامت کرتے ہیں اور ہم لوگ کس کے
پیچھے نماز پڑھیں۔

۴۔ نمازیں اور جمعہ ایک قدیمی مسجد میں پڑھیں یا دونوں مسجدوں میں اس گاؤں میں مردہ کے لئے کفن نہیں ملتا ہے۔

اجواب (۱)۔ اگر واقعی اس مسجد کے بنانے سے محض یہی مقصود ہے کہ پہلی مسجد دیران ہو جائے اور بائیں کو ضرر پہنچ جائے تو
یہ مسجد ضرر ہے اور مسجد ضرار مسجد نہیں مگر مسلمان کی طرف ایسا خیال بہت مستبعد ہے مسلمان کی نسبت یہی خیال کیا جائے گا کہ اس نے

ج۲۱ اللہ تعالیٰ کے لئے مسجد بنائی تاکہ اس کی نیت کا مال معلوم نہ ہو مسجد ضرار کا حکم نہ دیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
ج۲۲ بی بی اگر بے پردہ پھرتی ہو اور شوہر یا وجود قدرت اُسے منع نہ کرتا ہو تو یہ بھی فاسق ہے اور اس کے پیچھے نماز کر وہ تعمیری اور اگر
شوہر یا وجود قدرت اُسے روکتا ہو مگر وہ نہیں مانتی تو شوہر گنہگار نہیں، اور اگر وہ شخص پابند نماز نہ ہو تو بلاشبہ فاسق ہے
اور اُسے امام بنانا ناجائز اور اس کے پیچھے نماز کر وہ تعمیری واجب الامارہ۔ ردالمحتار میں ہے فی تقدیمہ تعطیہ وقد وجب
علیہم امانتہ شرعاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج۲۳ امام مسجد دوم کی نسبت جواب نمبر ۲ میں گذرا اور امام مسجد اول میں اگر شرائط امامت پائے جاتے ہوں مسائل طہارت نماز
سے واقف ہوں اور فسق و فجور سے بچتے ہوں تو ان کی امامت میں کیا کلام ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
ج۲۴ گاؤں میں جمعہ فرض نہیں اور نماز میں مسجد اہل میں پڑھیں کیونکہ سوال سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ مسجد جدید کا امام لائق امامت
نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۴) از چچی باغ بنارس مرسلہ جناب بشیر اللہ و سید اللہ صاحبان ۳ رجمادی الاخریٰ ۱۲۸۵
عرض یہ ہے کہ جناب نے بہار شریعت میں فرمایا ہے کہ مسجد میں سوال کرنا حرام ہے اور مسائل کو دینا بھی منع۔ تیز بہار شریعت
صفوحہ جلد ۵ میں ہے کہ بعض علماء فرماتے ہیں کہ مسجد کے سائل کو الکیچہ دیا تو شریعہ اور خیرات کرے کہ اس ایک پیسے کا کفارہ
ہو، لیکن صاحب موضع القرآن اس آیت کریمہ **ذَلُمْنَا دِلَیْکُمُ اللّٰهُ ذَرُّوْا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا الَّذِیْنَ یُعِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ یُوْنُوْنَ کَالتَّحٰی
وَعُمُوْا اِلَیْکُمْ**۔ پارہ ۱ لا تجب اللہ مع الکی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ یہ آیت حضرت علی مرتضیٰ کے شان میں ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم ایک بار حجۃ مبارک سے مسجد میں آئے تو بعضوں کو دیکھا کہ رکوع میں ہیں اور بعضوں کو دیکھا کہ وہ کھڑے ہیں۔ ادباً آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک سائل کو دیکھا اور فرمایا کسی نے تم کو کچھ دیا۔ سائل نے سونے یا روپے کی انگوٹھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھائی۔ اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کیا کہ اس رکوع کرنے والے نے رکوع میں دی ہے۔

مسئلہ ۱۲۸۵ سوال اول کے جواب سے ظاہر ہے کہ اگر ان لوگوں کی نیت دوسری مسجد بنانے سے پہلے مسجد کو دیران کرنا نہیں تو یہ مسجد مسجد ضرار نہیں۔ اور اگر ان لوگوں نے
یہ مسجد نماز پڑھنے کے لئے خاص اللہ عزوجل ہی کے لئے بنائی اگرچہ اس پر باعث باہمی رہیں ہوئی کہ آپسی بخشش کی وجہ سے اکٹھا ہوا مناسب نہیں جانا۔ اور نماز بے
مسجد اور اگر کسی نے چاہی۔ تو یہ دوسری مسجد نماز ادا کرنے ہی کے لئے بنی اس کے مسجد بنانے اور اس میں غالباً نہایت ثواب ہونے میں کوئی شبہ نہیں لائق تقدیر
صدور من اہلہ فی محلہ علی وجہہ۔ ارشاد میں ہے لا اهل المحلة جعل المسجد الواحد مسجدین والا ولی ان یکون لکل طائفة مؤذن۔
اس صحت میں کہ اس کا امام امامت کے لائق نہیں تو بھی اس مسجد کو آباد رکھنا فرض۔ لہذا ان پر فرض ہے کہ کسی صالحہ تہذیب لائق امامت شخص کو امام
بنائیں اور اس میں باجماعت نماز پڑھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اب عرض یہ ہے کہ تفسیر صاف واضح ہوتا ہے کہ حنت علی متغنی کرم اللہ وجہہ کا مسجد میں انگوٹھی دینا اور وہ بھی رکوع میں باعث مدح خالق ہے اگر سائل کو مسجد میں دینا منع ہے تو آیت قرآن اس فعل کو موقع مدح میں کیوں ذکر کر رہی ہے۔ اور جب مسجد میں سائل کو دینا حکم آیت مذکورہ باعث مدح خالق ہے تو علماء اس فعل کو ممنوع کیوں فرماتے ہیں۔ مبینہ تو حبروا

اجواب۔ مسجد میں سوال کرنے کے متعلق علمائے حنفیہ کے دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ مطلقاً ناجائز۔ دوسرا یہ کہ چار شرطوں کے ساتھ جائز ہے اور یہ شرطیں مذہبوں تو ناجائز۔ شرط اول یہ کہ مصلیٰ کے آگے سے نہ گزے، دوم یہ کہ لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگے۔ سوم یہ کہ الحاف کے ساتھ سوال نہ ہو۔ چہآرم یہ کہ ضرورت کے لئے سوال کرتا ہو۔ قول دوم کو بزازیہ و تہر و غیر ہما میں اختیار فرمایا۔ اور صاحب درمختار نے بھی کتاب الحکم میں اسی قول کو ذکر کیا۔

رد المحتار میں ہے قال فی الزہر والمختار ان السائل ان کان لا یمیز بین المصلی ولا یمتطی الرقاب ولا مسائل الناس الحافاً بل لا یمیز لایبدمنه فلا یاس بالسوال والاعطاء ام ومثله فی البزازیة وفيها ولا یجوز الاعطاء اذا لم یکنوا علی تلك الصفة المذكورة قال الامام ابو نصر العیاضی ارجوان یغفر الله تعالى لمن یمتدحهم من المسجد وعن الامام خلف ابن الیوب لو کنت قاضیا لما قبل شهادة من یتصدق علیهم ام وسیاتی فی باب المصروف انه لا یجوز ان یسئل شیئا من له قوت یومہ بالفعل او بالقوة کالصمیح المکتسب دیانتم عطیہ ان غلب بحالہ لامانته علی الحرام۔

خلاصہ یہ ہے کہ سائل میں اگر وہ شرائط نہ پائے جائیں تو سوال بھی جائز نہیں اور دینا بھی ناجائز۔ امام ابو نصر عیاضی فرماتے ہیں کہ ان کو مسجد سے نکال دے میں امید کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرمائے گا اور امام خلف ابن الیوب فرماتے ہیں کہ اگر میں قاضی ہوتا تو ان لوگوں کی شہادت قبول نہیں کرتا جو ایسے سائل کو دیتے ہیں اور باب المصروف میں ذکر کیا جائے گا کہ جس کے پاس اس دن کے کھانے کے لائق ہو یا وہ اس کے کمانے پر قادر ہو مثلاً تندرست جو کما سکتا ہو اسے سوال حلال نہیں اور دینے والا اگر اس کے حال پر مطلع ہو کر دیگا تو وہ بھی گنہگار ہوگا، کہ حرام پر امانت کرتا ہے۔ اور قول اول کو صاحب درمختار نے کتاب الصلوٰۃ میں ذکر فرما کر قول دوم لفظ قیل سے تعبیر کیا، عبارت یہ ہے و یحرم فیہ السؤال و یکر الا اعطاء مطلقاً وقیل اور اسی قول اول کو غنیہ میں احوط فرمایا اس کی عبارت ہے و علم ما تقدم حرمة السؤال فی المسجد لانه کثر ان الضالۃ والبیع ونحو ذکر اہمۃ الاعطاء لانه یجمل علی السؤال وقیل لا اذا لم یفقد الناس ولم یمیز بین یدی مصلی والا اول احوط۔

نیز علامہ قاری علیہ رحمۃ الباری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں :-

ویدخل فی هذا کل امر له یبطل له المسجد من البیع والشراء ونحو ذلك وكان بعض السلف لا يرى ان یتصلق علی السائل العارض فی المسجد۔ اس کے بعد اسی صفحہ میں یہ قول ذکر کیا کہ سائل کو دینے میں حرج نہیں کیونکہ حدیث میں ہے کہ حضور نے فرمایا: **هل احد منكم اطعم اليوم مسکینا فقال ابو بکر دخلت المسجد فاذا اباسال فوجدت کسیرا وخبز فی ید عبد الرحمن فاخذته فاندفعتهما الیه** یعنی کسی نے آج مسکین کو کھانا کھلایا ہے، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں مسجد میں داخل ہوا تاکہ مجھے ایک سائل ملا اور میں نے عبد الرحمن کے ہاتھ میں روٹی کا ٹکڑا دیکھا اس سے لیکر سائل کو دے دیا۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ سائل کو مسجد میں دینا جائز ہے۔ اس استدلال کے جواب میں ملا علی قاری فرماتے ہیں: **تلف کلا دلالة فی الحدیث علی انه کان سائلا وانما الکلام فیہ وقد قال بعض السلف لا یجوز اعطائه فیہ لسانی بعض الآثار سیادی** **یوم القیمة لیقسم بقیض اللہ فیقوم سوال المسجد۔** یعنی اس حدیث سے یہ ثابت نہیں کہ وہ سائل تھا اور کلام سائل میں ہے اور بعض سلف فرماتے ہیں کہ مسجد میں سائل کو دینا حلال نہیں اس لئے کہ بعض احادیث میں آیا ہے کہ روز قیامت منادی کی جاگی۔ جو شخص اللہ کے نزدیک مبغوض ہے کھڑا ہو جائے تو مسجد کا سائل کھڑا ہو جائے گا۔

اقول۔ اس استدلال کا یہ بھی جواب دیا جاسکتا ہے کہ **دَخَلْتُ** سے مراد ارادہ دخول ہے یعنی میں مسجد میں داخل ہونا چاہتا تھا کہ مجھے ایک سائل ملا اور ارادہ فعل کو فعل سے تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ **اِذَا قُمْتُ إِلَى الصَّلَاةِ** سے ارادہ قیام مراد ہے۔ پس اس تعبیر پر یہ واقعہ مسجد کا نہ ہوا اور استدلال صحیح نہ ہوا۔ اگر یہ شبہ کیا جائے کہ حدیث مذکورہ بالا میں تصریح ہے **فاذا اباسال**، پھر ملا علی قاری کا یہ کہنا **لادلالة فی الحدیث علی انه کان سائلا** صحیح نہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث سے صرف اتنا معلوم ہوا کہ وہ سائل تھا۔ راہ یہ کہ اس نے مسجد میں سوال بھی کیا ہو یا یہ ثابت نہیں اور کلام اسی میں ہے کہ جو سائل مسجد میں سوال کرتے اُسے دینا حلال نہیں نہ یہ کہ بلا سوال بھی اُسے دینا حلال نہیں اور دونوں میں فرق ظاہر ہے۔

پھر ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے یہ قول ذکر کیا کہ بعض صورتوں میں جائز ہے اور بعض میں ناجائز و فصل بعضهم بین من یؤذی بالمرور ونحوه فیکرم اعطائه لانه اعانة له علی ممنوع و بین من لا یؤذی فلیسن اعطائه لان السؤال کانوا یستلون علی عملہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی المسجد حتی یروئی ان علیا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ تصدق بعمانہ وھو فی الركوع فذخا اللہ بقوله یوتون الزکوة وھم راکعون۔ یعنی جو سائل لوگوں کو اذیت دیتے ہیں مثلاً نازی کے آگے سے گذر کر گئے یا اس کے مثل کچھ اور حرکت کرتے ہیں، اُسے دینا مکروہ ہے، کہ ممنوع پر امانت ہے۔ اور جو ایسا نہیں کرتا اُسے دینا بہتر ہے

کہ حضور کے زمانے میں لوگ مسجد میں سوال کرتے تھے جب تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رکوع میں اپنی انگوٹھی دے دی تھی جس پر اللہ نے ان کی مدد فرمائی۔

اس قول کا جواب ملا علی قاری اس طرح تحریر فرماتے ہیں اور یہی استفتار کا جواب بھی ہے :- **وہیہ انہ لیس فی الحدیث دلائل ان اعطاء علی کان فی المسجد یعنی حدیث و آیت کسی سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد میں دیا تھا۔** اقول اور اگر فرض بھی کیا جائے کہ مسجد میں دیا تھا تو یہ ثابت نہیں کہ اس نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مسجد میں سوال کیا تھا اگر حدیث سے ثابت ہوتا ہے تو صرف اتنا کہ اس نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا تھا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا تھا اور یہ امر کہ اس نے مسجد میں سوال کیا تھا اس کے متعلق کوئی حدیث نظر سے نہ گذری، اور ملا علی قاری کا یہ فرمایا کہ حدیث سے مسجد میں سوال ثابت نہیں، صاف بتاتا ہے کہ ان کے پیش نظر بھی کوئی ایسی حدیث نہیں ہے جس سے مسجد میں سوال کی اجازت ثابت ہو۔ تفسیر بیضاوی شریف میں شان نزول کو اس طرح نقل کیا **وانما نزلت فی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حین سألہ سائل مہر مراکم فی صلواتہ فطرح لہ خاتمہ۔**

اس سے بس اتنا معلوم ہوا کہ سائل کے سوال پر دیا نہ یہ کہ مسجد میں سوال کیا تھا اور اسے دیا بلکہ خود قاضی بیضاوی کا اس شان نزول کے متعلق کہنا۔ **ذان وضع،** بتاتا ہے کہ اس روایت کی صحت میں بھی انہیں کلام ہے اس لئے آیت میں رکوع کے معنی خشوع و خضوع کے لیتے ہیں، یعنی خشوع و خضوع کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں۔ اور یہ معنی کہ رکوع میں زکوٰۃ دیتے ہیں، اس کو بصیغہ تمریض قیل سے تعبیر کرتے ہیں۔

یہاں کہ استفتار میں جو موضع القرآن کی عبارت نقل کی گئی ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ سائل تھا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُسے دیا تھا، پس اگر یہ مضمون حدیث صحیح سے ثابت ہو تو کہا جائیگا کہ سائل کو دیا اس کے معنی ہرگز نہیں کہ اس نے مسجد میں سوال بھی کیا ہو جیسا کہ فاذا انا بسائل سے ثابت نہیں کہ اس نے مسجد میں سوال کیا تھا ویسا ہی یہاں بھی یہ ثابت نہیں کہ اس نے مسجد میں سوال کیا۔ اور اس عبارت سے یہ بھی ثابت نہیں کہ مسجد میں دیا۔

لہذا اس عبارت موضع القرآن سے مسجد میں سوال کی اجازت ثابت نہیں کہ مسجد میں دیا، اس لئے بہار شریعت حصہ سوم میں یہ لفظ ہے کہ اس سائل کو دینا بھی منع ہے۔ مستغنی سے لفظ (اس) لکھنے سے رہ گیا جس کا یہ مطلب ہو گیا کہ چاہے مسجد میں سوال کہے یا نہ کرے سائل کو مسجد میں دینا منع ہے حالانکہ مطلب یہ تھا کہ مسجد میں سوال کرے تو دینا منع ہے۔ اور اسی کے لئے لفظ اس بڑھایا گیا تھا

اس عبارت موضع القرآن کے قریب قریب ایک حدیث علامہ خفاجی نے نقل فرمائی ہے۔ وہ یہ ہے۔

نہ منا کت کریں گے اور نہ ہم نے بات چیت کریں گے اور یہ امر ہم پر شاق ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا ولی اللہ و رسول ہیں پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد کی طرف نکلے اور کسی کو قیام میں اور کسی کو رکوع میں پایا اور ایک سائل کو ملاحظہ فرمایا، اس سے فرمایا کسی نے تجھے کچھ دیا اس نے عرض کی ہاں چاندی کی ایک انگوٹھی ملی ہے، فرمایا کس نے دی اس نے کہا اس قیام کرنے والے نے اور ہاتھ سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اشارہ کیا حضور نے فرمایا کس حالت میں دی اس نے کہا حالت رکوع میں، اس پر حضور نے تکبیر کہی پھر اس آیت کی تلاوت فرمائی۔

پس اس روایت سے معلوم ہوا کہ جب حضور نے سائل سے دریافت کیا تھا، اس وقت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قیام میں تھے رکوع میں نہ تھے اگرچہ دینار رکوع میں تھا، مگر موضع القرآن کے اس لفظ سے کہ اس رکوع کرنے والے نے دی یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ اسی وقت دی ہے جبکہ اسی رکوع میں تھے اور یہ رکوع مسجد میں تھا لہذا مسجد میں دینا ثابت ہوا اگرچہ فقط یہ لفظ اس ثبوت کے لئے کافی نہیں مگر توہم پیدا ہوتا ہے اور جبکہ علامہ خفاجی نے جو روایت حاکم وغیرہ سے نقل کی اس میں اس وقت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قائم ہونا مذکور ہے تو یہ توہم بہت بعید ہو گیا۔

علامہ علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس بحث کے آخر میں دونوں مقولوں میں یہ فیصلہ کیا ہے کہ اختلافات اختلافات خلافت عصر و زمان لا اختلاف السائلین : یعنی علماء میں یہ اختلاف زمانہ کے اختلاف پر مبنی ہے کہ قرون اولیٰ میں سائلین آداب مسجد کی مراعات کرتے تھے اور ضرورت پر سوال کرتے تھے اور اس طرح سوال نہ کرتے تھے کہ ممنوع ہو۔ اور اس زمانہ کے سائلین ایسے نہیں اگر ان کو اجازت دیدی جائے تو کسی امر کی پرواہ نہ کریں گے، اور جائز و ناجائز کا خیال نہ رکھیں گے اس لئے ان کے لئے حکم یہ ہے کہ سوال سے روک دیئے جائیں و کہ من شیئ مختلف باختلاف الزمان۔

پس چونکہ صاحب غنیہ نے مطلق مانع کو احوط فرمایا اور علامہ علی قاری نے اس اختلاف کو اختلاف زمانہ پر محمول کیا لہذا فقیر نے اسی قول کو اختیار کیا اور اسی کو بہار شریعت میں ذکر کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علامہ اہم و اعلم۔

مسئلہ (۳۱۵) از رانی کہیت جامع مسجد مرسلہ قاری خلیل الدین احمد صاحب ۵۰ ارجمادی الاخریٰ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مندرجہ ذیل امور میں :-

وہ مساجد میں تعمیر و انقض یا دہابی یا قادیانی یا علاوہ ان کے کسی طائفہ ضالہ نے کی ہو اس پر احکام مساجد جاری ہو سکتے

و قسۃ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ و فیہ اشتغال فی فرجہا الحاکم دابن مع و ہدیہ غیر ہوا من ابن عبد العزیز فی

باب احکام المسجد
و قسۃ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ و فیہ اشتغال فی فرجہا الحاکم دابن مع و ہدیہ غیر ہوا من ابن عبد العزیز فی
و قسۃ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ و فیہ اشتغال فی فرجہا الحاکم دابن مع و ہدیہ غیر ہوا من ابن عبد العزیز فی
و قسۃ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ و فیہ اشتغال فی فرجہا الحاکم دابن مع و ہدیہ غیر ہوا من ابن عبد العزیز فی

ہیں یا نہیں۔

مسئلہ (۲) مقامی لوگ مدارس مساجد کے اندر اور تعلیم قرآن مجید فرقان حمید اور تعلیم دینیہ کو احترام مساجد کے خلاف تصور کرتے ہوئے مانع تعلیم الہی ہیں اور مساجد کے اندر تعلیم کو جدید امر اور بدعت اور بے حرمتی مساجد شمار کرتے ہیں۔

دریافت طلب یہ امر ہے کہ آیا یہ تعلیم جدید ہے۔ اور قرون اولیٰ میں مساجد کے اندر تعلیم دینیہ والہیہ نہیں ہوئی یا بی زمانہ ہو رہی ہے دلائل و براہین سے مطلع فرمائیں۔

اجواب۔ وہ گمراہ فرقہ جن کی گمراہی حد کفر تک پہنچ چکی ہے جیسے قادیانی و بابی و افغنی زمانہ ان کی بنائی ہوئی مسجد شریعاً مسجد نہیں۔ قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللّٰهِ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج۱ مسجد کے اندر علم دین کی تعلیم جائز اور اس کے جواز پر قرآن و حدیث شریفہ قال اللہ تعالیٰ وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللّٰهِ اَنْ يُذْكَرَ فِيْهَا اسْمُہٗ وَرِسْمِیْ بِنِیْ خَرَابَہَا۔ حدیث میں ہے خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و نحن فی الصفۃ فقال یوم یحب ان یغدو کل یوم الی بطعان او العقیق فیاقی بنا قسین کو ماورین فی غیر اثم ولا قطع رحمہ فقلنا یا رسول اللہ کلنا نحب ذالک قال افلا یغدو واحدکم الی المسجد فیعلم او یقرأ آیتین من کتاب اللہ خیر لہ من ثلثین واربیع خیر لہ من اربع ومن اعدادہن من الابل رواہ مسلم من عقبۃ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی نفۃ تعلیم سے مسجد کی کوئی بے حرمتی نہیں ہے تعلیم کو احترام کے خلاف کہنا غلط ہے۔ البتہ اگر پڑھنے والے یا پڑھانے والے مسجد کی بے حرمتی کرتے ہوں تو ان کو اس سے منع کیا جائے اور رد کا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۶) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں زید حالت احکامات میں کسی عذر کی وجہ سے مسجد کے اندر چارپائی بچھا کر لیٹا ہے یہ فعل از روئے شرع کیا ہے۔

اجواب۔ مسجد میں چارپائی پر لیٹنا اور سونا سونے نے ادب کے خلاف قرار دیا ہے اور ایسے امور میں شرع مقرر نے عرف کا لحاظ کیا ہے اور اسکے نظام کتب فقہ میں کثیر ہیں لہذا بلا عذر ایسا نہ کرے اور عذر ہو تو الضرورات قبیح المخلوقات کی ہی بنا پر اجازت ہے مگر نہ یکو چاہے کہ جن اوقات میں لوگ مسجد کے اندر آتے ملتے ہوں ان اوقات میں چارپائی کو بطور عذر نہ لے کر تنقیر عوام اور منازعت نہ واقع ہو کہ اس میں لوگوں کو مبتلا کرنا بہت سخت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد پر نہ کھڑے نہ زمین کا دھن ہونا شرعاً ہے۔ اور کافر وہ بھی مسجد کا مسجد کے بے وقعت و دست نہیں بلکہ مرتد کا کسی کافر کے لئے وقعت و دست نہیں اس لئے ان فرقوں کی بنائی مسجد مسجد نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم احمدی

مکہ مکرمہ : مرسلہ جناب حاجی محمد عظیم اللہ صاحب از چوڑی پٹی دیناج پور بم صفر القدر ۱۲۹۹ھ
 کی فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جامع مسجد میں دو آئینے ایک سامنے
 اور ایک دائیں جانب متصل فہرنگے ہیں جن کی لمبائی اور چوڑائی ایک ایک فٹ ہے۔ ان کے نیچے سے فانوس کی ایک شاخ
 بھی نکلی ہے جو جلنے کے کام نہیں آتی لہذا زیبائش کے لئے ہے نیز آئینے میں مصلیوں کا چہرہ بصورت قیام بخوبی نظر آتا ہے۔
 پس صورت مسئلہ میں کیا حکم ہے آیا مسجد میں ایسا کرنا درست ہے یا نہیں اگر یہ ناجائز ثابت ہو تو ان کو پہچے کر دینے یا اس
 پر کپڑا ڈالنے میں کوئی حرج تو نہیں؟ بینا تو جبروا۔

الجواب۔ آئینہ میں جو صورت نظر آتی ہے تصویر کے حکم میں نہیں ورنہ جس طرح تصویر کا رکھنا حرام ہے اس کا رکھنا بھی
 حرام ہوتا اور تصویر کے تمام احکام اس کے لئے بھی ثابت ہوتے مگر ایسا نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ آئینہ کی صورت تصویر نہیں۔ لہذا اگر
 مصلی کے آگے آئینہ ہو تو نماز مکروہ تحریمی نہیں ہوگی۔ اگرچہ نمازی کو اپنی صورت نظر آئے کہ آئینہ میں حقیقتہً صورت متعکس نہیں
 ہوتی بلکہ آئینہ کی صفات کی وجہ سے خطوط شعاعی منعکس ہوتے ہیں اور واپس آکر خود اس دیکھنے پر پڑتے ہیں اور یہ اپنے کو دیکھنے
 لگتا ہے اور سمجھتا ہے کہ آئینہ میں میری صورت ہے جسے میں دیکھتا ہوں حالانکہ صورت کو نہیں بلکہ اپنے کو دیکھتا ہے اس پر
 دلیل یہ ہے کہ آئینہ میں داہنے کو بائیں اور بائیں کو داہنا دیکھتا ہے۔ لہذا ایسی جگہ نماز پڑھنا منوع نہیں جہاں انعکاس
 شعاع کے باعث کوئی چیز نظر آئے۔ یہ حکم نفس آئینہ کا ہے کہ مصلی کے آگے ہونے میں نماز مکروہ تحریمی نہیں رہا۔ مسجد کی دیوار
 قبلہ میں آئینہ نصب کرنا جس میں مصلی کو اپنی صورت نظر آتی ہے۔ مکروہ ہے کہ اس سے نمازی کا دل بٹلتا ہے اور شعاع میں کمی آتی ہو
 اور ایسی چیز دیوار قبلہ میں نہیں ہونی چاہئے درختار میں ہے ولا باس بنقشہ خلا محرابہ فائز مکہ لانہ ملیح المصلی و
 یکرہ الکلف بدقائق النقوش ولجو ما خصوصاً فی جدار القبلة قالہ الملبی و فی نظر المجتبی وقیل یکرہ فی المحراب
 دون السقف والمؤخر۔ انتہی وظاہر ان الملبی بالمحراب جدار القبلة لہذا اواماً سے آئینہ جدا کر دیا جائے
 یا اس پر کپڑا ڈال دیا جائے کہ نماز میں مشغول جاتے رہنے کا سبب نہ رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ نمازی کے آگے تصویر ہونے سے نماز میں کراہت کا سبب یہ ہے کہ بت پرستی کے مشابہ ہے۔ اور پرستش تصویر کی ہوتی ہے
 آئینے میں جو صورت نظر آئے اس کی کوئی پرستش نہیں کرتا۔ اس لئے اس کے مکروہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

مسئلہ ۱۸۔ مرسلہ جناب قاضی عبد الحمید وقاضی عنایت احمد صاحبان جامع مسجد فیضانہ ازبوردہ پور مارواڑ۔
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ ترکی ٹوپی سے امامت جائز ہے یا نہیں
 جو شخص تارک جماعت ہے اس کی نماز ہوگی یا نہیں یعنی ادر تو جماعت ہو رہی ہے ادر وہ اپنی الگ نماز پڑھے بعد
 میں زور زور سے وظیفہ پڑھتا ہے جماعت ہو رہی ہے منع کرنے سے نہیں مانتا۔ ایسے شخص کے واسطے کیا حکم ہے مسجد
 میں بیٹھ کر دنیا کی باتیں کرنا مسلمانوں کی غیبت کرنا علماء دین کی شان میں گالیاں دینا قرآن پاک کی نقل کرنا ان
 سب کے بارے میں کیا حکم صادر ہے۔؟

ایک جواب۔ ترکی ٹوپی اس جمل عام طور پر مسلمانوں میں رائج ہے صلح و فساد سب ہی پہنتے ہیں لہذا اس کا
 پہننا بھی جائز ہے اور پہن کر نماز پڑھنے میں بھی کوئی ممانعت نہیں بغیر جماعت میں نماز ہو جاتی ہے مگر بلا وجہ شرعی ترک جماعت
 کا گناہ اس پر ہے ادر یہ ادر زیادہ برا ہے کہ جماعت ہو رہی ہے ادر وہ شخص اپنی الگ پڑھتا ہے پھر مزید یہ کہ وقت
 جماعت زور زور سے وظیفہ پڑھ کر مصلیوں کو پریشان کرتا ہے ایسے شخص کو مسجد سے نکال دینا چاہئے مسجد کے اندر
 دنیا کی باتیں کرنا ناجائز ہے ایک روایت میں ہے کہ نیکوں کو اس طرح کھاتی ہے جس طرح آگ لکڑی کو غیبت
 یا گالی دینا خصوصاً علماء دین کو حرام اور سخت حرام ہے ادر مسجد میں ایسی باتیں ادر زیادہ حرام۔ قرآن پاک کی
 نقل کرنے سے کیا مراد ہے۔ اگر قرآن مجید کے ساتھ استہزا کرتا ہے تو یہ یقیناً کفر ہے ادر اگر کسی کے پڑھنے کی نقل کرتا
 ہے ادر مقصود اس شخص سے استہزا کرتا ہے تو یہ بھی ناجائز ہے بالجملہ مسجد ان کاموں کے لئے نہیں ہے اولاً ایسے شخص کو منع
 کیا جائے نہ ملنے تو مسجد سے روکا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۔ ازالہ آباد محلہ متشم مجنح مرسلہ باشندگان متشم مجنح ۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ ہمارے محلہ میں مولوی عیسیٰ صاحب
 جو اپنے کو مولوی اشرف علی صاحب تھانوی کے پیر و اور خلیفہ بتاتے ہیں عرصہ سات سال سے ایک مکان بنا کر
 مقیم ہیں۔ یہ مولوی صاحب مذکور فاتحہ میلاد شریف، گیارہویں شریف وغیرہ کو بدعت و ناجائز و گمراہی بتلاتے
 ہیں۔ عرس اولیاء شریف کو بدعت و حرام قرار دیتے ہیں۔ انبیاء و اولیاء سے مدد مانگنے کو شرک بتلاتے ہیں۔ اذان میں
 نام رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ پڑھنے کو بدعت کہتے ہیں۔ یا رسول اللہ ادر یا محمد کہنے کو شرک کہتے

میں عبادت و ریاضت کے ذریعہ رسول اقدس کے برابر ہو سکے کو ممکن سمجھتے ہیں۔ جماعت ثانی کو بھی ایک مسجد میں ناجائز کہتے ہیں۔ اور اگر کوئی شخص مسجد ہدایت خواں محرم میں جس میں وہ امامت کرتے ہیں اور دوسری جماعت کرنا چاہتا ہے تو نہایت سختی سے مخالفت کرتے ہیں اور جماعت ثانی نہیں ہونے دیتے۔ اور اسی قسم کی بہت سی باتیں جو عقائد اہلسنت کے خلاف ہیں تبلیغ فرمایا کرتے ہیں۔ اور مولوی صاحب مذکور سات سال سے برابر اپنے عقائد کی تبلیغ فرما رہے ہیں اور اکثر وہ ہم خیال علماء مثلاً مولوی عبد المجید صاحب کچھواری وغیرہ کو بلا کر جلسہ وعظ وغیرہ کیا کرتے ہیں۔ اور مولوی صاحب مذکور بنے سات سال کے اندر ہمارے محلہ کے سات آٹھ سنی لوگوں کو اپنا ہم عقیدہ اور ہم خیال بنالیا ہے اور اب انھیں کے ذریعہ نہایت کوشش کے ساتھ لوگوں کو اپنا ہم عقیدہ بنانا چاہتے ہیں۔ اور مولوی عیسیٰ صاحب کا اس مسجد محلہ میں اثر ہے اور خود پیش امام بھی ہے۔ حتیٰ کہ متولی مسجد بھی انھیں ہم عقیدہ ہے اور مولوی صاحب مذکور ہر نماز کے بعد اپنے خیالات فاسدہ کی تلقین کرتے ہیں۔ اور شیعوں کو دبا بجانے سے سینوں کے عقائد خراب ہو جانے کا اندیشہ اور جنگ و فساد کا خوف ہے۔ لہذا یہ مذکورہ بالا باتوں کا لحاظ کرتے ہوئے اور جھگڑے اور فساد کو روکنے اور اپنے کو ان کے اندر جذب ہونے سے باز رکھنے کی غرض سے ہم لوگوں نے عظیمہ جماعت قائم کر لی ہے۔ اور ایک زمین جو وسط محلہ میں واقع ہے اور امام بارگاہ کے نام سے موسوم ہے۔ اور مستطلم حال کے بزرگوں کی ہے۔ نماز پڑھنا شروع کر دیا ہے۔ اس جماعت میں ۵۰ فیصدی مسلمانان نماز پڑھتے ہیں۔ اور روزانہ ۶۰-۷۰ آدمیوں کی جماعت ہو جاتی ہے۔ وہ چاہتے ہیں کہ یہ جگہ باقاعدہ مسجد بنادی جائے اور سب نے (امام مولوی عیسیٰ صاحب کی جماعت کے) امام بارگاہ کو مسجد سے بدلنے کی اجازت دے دی ہے اور امام بارگاہ کے ختم نے اپنی دوسری زمین تعزیرہ داری کے لئے عظیمہ مخصوص کر دی ہے جیسا کہ اس کے بزرگوں نے کیا تھا۔ یعنی وہ خود بھی تعزیرہ داری کرتے تھے اور محلہ کے لوگ بھی اسیں شریک ہو جاتے تھے۔ لہذا حسب ذیل باتیں دریافت طلب ہیں؟

الف:- موجودہ امام بارگاہ کی زمین پر واقعات حاضرہ کے لحاظ سے نماز باجماعت پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

ب:- امام بارگاہ پر نماز پڑھنے والوں کو جن کی جماعت مولوی عیسیٰ صاحب کی جماعت سے ۶ گنہ زیادہ ہے، ہوتی ہے جماعت کا ثواب حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟

ج:- محلہ کے امام بارگاہ کو جس کی رمضانہ ۱۵ فیصدی حضرات نے دے دی ہے مسجد بنالینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

اجواب:- مولوی اشرف علی تھانوی نے اپنی کتاب حفظ الایمان میں صاف اور کھلے لفظوں میں رسول اشرف

صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کی ہے جس کی بنا پر اکابر علماء ہندوستان و علماء حرمین طہیین نے بالاتفاق اس کی تکفیر کی۔ اور یہ فرمادیا کہ جو اس کے قول پر مطلع ہو کر اسے کافر نہ مانے خود کافر ہے۔ اس کے معتقدین جو اس کے قول پر مطلع ہیں ان کا بھی وہی حکم ہے اور ایسوں کے پیچھے نماز باطل محض ہے بلکہ ان کے پاس بھی نہ جانا چاہئے۔ حدیث میں ہے ایاکم وایاہم لا یضلونکم لا یفتنونکم تم اپنے کو ان سے دور رکھو اور ان کو اپنے سے دور کر دو کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کریں وہ تمہیں فتنہ میں نہ ڈال دیں۔ اور جب کہ وہ شخص وہابیہ کے عقائد باطلہ کی ترویج و تبلیغ کرتا ہے۔ اور وہاں جانے میں فتنہ بھی ہے اور نہ بھی ہوتا تو اس کی گمراہی کی کیا کم فتنہ ہے ایسی صورت میں مسلمانوں کو وہاں ہرگز نہ جانا چاہیے۔ اور اہل حق کے مسلمانوں نے جو دوسری جگہ جماعت کا انتظام کر لیا ہے بہت اچھا کیا ان کو یہی کرنا چاہئے تھا بیشک ان کو انشاء اللہ تعالیٰ جماعت کا ثواب ملے گا۔ اور اس کا بھی ثواب ملے گا کہ وہابی کے پیچھے نماز پڑھنے سے باز آئے اور اپنی نمازوں کو خراب نہ کیا۔ اگرچہ ان کی جماعت چھ گنا تو کیا اس کے برابر بھی مصلیٰ نہ ہوں۔ امام باڑہ کی زمین جس کی ملک ہو اس کی اجازت سے مسجد بناسکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۲ از ہوزہ پنچن تلاب صدر بخشی لائن محمد اسلام میاں کی باڑی مرسلہ عبد الکریم صاحب انعم اکرم سنہ ۱۲۸۰
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد جانب دریا واقع تھی جو سیلاب میں غرق آب ہو کر شہید ہو گئی تھی کہ اس کا کوئی اثر بھی باقی نہ رہا اب پانی نشیب کی طرف لوٹ جانے کے بعد دریلے کنارے کھودنے پر انیش نکل پڑی ہیں تو کیا ان انٹوں کو دوسری مسجد میں لگایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب :- اگر وہ زمین جہاں مسجد تھی اس قابل ہے کہ وہاں دوبارہ مسجد بنائی جاسکتی ہے تو وہ انیش پھر اسی مسجد میں لگائی جائیں۔ اور اگر زمین مسجد بنانے کے کام کی نہ رہی تو یہ انیش دوسری مسجد میں لگادی جائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۱ (الف) احکام شریعت حصہ اول میں اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کبیر کی حد سارے چون ۵۴ پاگڑ درج کیا ہے لیکن اسی میں اکاڑی مسجد خوارزم کا مسجد کبیر ہونا بھی درج ہے جو سولہ ہزار ستون پر ہے۔ نیز عرفان شریعت مصنفہ اعلیٰ حضرت بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں سینتالیس اڑتالیس گز کی مسجد کو مسجد کبیر لکھا ہے علاوہ ازیں رسالہ رکن الدین میں کہیں گز کی مسجد کو شامی کے حوالہ سے مسجد کبیر بتلایا ہے۔ لہذا ان اقوال مختلفہ میں کون سا قول رائج ہے۔ اب مذکورہ بالا صورتوں میں گزوں کا حساب طول میں ہے یا عرض میں یا مکسر ہے۔

اجواب :- (الف) اس قسم کے سوالات آپ بھیجیں تو کتاب کے صفحات بھی لکھ دیا کریں تاکہ جواب تحریر کرنے میں کتابوں کی تلاش میں دقت صرف نہ ہو ورنہ جب تک اتنا وقت نہ ملے کتابوں کی ورق گردانی کی جگہ جواب لکھا جائے مسجد کبیر کے متعلق دو قول ہیں ایک یہ کہ چالیس ذراع ہے تو کبیر ہے اور اس سے کم ہو تو صغیر۔ دوسرا قول یہ ہے کہ جامع خوارزم کبیر ہے۔ اور اس سے چھوٹی مسجدیں سب صغیر احکام شریعت میں ساڑھے چودھن ۵۴ ۱/۲ کو جو کبیر لکھا ہے وہ خود اعلیٰ حضرت کی رائے نہیں ہے بلکہ علامہ شامی نے بھی اس کی مقدار چالیس لکھی ہے اس کے متعلق یہ بیان کیا کہ یہاں گز سے گز مساحت مراد لینا چاہئے اور اس کی مقدار بیان کر کے یہ تحریر فرمایا کہ اس زعم علامہ پر انہ جس کا صواب مطلب یہ ہے کہ علامہ شامی کے اس قول کو لیا جائے اور گز سے گز مساحت مراد لیا جائے تو ساڑھے چودھن کبیر ہے پھر آگے چل کر اسے رد کر دیا کہ یہ علامہ کو جو اہر الفنا دی کی عبارت سے شبہ گذرا ورنہ جو اہر الفنا دی میں مسجد صغیر و کبیر کی یہ مقدار نہیں لکھی ہے بلکہ دار صغیر و کبیر کی یہ مقدار ہے۔ احکام شریعت کی اس عبارت میں کوئی تائید نہیں بلکہ آخر میں صاف طور پر مذکور ہے کہ جامع خوارزم کی مثل مسجد کبیر ہے اور اس کو اختیار فرمایا اور اس کے بیان کو اپنے فتاویٰ پر ملحوظ کیا۔ البتہ عرفان شریعت میں ۴۸۴ ۴۸۵ گز لکھا ہے۔ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ تجدید ہے حقیقتاً تجدید نہیں۔ ممکن ہے کہ اصل سوال میں اتنی بڑی مسجد کے متعلق سائل نے دریافت کیا ہو اور علامہ شامی والا قول آسانی کے لئے اختیار فرما کر اسے بڑی مسجد فرما دیا کہ جب چالیس ذراع کبیر ہے تو سینتالیس اڑتالیس بدرجہ ادلی کبیر ہوگی۔ لہذا یہ کوئی تیسرا قول نہیں۔ مگر مجھے جہاں تک علم ہے اعلیٰ حضرت کا قول فتاویٰ دی ہے جو احکام شریعت میں ذکر فرمایا اور کئی بار میں نے خود دریافت کیا جو اب میں یہی فرمایا کہ مسجد خوارزم کبیر ہے اور اس سے چھوٹی صغیر ہے۔ شامی میں ہی عبارت ہے جو اعلیٰ حضرت نے نقل فرمائی آپس گز شامی میں ہے میں نے نہیں دیکھا۔ واللہ اعلم۔

عہ فتاویٰ رضویہ جلد ہفتم صفحہ ۱۰ پر ہے ان دونوں سکوں میں مسجد کبیر کے ایک ہی درابے یعنی عدد جو عظیم دو بیس مسجدیں جامع خوارزم کہ سولہ ہزار ستون پر مبنی ہیں۔ قدس شریف کے تین مسجدوں کا مجموعہ ہے باقی تمام مساجد جس طرح فارغ ہوتی ہیں سب ان دونوں سکوں میں تھیں۔ اگرچہ طویل درمیں سو سو گز ہوں۔ یہ اس پر مبنی مرتب ہے کہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا فتاویٰ ہے۔ مسجد کبیر سے مراد بہت بڑی مسجد مثل مسجد قدس اور مسجد خوارزم مراد ہے۔ اس کی تجدید چالیس یا ساٹھ گز سے نہیں۔ یہ اس کی تعریف فرمائی کہ تہستانی میں جو اہر کے والد سے جو ساٹھ یا چالیس گز سے تین گز کا ہے وہ مسجد کے لئے نہیں۔ اگرچہ گز کے معنی اگر کوئی گز ساٹھ یا چالیس گز کا ہے تو وہ کبیر ہے۔ اور محراب کے حکم میں ہے۔ اور اس سے کہہ تو مسجد صغیر کے حکم میں ہے۔ اسے شامی کے ماسخ سے نقل فرماتے ہیں واصلہ ان اللہ العجیرۃ بالصغیرۃ والکبیرۃ اربعون ذراعاً پوری تحقیق کے لئے فتاویٰ رضویہ کی یہ جگہ ملاحظہ کریں۔

اجواب :- آستان نے کمر لکھا ہے مگر کمر لینے میں مسجد کبیر کی مقدار بہت کم ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ :- از مقام بالٹو اکاٹھیا دارمہر سہ جناب حاجی فنی صاحب سورملہ ٹولہ ٹھکانہ حاجی داؤد ۲۵ ربیع الثانی ۱۲۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ یہاں ایک مسجد ہے جہاں ایک صاحب مدعی علم ہیں جو مسجد میں شترنجیاں، دریاں اور غلے بچھانا منع کرتے ہیں اور ناجائز کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ نسبت شترنجیوں اور دریوں کے پڑنے پر نماز پڑھنا بدرجہا افضل ہے۔ ایک غالی مسجد کا سڑکیا بچھانے نہیں دیا۔ مسجد کی تمام شترنجیاں وغیرہ رکھ دیے۔ کسی کی مجال نہیں ہے کہ جمعہ وغیرہ کو بچھا دے۔ امام کے لئے ایک قیمتی مصلیٰ تھا۔ اس کو بھی نکال دیا۔ کیا زینت و نظافت اور شان و شوکت کے واسطے خصوصاً روز جمعہ جو سیدالایام ہے شترنجیوں وغیرہ کا بچھانا افضل ہے یا پٹائیوں پر نماز پڑھنا افضل ہے۔

اجواب :- یہ کہنا کہ دری یا غالی پر نماز ناجائز ہے محض غلط ہے کہ نماز کے لئے چٹائی ہو نا ضرور نہیں اور کسی کتاب میں ایسا مذکور نہیں۔ بلکہ کپڑے کی قسم سے کسی چیز کو بچھا کر نماز کا جائز ہونا کتب فقہ میں مذکور ہے۔ اور ظاہر ہے کہ دری بھی اسی قبیل سے ہے صحیح بخاری شریف میں ہے باب الصلاة علی القراش و صلی انس بن مالک علی فل شہد وقال انس کنا نصلی مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی مسجد احدنا علی ثوبہ۔ البتہ بہتر یہ ہے کہ زمین پر نماز پڑھے اس کے بعد چٹائی کا مرتبہ ہے۔ اس کے بعد دری اور کپڑے پر پڑھنے کا۔ لہذا دری پر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ :- مرسلہ خادم العلما طلیل الرحمن ہستم سید منظر العلوم کی باغ بنارس۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ چند اشخاص پیشہ کناسی کرتے ہیں اور کفار کے گمروں کے بول و براز صاف کرتے ہیں اور کفار کی تقریبات میں شہنائی بجاتے ہیں یہی ان کا ذریعہ معاش ہے بیشتر ان لوگوں کو منع کیا گیا کہ یہ پیشہ شہنائی حرام ہے اس سے باز آجاؤ اور مساجد میں آکر صفوں میں کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہتے ہیں حالانکہ پیشہ کناسی پر بھی ملازمت طہی ہے۔ لہذا ایسے لوگوں کو مسجد میں آکر لوٹے سے پانی بھر کر وضو کرنا۔ اور صفوں میں مل کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ تم لوگ پیشہ کناسی سے اپنی زندگی بسر کرو۔ یا کوئی دوسرا پیشہ اختیار کرو۔ تو ہم لوگ تمہاری امانت کریں گے۔ اور تمہارے خورد و نوش کا انتظام بھی کر دیں گے تاکہ مسلمانوں میں کوئی نفرت نہ پیدا ہو۔ مگر جو لوگ ان کو درغلائے ہوئے ہیں کہ تم جو پیشہ بھی اختیار کرو۔ مسجد میں آنے اور نماز پڑھنے سے مانع نہیں۔ لہذا ایسے شخص کے لئے از روئے شرع کیا حکم ہے۔ بینوا بالکتاب تو جہد ابالاصواب

الجواب :- بول و براز صاف کرنے کا پیشہ ناجائز بھی ہے اور نہایت درجہ کی دنائکت ہے حدیث صحیح میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو قبروں پر گند فرمایا اس وقت ارشاد فرمایا یعد بان و ما یعد بان فی کبیر و ما اعد غیمشی بالنیمہ و اما الآخر فلا یستترہ من البول ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے اور کسی ایسی وجہ سے عذاب نہیں ہوا ہے جس سے پناہ دشوار ہو۔ ان میں ایک غفلت پر ہے اور دوسرا پیشاب سے بچتا نہ تھا۔ دوسری حدیث میں ارشاد ہوا استنزهوا من قبل پیشاب سے بچو گناہ ہے کہ پیشاب سے بے احتیاطی کرنا اور اس کی چھینٹوں سے اجتناب نہ کرنا جب سبب عذاب ہے تو ان کا بالقصد اپنے کو بول و براز سے آلودہ کرنا کہاں تک مشروع قبیح ہو گا خصوصاً کافروں کی ایسی خدمت انجام دینا نہایت سخت معیوب و مذموم ہے مسلمانوں کو روا نہیں کہ اپنے کو کفار کے سامنے ذلیل صورت میں پیش کریں خصوصاً ایسی حالت میں کہ کافروں کے ہر مسلمان کے لئے گھلا ہوا ہے جب کہ گندگی کے ساتھ نہ آئے تو اسے مسجد سے نہیں منع کیا جاسکتا۔ اگر وہ پاک و صاف ہو کر مسجد میں آئیں تو آسکتے ہیں۔ مگر جب کہ وہ بول و براز سے آلودہ ہونا اپنا پیشہ قرار دے چکے ہیں۔ تو اگرچہ بظاہر ان کے ہاتھ میں نجاست لگی ہو نا معلوم نہیں مگر یہ اطمینان بھی نہیں کہ ہاتھ پاک ہیں۔ لہذا مسلمانوں کو ان کے ٹوٹے پھوٹے سے ضرور کراہت پیدا ہوگی۔ اور ان کو چاہئے کہ اس سے بچیں اور مسلمانوں کو تشویش میں نہ ڈالیں۔ ان لوگوں پر لازم ہے کہ یہ ناجائز پیشہ ترک کریں۔ اور کوئی دوسرا جائز کام اختیار کریں خصوصاً ایسی حالت میں کہ دوسرے مسلمان ان کی خیر خواہی کی طرف متوجہ ہیں ان کی اعانت کے لئے تیار ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۲) جمعہ مسجد میں ایک رکعت پڑھنے کا جو ثواب ہے یہ صرف فرضوں کا ہے یا سنت اور نفل سب کا۔ یوں ہی غیر جمعہ مسجد میں۔ بیضا تو جروا۔

الجواب :- نوافل گھر میں پڑھنا سب سے بہتر ہے مگر جو نفل مسجد کے ساتھ مخصوص ہو جیسے تحیمۃ المسجد یا مسجد میں پڑھنا اس کے متعلق آیا ہو۔ جیسے نماز سفر و ایسی سفر سنتیں مسجد میں پڑھ سکتے ہیں مگر نسبت گھر کے زیادہ ثواب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۵) مسجد میں داخل ہوتے وقت اور نکلنے وقت السلام علیکم کہنا چاہئے یا نہیں خواہ کوئی جواب دے یا نہ دے کیونکہ جو مشغول نماز و اذکار ہوں گے وہ جواب نہ دیں گے اور جو خالی ہوں گے جواب دیں گے بیضا تو جروا۔

الجواب :- حافزین پر سلام کرنا ہو تو اس وقت کرے جب وہ جواب دے سکتے ہوں یعنی نماز و وظیفہ میں مشغول نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۶) از بنارس مورخہ ۱۹ جادی الاولیٰ ۱۳۵۲ھ

علمائے دین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں۔ چند فاندان فاندانی مسلمان حلال خوردن کے ہیں وہ بچوں کے
نختے کراتے ہیں۔ اسلامی طریقہ پر اپنا نکاح کرتے ہیں۔ مردوں پر نماز جنازہ پڑھتے ہیں۔ ان کو مسلمانوں کے گورستان میں دفن
کرتے ہیں۔ ذبیحہ کھاتے ہیں اور دارے بچتے ہیں۔ ان حلال خوردن کی دو طوریں ہمارا جس کے محل میں پاخانہ کھاتی اور ایک
عورت مسلمانوں کے یہاں یہ کام کرتی ہے۔ مردوں میں ایک بھی بھاڑ دینے یا پائٹخانہ کھانے کا پیشہ نہیں کرتا۔ مرد شہنائی
بجاتے اور بانس کے پنکھے وغیرہ بناتے ہیں ان کے مسلمانوں کے ساتھ کھانے پینے کا کوئی معاملہ درپیش نہیں ہے۔ وہ وضو
تک گھر سے کر کے جمعہ و جماعت اور عیدین کی ادائیگی کے لئے مسجدوں میں جانا چاہتے ہیں۔ علمائے بنارس مثلاً جناب
مولانا محمد ابراہیم صاحب خطیب جامع عالمگیری جناب مولانا محمد یوسف عباس صاحب صدر المدین مدرسہ مطلع العلوم
مولانا عبد الرحیم صاحب کچی باغ مولانا عزیز احمد صاحب نائب مہتمم مدرسہ مطلع العلوم مولانا محمد کبیری صاحب مولانا نبال الدین
صاحب مولانا حکیم عبدالغفار صاحب امام مسجد چوک مولانا حکیم محمد حسن صاحب رسول پورہ علوی پورہ شاگرد حضرت مولانا
ظفر الدین صاحب فاضل بہاری اور ایک مستقل فتویٰ کچھوچھو شریف سے بھی صادر ہو چکا ہے جس کے راقم مولانا عبد الرشید صاحب
نجموری اور صدق حضرت مولانا شاد سید محمد اشرف صاحب میں بستی کی ایک مسجد کے مصلیٰ جن میں ہر طبقہ کے لوگ شامل ہیں۔ اس مسجد
میں مذکورہ حلال خوردن کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں۔ مولانا محمد ابراہیم صاحب خطیب جامع عالمگیری مولانا محمد یوسف عباس
صاحب اور متعدد علماء بہتوں کا بیان لے چکے ہیں۔ ان کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھ چکے ہیں۔ ان کو مسجدوں میں نماز پڑھنے کا
حکم دے چکے ہیں۔

بادبودان تمام باتوں کے کچھ مسلمان ان کے داخلہ مسجد کے خلاف ہیں۔ اس لئے از روئے شرع شریف مطلع
فرمائیے کہ علمائے کرام کا فتویٰ اور طرز عمل درست ہے یا مخالف مسلمانوں کا اختلاف اور طرز عمل یعنی شریعت کے حکم کے مطابق
مذکورہ حلال خوردن کو جمعہ و جماعت اور عیدین کے لئے مسجدوں میں آنے دینا چاہئے یا روکنا چاہئے۔ فقط۔

الجواب۔ اس معاملہ کے تعلق یہاں متعدد بار سوالات آئے اور جوابات دیئے گئے۔ سوالات میں قدرے اختلاف
تھے اور ظاہر ہے کہ جیسا سوال ہو گا اسی کے موافق جواب ہو گا۔ مگر اتنا ہر جواب میں لکھ دیا گیا ہے کہ اگر وہ پاک صاف ہو کر مسجد میں
آئیں تو آسکتے ہیں۔ مسجد سے بلا وجہ شرعی کسی کو نہیں منع کیا جاسکتا۔ مسجد عبادت کی جگہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ہر بندہ جس کو شریعت مطہرہ

نے یہاں آنے کی اجازت دی ہے۔ آسکتا ہے یہاں قومیت کی کوئی تفریق نہیں۔ البتہ نجاست و کندی و بدبو سے مسجد کو محفوظ رکھنا ضروری چیز ہے کہ یہ احترام مسجد کے خلاف ہے۔ لہذا جب کوئی مسلم مہارت و نظافت کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھنے آئے (اور وہ ان لوگوں میں سے نہ ہوں جو فقہائے کرام نے تحت نبی صلی اللہ علیہ وسلم داخل کیا ہے مثلاً صحابہ کرام یا ائمہ عظام کی شان میں محبتا بنیاں کرنے والے) تو اس کو مسجد سے نہیں روکا جاسکتا۔ اور وہ جماعت میں شریک ہو سکتا ہے۔ چونکہ اس وقت جو سوال آیا ہے اس میں یہ تصریح ہے کہ مرد نہ پاخانہ کھاتے ہیں نہ جھاڑو دینے کا پیشہ کرتے ہیں بلکہ ان کے کام دوسرے ہیں صرف بعض عورتیں وہ کام کرتی ہیں اور وضو بھی وہ گھر سے کر کے آتے ہیں پس اس صورت میں بلاشبہ مسجد میں آنے کے حق دار ہیں اور جمعہ و جماعت میں شریک ہو سکتے ہیں۔ یہ نیک کام ہیں۔ ان سے ہرگز ان کو منع نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ ان کو یہ ضرور ہدایت کی جائے کہ ان کے یہاں کی جو عورتیں یہ ناجائز پیشے کرتی ہیں ان کو ترک کریں۔ اور شہنائی بجانا بھی حرام ہے اس سے وہ خود باز رہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۲۸) نماز میں جائے نماز پر اپنا رد مال رکھنا چاہئے یا نہیں اور جوتا و لکڑی وغیرہ مسجد میں لانا درست ہے یا نہیں بخوف حفاظت۔

الجواب: جائے نماز پر رد مال رکھنے میں کوئی ہرج نہیں مسجد میں جوتا یا لکڑی لانے میں ہرج نہیں مگر جوتے سامنے یا مصلیٰ کے دائیں جانب نہ رکھیں اور اگر سارکھ دے تو اسے رد مال وغیرہ سے چھپا دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۲۹) مسئلہ عبید الرؤف ساکن پبلی بحیت محلہ شہر محمد۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع اس مسئلہ میں کہ نابالغ لڑکے کا نماز کے واسطے مسجد میں آنا حرام ہے یا نہیں جب کہ وہ پنجگانہ نمازی ہے۔

مسئلہ جماعت کے ساتھ مل کر نماز پڑھنا واجب ہے یا نہیں جب کہ اس کی عمر ۱۴ سال ہے اور کلام پاک پڑھ چکا ہے اور روزانہ کلام پاک کی تلاوت کرتا ہے پکڑے وغیرہ سے ہر وقت پاک و صاف رہتا ہے۔ مذہب حنفی اہلسنت و جماعت ہے اور اس لڑکے سے یہ بھی کہا گیا ہے کہ مسجد کے لوٹے سے وضو نہ کرے و گھر سے وضو کر کے آؤ۔ ایسے عمر والے لڑکے کو اور ایسے پاک و صاف پنجگانہ نمازی کو گھر سے وضو کرنا چاہئے۔ یا مسجد میں۔ اگر وہ مسجد میں وضو کرتا ہے تو واجب ہے یا نہیں۔

سئلہ (۳۳۱) ان اشخاص کے واسطے احکام شرعیہ کیا ہیں جنہوں نے اس لڑکے کو مسجد میں آنے سے منع کیا۔ اور یہ کہ ہا کہ تمہارا مسجد میں آنا حرام ہے اور تم مسجد میں ست آؤ اور اس کے دل کو صدمہ پہنچایا۔

الجواب :- اتنا بڑا نابالغ لڑکا جو نماز پڑھنا جانتا ہو جیسا کہ سوال میں مذکور ہے مسجد میں آئے گا اور جماعت سے نماز پڑھے گا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس سے آج تک مسلمانوں کا اسی پر عمل ہے۔ وہ صحابہ کرام جو زمانہ اقدس میں نابالغ تھے مثلاً عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جماعت میں شریک ہوتے تھے بخاری شریف وغیرہ کی حدیث اس پر شاہد ہیں۔ فقہا تمام کتابوں میں تصریح فرماتے ہیں کہ نابالغ لڑکے مردوں کے پیچھے کھڑے ہوں اور تنہا ہو تو مردوں کی صف میں بھی کھڑا ہو سکتا ہے۔ اس مسئلہ میں مسجد کا استنار کسی کتاب میں نہیں۔ البتہ اتنا چھوڑا بچہ جس سے مسجد کے ناپاک ہونے کا گمان ہے اس کو کسی میں نہ لے جانا چاہیے۔ حدیث میں ہے کہ جنبہ اسجدکم میاںکم وجمانینکم مگر ایسے بچے نماز کے لئے نہیں جلتے ہیں جو نماز پڑھنے کے قابل ہیں۔ ان کو مسجدوں سے روکنا ناجائز ہے اور ایسے بچوں کو مسجد میں آنا حرام بتانا شریعت پر اقترا ہے ایسے قائل پر توبہ کرنا فرض ہے۔ وضو ہر شخص کو گھر سے کر کے آنا بہتر ہے اور مسجد میں جو جگہ وضو کے لئے ہے وہاں بھی وضو کرنا جائز ہے ورنہ نابالغ لڑکا بھی وہاں وضو کر سکتا ہے۔ بلا وجہ منع نہیں کر سکتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سئلہ (۳۳۲) مرسلہ سید محمد زین الدین صاحب علوی خطیب الف کی مسجد آبادہ ذیقعدہ ۱۲۵۴ھ میں کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مسجد میں ذمیوی معاملات کی بابت تقریریں کرنا یا شور و یا گفتگو کرنا دوا دمی ہوں یا جماعت کثیران پر شرع شریف کا کیا حکم ہے۔ نیز آداب مسجد کیا ہیں مفصل بوالکتاب و اصل عبارت ارسال فرما کر مشکور فرمائیں۔

آداب مسجد بہت ہیں ان کی تفصیل درکار ہو تو ہماری کتاب بہار شریعت حصہ سوم دیکھنا چاہئے۔ دنیا کی بات کرنا مسجد میں منع ہے پیغمبر نے شعبہ الایمان میں حسن سے مرسل روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یا ایہا الناس زمان یكون حدیثہم فی مساجدہم فی امر دنیاہم فلا تقبالواہم فلیس اللہ فیہم حلجۃ۔ ایک اور زمانہ آئے گا کہ لوگ دنیا کی بات مسجد میں کریں گے تم لوگ ان کے ساتھ نہ بیٹھنا ایسے لوگوں کی اللہ تعالیٰ کو کچھ پروا نہیں امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ موطایں روایت کرتے ہیں بنی عمرہ حبشہ فی ناحیۃ المسجد تسمی البطحاء وقال من کان یرید ان یلفظ او یشد شعلاً او یرفع صوئلاً فلیخرج الی ہذہ الرحبہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کے قریب

میں ایک چوتروہ سانبوادیاتعا۔ اور فرمادیا کہ جس کو بے کار تائیں کرنی ہو یا شعر پڑھنا ہو یا آواز بلند کرنا ہو وہ اس چوتروہ پر پھلا جائے۔ یہ دونوں حدیثیں مشکوٰۃ شریف میں موجود ہیں۔ امام ابن الہمام نے فتح القدیر میں فرمایا والکلام المباح خیر مکرم من کل المنہات مسجد میں مباح گفتگو بھی منع ہے ایسا کلام نیکوں کو برباد کر دیتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مرسلہ پوچھاں پکیر انواں ڈاکھا نہ ضلع رائے بریلی۔

کیا فرماتے ہیں علماء و مفتیان شرع تین اس مسئلے میں کہ یہ شعر جو ذیل میں تحریر ہے اس کو مسجد میں لگانا چاہیے اور یہ شعر صحیح ہے یا غلط ہے نمازی کیسا ہے شعر یہ ہے:-

شیطان ہزار درجہ بہتر ہے نماز! کو مسجد پیش آدم دایں پیش حق نہ کرد

اس کا خلاصہ جواب باصواب عنایت کیا جاوے۔ مینواتو جردا۔

ابواب :- نماز کو قصد اچھوڑنا بہت سخت گناہ اور گناہ کبیرہ ہے اور بے نمازی فاسق ہے مگر صحیح یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہے۔ یہی امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے اور شیطان بعین تعلقاً یقیناً کافر ہے قرآن مجید کی نص قطعی ہے کہ، کان من الکافرین۔ بے نمازی اگرچہ نماز نہیں پڑھتا مگر اس کی فرضیت سے انکار نہیں کرتا۔ اور شیطان حکم الہی سے انکار کیا اور اسے غلط بتایا۔ لہذا بے نمازی کو شیطان کے برابر بھی نہیں کہا جاسکتا کہ اس سے ہزار درجہ بدتر یہ شعر صحیح نہیں۔ اور اس کو مسجد میں نہ لگایا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مرسلہ عبد الرحمن صاحب خانقاہ برکاتیہ مالیکانوں ناسک ۲ ربیادی الاخرہ۔

۱۹ ربیع الاول کو جو استفادہ آپ کو روانہ کیا گیا وہ آپ کو طایا نہیں۔ اگر طایا ہے تو کب تک جواب آئے گا۔ مرض برص اور مرض جذامی سے شادی بیاہ، لڑکا لڑکی دینا لینا، ان سے خلط ملط رکھنا، ان کے ہاتھ کا بھرنا پانی اور ان کے ساتھ کھانا پینا، ان کا جوٹھا کھانا، اور ان کے بدن سے بدن ملانا اور ان کو مسجد میں آنے دینے سے اور صف کے اندر کھڑے ہونے سے روکنا وغیرہ شرعاً درست ہے یا نہیں، شرعاً کیسا ہے۔ زید مفتی کہتا ہے کہ ایسے لوگوں سے اگر صف کے اندر داخل ہوں تو نماز کرو دھڑکی ہوتی ہے۔ زید کا کہنا آپ کی تحقیق میں صحیح ہے یا غلط۔

آپ کا بھیجا ہوا استفادہ طایب اپنی بے فرستی اور کمزوری کی وجہ سے اس کا جواب نہیں لکھ سکا۔ اب اسی کارڈ کے ساتھ اس کو بھی لکھ کر روانہ کرتا ہوں۔ کارڈ اور وہ لفافہ دونوں ایک ساتھ ڈاک میں روانہ ہوں گے۔

مجدوم یا ابرص سے میل جول اس کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا کھانا پینا ناجائز نہیں۔ خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجدوم کے ساتھ کھانا تناول فرمایا اور فرمایا کل ثقہ۔ بالشرہاں جو لوگ کمزور عقائد کے ہوں جن کو ان کے ساتھ مخالفت سے یہ خیال پیدا ہونے کا اندیشہ ہو کہ یہ بھی مبتلا ہو جائیں گے۔ ایسوں کے لئے بطور سد ذرائع بد عقیدگی یہ بھی فرمایا گیا ہے جن من المجذوم کما تغیر من الاسد اور اسی قبیل سے ان کو مسجد میں آنے سے روکا جائے گا کہ ان کے آنے سے بعض مصلیوں کو پریشانی ہوگی۔ ردالمحتار میں ہے والمجدوم والابرص ادنیٰ بالاحقاق مگر یہ لوگ اگر شریک جماعت ہو گئے تو نماز میں کراہت اور وہ بھی تحریمی کہنا غلط ہے۔ کراہت تحریم کی کوئی وجہ نہیں۔ دہو تعلق العلم۔

مسئلہ (۳۳۵) از تعصیہ میر گنج پٹیا ضلع بریلی برسلہ جناب عبدالغفور صاحب انصاری۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے مسجد کی ایشیں ناپاک جگہ پائخانہ میں لگائیں اور مسجد میں حقہ بھر کر پینا اور پلاٹا اٹھایا۔ لہذا اشریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے۔ مینواتو جہودا۔

الجواب :- مسجد کی اینٹوں کو پائخانہ میں نہیں لگانا چاہئے۔ علماء و مشائخ نے فرمایا کہ مسجد کا کوڑا نجاست کی جگہ نہ پھینکا جائے۔ جب کوڑے کے متعلق شریعت میں یہ ادب تحریر فرمایا گیا تو اینٹوں کو فاس پاخانہ میں لگانا کیوں کر ٹھیک ہو سکتا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ وہ اینٹیں مسجد کی دیوار یا فرش میں لگی ہوئی ہوں۔ اور اگر مسجد کی اینٹوں سے یہ حرام ہے کہ مسجد کی ملک ہوں اور اس شخص نے ان کو خرید کر پاخانہ میں لگایا تو کوئی حرج نہیں۔ مسجد میں حقہ پینا نہیں چاہئے۔ خصوصاً وہ حقہ جس میں بدبو ہوتی ہے۔ اس سے ملائکہ کو ایذا ہوتی ہے۔ حدیث شریف میں ارشاد فرمایا من اکل من هذا المشقة اجتنبہ فلا یقریب مسجدنا۔ کیا پسند اور پیاز کھا کر مسجد میں آنے کی ممانعت فرمائی اور یہ فرمایا فادان الملکۃ متاذی معایتادی بدالاحسن کہ جس چیز سے انسان کو اذیت ہوتی ہے ملائکہ کو بھی اس سے تکلیف ہوتی ہے لہذا حقہ پینے والے کے منہ میں اگر بدبو ہو تو جب تک اسے زائل نہ کرے مسجد میں داخل ہونے کی اسے اجازت نہیں۔ پس خاص اندرون کد حقہ پینے کی کیونکر اجازت دی جاسکتی ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ اہل عرفہ کے نزدیک یہ چیز احترام مسجد کے خلاف ہے جس طرح کہ پہلے زمانے میں مسجدوں کے اندر لوگ جوتے پہن کر آیا کرتے تھے مگر تاخرین کے عرف نے اس کو خلاف ادب قرار دیا۔ عالمگیری میں جو تہ پہن کر مسجد میں آنے کو مکروہ فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۳۶) برسلہ جناب عبدالغفور صاحب کیری کھن اشاعت الحق بنارس، عباد الادلی ۱۳۶۶ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسجد میں علم دین کی تعلیم دینا جائز ہے یا نہیں بعض لوگ جو یہ حدیث سنا دیا کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور کا رد مال مسجد میں چھوٹ گیا دوبارہ جب آپ لینے کے لئے تشریف لے گئے تو خداوند قدوس نے فرمایا کہ اے میرے پیارے حبیب کیا مسجد کسی عبد اللہ کا گھر ہے۔ یہ حدیث رونا کر بعض عوام کہتے ہیں کہ علم کی تعلیم مسجد میں ناجائز ہے یہ حدیث موضوع ہے یا نہیں۔

مسجد میں علم دین کی تعلیم جائز ہے حضور اقدس سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ پاک میں مسجد نبوی میں علم دین کی تعلیم دی جاتی تھی۔ اور اس وقت سے لے کر اب تک دونوں حرم محترم میں علم دین کی تعلیم بلا تکرار جاری ہے حدیثوں سے اس کا ہوا ثابت ہے۔ صحیح مسلم شریف میں عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور چھ مہینے تھے۔ ارشاد فرمایا یا حکیم بحسب ان یفقد وکل یوم الی بطحان او العقیق فیاقی بناقتین کو ما دین فی غیرا شہر ولا قطع رحم فقلنا یا رسول اللہ کلنا نجب ذلک قال افلا یفقد واحدکم الی المسجد فیعلم اولیقرآن یتین کتاب اللہ خیر لہ من ناقتین وثلث خیر لہ من ثلث واربیع خیر لہ من اربع وامن اعدادھن من الابل۔ یہ حدیث جو سوال میں مذکور ہے میری نظر سے نہیں گذری۔ بظاہر یہ موضوع معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ اگر کسی کی کوئی چیز مسجد میں چھوٹ جائے تو اس کے لینے کے لئے ضرور آدمی جاسکتا ہے اور اپنی چیز مسجد سے لاسکتا ہے۔ یہ نہیں کہ اگر مسجد میں کوئی چیز رہ جائے تو اب اس کو وہاں سے لانا ممنوع ہے۔ یہ البتہ ہے کہ مسجد میں اپنی گئی ہوئی چیز کو پکار پکار کر لوگوں سے دریافت کرنا ممنوع ہے۔ اور حدیث میں اس کی ممانعت آئی۔ صحیح مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من سمع رجلاً یشذ ذللاً فی المسجد فلیقل لا یدعھا اللہ علیک فان المساحد لم ینہا لہذا جو شخص کسی کو مسجد میں اپنی گئی ہوئی چیز کو پکارتا ہو تو یہ کہہ دے کہ اللہ اس کو تجھ پر واپس نہ کرے کہ مسجد میں اس لئے نہیں بنائی گئیں بلکہ مسجد میں تعلیم جائز ہے مگر پڑھنے والوں اور پڑھانے والوں کو مسجد کا احترام ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ واللہ اعلم۔

باب قضاء القوائت

مسئلہ (۳۳۷) مرسلہ جناب محمد رمضان صاحب از ابورد و کمراری راجو تانہ ۲۲ جمادی الاخر سنہ ۱۲۸۵ھ
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اگر جماعت کی وجہ سے ظہر کی چار رکعت سنت چھوٹ جائے تو کب پڑھے
زید رسالہ رکن دین کا حوالہ دیتے ہوئے یہ کہتا ہے کہ فتویٰ اسی پر ہے کہ فرض کے بعد فوراً پڑھے بیکر کہتا ہے کہ صورت مذکور میں،
فرض کے بعد کی سنتوں کے بعد پڑھنا چاہئے اگر ایسا نہ کرے گا تو ترتیب جاتی رہے گی بہتر یہی ہے کہ بعد کی سنتوں کے بعد پڑھے۔
اور میں رسالہ رکن دین کو نہیں مانتا جب تک علماء اہلسنت تصدیق نہ کر دیں کہ اس کے کل مسائل منہجی مذہب کے مطابق ہیں۔
کیونکہ اسکل لوگوں نے مسائل ملا دیے ہیں جس طرح اسلام کی سبلی، دوسری تیسری کتابیں ہیں۔ لہذا حقیقت حال سے مطلع فرمائیے
مینوا توجہ دار۔

الجواب اس ظہر کے قبل کی سنتیں جب کہ جماعت کی وجہ سے فوت ہو جائیں تو فرض کے بعد پڑھی جائیں گی۔ رہا یہ امر کہ پہلے
یہ پڑھی جائیں یا سنت بعد یہ اس میں روایتیں مختلف آئیں، اور بہتر یہ ہے کہ پہلے بعد والی پڑھ لیں پھر یا قبل والی پڑھیں کہ
قبلیہ تو بہر حال اپنی جگہ پر نہ رہیں پھر بعد یہ کو کیوں بلا وجہ اپنی جگہ سے ہٹائیں گے۔ نیز حدیث سے بھی یہی ثابت۔ امام ابن ہمام
علیہ الرحمۃ قدیر میں فرماتے ہیں والہ ولی تقدیم الركعتین لان الارباع فائت عن الموضوع السنون فلا تفوت
الركعتان ایضاً عن موضوعهما قصد بالخرودة وقدم روی عن عائشة انه عليه الصلوة والسلام اذا فاتته الركعتان
قبل الظھر فصلھا بعد الركعتین قال الترمذی حدیث شریف ولذا اتفقوا علی تضامھا کذا لک۔ رد المحتار میں
ہے قال فی الامداد فی فتاویٰ العتابی اند المختار و فی بسوط شیخ الاسلام اند الاصح للحدیث عائشة
انه علیہ الصلوۃ والسلام کان اذا فاتته الارباع قبل الظھر یصلیھن بعد الركعتین وهو قول ابی حنیفۃ
وکذا فی جامع قاضیناں۔ وهو تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۳۸) مسئلہ عبد الکریم از ضلع دربھنگہ ڈاکخانہ کمتول موضع بلبا۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں زید کہتا ہے جس کو سنت فجر نہ ملی ہو وہ فرض کے
بعد فوراً ادا کرے۔ اس لئے کہ اکثر ضروریات درپیش ہوتی رہتی ہیں لیکن یہ فوت ہو جائے اور مرد کہتا ہے کہ طلوع آفتاب کے

بعد پڑھے اس لئے کہ اس سے قبل کوئی نماز نہیں بینا تو جہر دے۔

الجواب :- جو کے فرض پڑھے اور تیس نہ ملیں تو اب بعد فرض قبل طلوع آفتاب نہیں پڑھ سکتا، اگرچہ آفتاب طلوع ہونے میں دیر ہو۔ ہاں بعد بلندی آفتاب اگر چاہے تو پڑھ لے بہتر ہے، مگر اب سنت موکدہ نہ رہی اور زید کا قول صحیح نہیں مگر ضرورت کی وجہ سے بعد بلندی آفتاب نہ پڑھ سکا تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔ نہ سنت کا مطالبہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۳۹) کسی پر ایک دن کی نماز تضاد باقی رہ گئی ہو تو بعد وفات پانچ وقتوں کا ذریعہ نصف نصف صلح کیوں دینا چاہئے یا وتر سیت چھ وقتوں کا۔

الجواب :- ہر روز کی چھ نمازوں کا ذریعہ دینا چاہئے پانچ فرض اور ایک وتر کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۴۰) مسئلہ حاجی الوب صاحب۔ از مرنی ضلع ہوشنگ آباد۔

زمانہ نادانیت میں جو نمازیں پڑھی گئیں ان میں واجب ترک ہوتا رہا۔ مثلاً قورہ نہ کرنا یا حالت سجود میں زمین سے دونوں پاؤں کے تین تین انگلیوں کے بیٹ نہ لگانا۔ تو ان نمازوں کا اعادہ واجب ہے یا نہیں۔
انکی طرح جو شخص فرض ترک کرتا رہا مثلاً پہلے وہ قراۃ غلط کرتا ہو بعد میں اس نے تصحیح کر لی تو کیا گزشتہ نمازوں کی قضا فرض ہے۔ بینا تو جہر دے۔

الجواب :- جو نمازیں اس طرح پڑھیں کہ واجب ترک ہوا۔ ان کا اعادہ کرے۔ درمختار میں ہے مکمل صلاۃ اذیت مع کما حۃ التحريم تجب اعادۃ تھا اور فرض ترک کیا تو نماز ہوئی ہی نہیں۔ فرض ذمہ پر باقی ہے۔ اور نہ جانتا غلط نہیں۔ اور قراۃ اگر غلط پڑھا تھا اور صحیح پڑھنے کی کوشش برابر کرتا رہا تو اس زمانہ کی نمازیں ہو گئیں اور اگر نہ صحیح پڑھا نہ پوری کوشش کی تو نہ ہوئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۴۱) از قصبہ فتح کھلا ضلع بلڈانہ سی پی مرسلہ محمد اسم غاں۔ ۱۲ ربیع الثانی ۱۳۶۶ھ

وقت کی نماز ادا کرنے کے بعد قضا یاد آئی تو کیا کرے۔

الجواب :- ادا کرنے کے بعد قضا یاد آئی تو کوئی حرج نہیں اور درمیان میں یاد آئے اور وقت میں گنجائش ہو تو صاحب ترتیب کی نماز جاتی رہے گی۔ اور صاحب ترتیب نہ ہو تو اس میں بھی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ صاحب ترتیب وہ شخص ہے جس کے ذمہ پانچ وقت سے زائد نمازیں نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۳۶۶ھ۔

وقت نماز
ادا کرنے کے بعد
قضا یاد آئی تو کیا کرے

مسئلہ (۳۴۲) از موضع برہولی ڈاکخانہ مانگہ صلح سلطانپور مدرسہ جناب عبدالحق صاحب۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص سے ایک وقت کی نماز قضا ہو گئی دوسرے وقت بھول کر وقتی سنت بغیر قضا پڑھے ہوئے شروع کر دی۔ اتنا نماز میں یاد آیا کہ اس سے پہلے وقت کی نماز قضا ہے تو کیا وہ فاسد ہو گئی یا صرف فرض ہی ہوتا ہے اور وہ ایک پڑھا ہے تو دو کھلے یا تین رکعت پڑھا ہے تو چار کھلے۔ یا نماز سنت میں قضا نماز کے سبب سے کچھ اثر نہیں ہوتا صرف فرض پر ہی ہوتا ہے اور وہ نماز نفل ہوتی ہے یا نہیں یا ہتھی کی نیت کی ہے۔ اتنی پوری کر لے یا شفعہ پوری کر کے نماز سے نکل جائے۔

اجواب :- صاحب ترتیب کے لئے لازم ہے کہ اگر وقت میں گنجائش ہو تو پہلے قضا پڑھے اسکے بعد وقتی ادا کرے۔ اور وقت میں گنجائش ہو اور یاد بھی ہو تو وقتی پڑھنا جائز نہیں۔ یوں ہی اگر اشار نماز میں یاد آجائے تو وقتی باقی رہی قضا پڑھ کر وقتی کو بعد میں پھر پڑھے۔ مگر سنت وقت میں اگر مشغول ہونے کے بعد قضا یاد آئی تو سنت فاسد نہ ہوگی۔ سنت پوری کہے قضا پڑھے۔ پھر وقتی پڑھے۔ خلاصہ یہ کہ قضا سنت میں ترتیب واجب نہیں۔ درمختار میں ہے۔ الترتیب بین الفرجین الخمسة والوتر اداء وقضاء لازم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۴۳) از پنجاب مدرسہ جناب میاں دین محمد صاحب نوشہائی ۲۵ رذی الحجہ ۱۳۷۷ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین زاد ہم اللہ شرفاً و تعظیماً مسئلہ ذیل میں۔

ماہ رمضان المبارک اخیر جمعہ کو قضا عمری یعنی پانچ وقت فجر و ظہر و عصر و مغرب و عشاء کی نمازیں بطور قضا پڑھنا اور یہ خیال کرنا کہ مہینہ کی فوت شدہ نمازیں ساقط ہو گئیں، کیسا ہے یا محض اس روز نوافل پڑھنا بغرض عبادت و تفیلت جمع

عہ وجہ استدلال یہ ہے کہ کتب فقہ میں مفہوم مخالف معتبر ہے جب ترتیب فرائض اور وتر کے ساتھ ساتھ قضا میں ہے تو اس معلوم ہوا کہ سنتوں میں ترتیب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجمدی علمہ اس قضا عمری کے ثبوت میں ایک حدیث پیش کی جاتی ہے من قضي صلاة من الفرائض في آخر جمعة من رمضان كان ذلك جابراً لكل صلاة فاتمة في عمره الى سبعين سنة۔ یہ حدیث باطل محض موضوع ہے۔ ملا علی قاری موضحات کبریٰ میں فرماتا ہے باطل قطعاً لاند مناقض للاجماع علی ان شیئاً من العبادات لا تقوم مقام فائتة سنوآت۔ یہ حدیث قطعاً باطل ہے۔ اس لئے کہ یہ اس اجماع امت کے مناقض ہے کہ کوئی عبادت ساہا سال کی فوت شدہ کے قائم مقام نہیں ہو سکتی۔ اقول نیز یہ حدیث مناقض ہے اس صحیح حدیث کے جو مبین و غیر میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا من نسي صلاة فليصلها اذا ذكر حاله كفاية لها الا خلاص۔ جو کسی نماز کو بھول جائے کہ نہ پڑھی ہو تو جب یاد آئے پڑھ لے۔ اس کے علاوہ اس کا اور کوئی کفارہ نہیں۔ بناء عليه غلط ہے الباقي زرقلان شرع مواہب میں فرماتے ہیں اقيم من ذلك ما اعتيد في بعض البلاد من صلاة النسي (التقديرات) صحیحہ

ایک جواب :- جتنی نمازیں قضاء ہوئی ہوں ہر ایک نماز کی جگہ ایک ایک نماز پڑھنا فرض ہے۔ مثلاً اگر پچاس وقت کی نماز ظہر نہیں پڑھی ہے تو قضا میں پچاس ظہر پڑھنا فرض ہے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ فقط ایک ظہر سے کل ظہر کی قضا ادا ہو جائے۔ اس لئے کہ قضا کے معنی تسلیم مثل الواجب میں اور ظاہر ہے کہ پچاس نمازوں کی مثل ایک نماز نہیں۔ در قضا میں قضا کی یہ تعریف مذکور ہے والقضاء فعل الواجب بعد وقتہ تو ایک نماز پڑھنے میں ایک واجب کا فعل ہوا تو ایک ہی کی قضا ہوئی عمر بھر کی تمام قضاؤں کے عوض میں ایک نماز نہیں ہو سکتی۔ اس تعریف کی بنا پر بھی جتنے واجبات ذمہ میں ہوں سب جب تک نہ پڑھے جائیں سب کی قضا نہ ہوگی۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کل صلاة فائت عن الوقت بعد وجوبها فيه يلزمه قضاءها۔ لہذا یہ خیال محض لغو ہے کہ ایک نماز سے عمر بھر کی نمازوں کی قضا ادا ہو جائے گی اور قضا کے عمری کی نیت سے جو نماز پڑھی ہے وہ عمر بھر کی قضاؤں کے قائم مقام تو ہوئی نہیں مگر اس سے ایک نماز بھی ذمہ سے ساقط ہوئی یا نہیں اگر اس کے ذمہ متعدد قضا نمازیں ہیں اور قضا عمری میں یہ نیت ہے کہ عمر بھر کی قضا نمازیں پڑھتا ہوں کسی خاص دن کے ظہر کی نیت نہ کی تو اس نیت سے پڑھنے میں ایک وقت کی بھی قضا نہ ہوئی کہ قضا میں تعیین نماز کی نیت شرط ہے۔ مثلاً فلاں دن کی فلاں نماز۔ اور مطلق ظہر میں چونکہ تعیین و تخصیص نہیں۔ لہذا فرض ذمہ سے ساقط نہیں۔ در قضا میں واجب من التبعین عند انية بغرض انه خلاصه وعصر قد نه باليوم اذ الوقت ادلة حوالا مع دلوا الغرض قضاء ولكنه يعين ظهرو يوم كذا على المعتمد۔ اسی واسطے فقہاء فرماتے ہیں جس کے ذمہ متعدد نمازیں ہوں اور دن یا دن ہوں وہ قضا میں یہ نیت کرے کہ سب سے پہلی یا سب میں کچھ فلاں نماز جو میرے ذمہ ہے وہ پڑھتا ہوں کہ اس صورت میں تعیین و تخصیص ہو گئی۔ ہر نماز میں یہی نیت کرے کہ جو پڑھ چکا اب اس کے بعد والی سب میں پہلی یا کچھ ایک ہی ہوگی۔ در قضا میں ہے والاسهل نیت اول ظہر علیہ ادا آخر ظہر بھر اگر اس نے تعیین کر بھی لی اور یہ نماز جماعت سے ہو تو ہو سکتا ہے کہ امام نے جس خاص دن کی نماز کی نیت کی اس خاص نماز کی نیت اس نے نہیں کی ہے۔ مثلاً اس روز کی نماز اس کے ذمہ باقی ہی نہیں، یا ہے مگر اس نے اس کی نیت نہیں کی بلکہ اس نے دوسرے دن کی نماز کی نیت کی ہے تو اگرچہ اس نے خاص نماز کی نیت کی مگر چونکہ اقتدا کے لئے اتحاد نماز شرط ہے اور یہ شرط مفقود

بقیہ فی هذه المجموع عقب صلاة تها زاعمین انها تحف صلوات العام اذ العمل المتروکة ام بوجود لا تخفى۔ اس سے مراد ہے جس کی بعض عبادت ہے کہ اس جمعہ (جمعہ الوداع) کو نماز جمعہ کے بعد پانچوں نمازیں پڑھے ہیں۔ یہ گمان کہ کے سال بھر عمر بھر کی چھوٹی نمازوں کا کفارہ ہے۔ یہ حرام ہے متعدد وجوہ سے۔ بظاہر ہی۔ یہ وجود اصل نیت میں فعل موجود ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ انجلی۔

لہذا اس کی نماز نہ ہوئی۔ درختار شرائط اقتدا میں ہے و اتحاد مکاناً و زمناً و اداء الفرائض میں ہے و ان لا یكون معی غیرہ
غیر خضہ یا بھلہ یہ بیت ناد رہو گا کہ قضاء عمری میں امام اور تمام مقتدیوں نے ایک ہی دن کی نماز کی نیت باندھی ہو اور جب
ایسا نہ ہو تو یہ نماز نفل ہوگی جس کو جماعت سے ادا کرتے ہیں اور نماز نفل باجماعت تداہمی کے ساتھ پڑھنا مکروہ ہے اور تداہمی
کے معنی یہ ہیں کہ چار یا چار سے زیادہ مقتدی ہوں۔ درختار میں ہے یحک ذلک لوعلی منیل المتداہمی بان یقتدی اربعۃ
بواجب اسی واسطے فقہائے کرام صلاۃ الغائب کہ جب کی پہلی شب جمعہ میں نوافل باجماعت پڑھتے ہیں مکروہ کہتے ہیں یوں ہیں
شب برات یا شب قدر میں نوافل باجماعت تداہمی کے ساتھ پڑھنا مکروہ ہے۔ درختار میں ہے یحک الاحتیاط فی صلاۃ الغائب
: برواۃ و قدر۔ و المختار میں جموی سے ہے و قد صنف العلماء کتبا فی انکار ما ذکرہ منہا و تسفیہ فاعلموا دلا
یغیر بکثرة النفع علیہا من الامصار۔ البتہ یہ تبرک راتیں ہیں۔ ان میں کثرت عبادت مرغوب ہے تنہا نوافل
پڑھیں اور جماعت سے پڑھیں تو چار مقتدی نہ ہوں یا دیگر امور خیر کریں تلاوت قرآن مجید، درود شریف، ذکر الہی، وعظ و تذکرہ
وغیرہ۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

باب سجود السہو

مسئلہ (۳۴۴) مرسلہ مولوی قادر بخش صاحب از چوہدری کوٹ تحصیل بارکھان پٹھان غزوہ جہاد الادلی مشکہ
چوں مقتدی درپہ امام سہو ترک واجب کرد، و سجدہ سہو را نکرد، بنا براین کہ فقہائے کرام فرمودہ :-
لا سہو علی مقتدی ایا بسبب ترک واجب و نقصان، کہ بوجہ ترک لازم شدہ است اعادہ نماز بر مقتدی لازم نیاید
الجواب چوں از مقتدی سہو ترک واجب واقع شد، نہ بر سجدہ سہو واجب است، نہ اعادہ نماز اعادہ
در آن صورت واجب است کہ عمد ترک واجب کند، یا ادا از جانب شرع بسجدہ سہو یا مور بود و نکند، خواہ
نکردن از سہو بود، یا بقصد یا واجب بود مگر بسبب عدم صلاحیت وقت ساقط شد۔ و این جالب سے از اسباب
اعادہ تحقق نہ شدہ۔ در عامہ متون مذکور است وجب علی مقتدی بسہو ما سہو لا بسہو۔ اہم۔ اہم۔ قال
فی النہایم مقتضی سجدہ سہو اندی بعد حالیثوت الکلمۃ مع تعذر الجواب و اقلہ العلامتین عابدین اقول

وهو سهو منه اما اولاً فلا ان العلامة الشافى نفسه صرح فيما اذا استقطا سجود السهو بلا منعه لا يلزم عليه الا
 فكيف يحكم بوجوب الاعادة في هذه الصورة مع انه لم يجب عليه اصلاً رثانياً هذا ليس بمقتضى كلامهم فانهم لم يصرحوا
 بثبوت تلك حتى في هذه الصورة حتى يلزم الاعادة. وثالثاً صرح في رد المحتار في واجبات الصلوة تحت قول المشرح
 فساد وجوبها في العهد والسهو ان لم يسجد له وينبغي تقييد وجوب الاعادة بما اذا لم يكن الترك لعذر كالاسى او من
 اسلم في آخر الوقت قبل ان يتعلم الغائبة فلا تلزم الاعادة اها وانت تعلم انه في هذه الصورة معذور وعذرة
 معتبر شوقاً وبهذا سبب لم يجب عليه السجود فليس عليه الاعادة وقال في واجبات الصلوة لوقر خلفاً ما ذكرتموها ولا تنصرف في
 الاصح كما قيل بامبالاة ولا يلزمه سجود سهو لو قرأ سهواً فلا نه لا سهو على المقتدى وهل يلزم المعقد الاعادة جرحاً وتبعاً
 فلم ان الاعادة على المقتدى في صورة العهد لا في صورة السهو وايضا قال في باب سجود السهو والظاهر ان المقتضى تجب عليه الاعادة
 كما ان استوفى العهد بغير انقصان بلا جابر من غير عذر اها فعلم ان تقرير التصايد جابر ان كان لغد في السنن عن
 امير المؤمنين ع من الخطاب يرد في الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس على من
 خلف الامام سهو فان سهواً فليسه وعلى من خلفه فليسه فليسه من المقتضى والظاهر ان المتقضى في الحكم
 لا تنفي الوقوع كما دللت عليه كلمة على معنى الحديث ان سهواً المقتضى ليس له حكم اى ليس عليه السجود ولا
 الاعادة وايضا قال الامام ملك العلماء في ابدائع المقتضى اذا سهواً في صلاة فلا سهو عليه اها ومعنى
 هذا الكلام كما عرفت انه ليس عليه السجود ولا الاعادة - وايضا قال الامام ابو جعفر الطحاوى في شرح معاني
 الآثار في مسألة اقتداء المقتضى بالمتفعل اما حكمه بطريق النظر فانا قد رأينا صلاة المامونين مضممة
 بصلاة امامهم بصحتها وفسادها لوجب ذلك النظر الصحيح - من ذلك اننا رأينا الامام اذا سهواً وجب على
 من خلفه سبوه ما وجب عليه ولو سهواً هم ولم يسه هو لم يجب عليهم ما يجب على الامام اذا سهواً
 ولا يخفى عليك ان الامام اذا سهواً يجب عليه السجود فاذا لم يسجد يجب عليه الاعادة وتروى ان هذا الامام اها
 ينتفى عن المقتضى ما يجب على الامام في السهو فانتفى لان الامام السجود والاعادة وايضا قال بعد هذا
 الكلام ثبت ان المامونين يجب عليهم حكم السهو سهواً الامام وينتفى عنهم حكم السهو بانفساد من الامام
 اها وهذا اصرح من الاول لان حكم السهو المقتضى ينتفى عن الامام فاذا انتفى عن الامام فقد انتفى

على الامام عليه السلام الاعادة وهو كما ذكرنا في الزاوية اليسرى والسند والبيان

عن المقتدی فاذا انتفى الحكم راسا فكم لا يجب السجود لا يجب عليه الا عادة وان اردت اصح من هذا كله
فاعلم ان الامام شمس الاعجازي قال في البسوط سهو المقتدی متعطل اجم وقال الامام ملك العلماء في
البدائع لان سهوه سهو المقتدی وسهو المقتدی متعطل اجم وايضا قال لانه مقتدی وسهو المقتدی باطل اجم
فاذا كان سهوه متعطل وباطلا فكيف ينسد بالعادة لانه اذا حكمنا بالعادة فلم يتعطل ولم يبطل فقد
عرفت بجد الله تعالى ان صرائح نصوصهم تحكم بعدم الاعادة على خلاف ما قال صاحب النهران مقتضى كلامهم
انزعيد لان الاعادة ليس مقتضى كلامهم بل يخالف مقتضى ما فهم والله الحمد - والله تعالى اعلم -

مسئلہ (۳۴۵) مسئلہ مولوی احسان علی صاحب طالع علم مدرسہ اہلسنت بریلی ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۸ھ
امام اگر نماز جہری میں آہستہ پڑھ جائے تو سجدہ سہو ہوگا یا نہیں۔

الجواب :- سجدہ سہو واجب ہوگا جب کہ ایک آیت کے قدر پڑھ لیا ہو۔ ترک الواجب۔ یہ اس صورت میں ہے کہ
سہو ایسا ہو اور قصداً ایسا کیا تو اعادہ واجب کہ سجدہ سہو اسی وقت کافی ہوتا ہے جب سہو ترک واجب ہو اور قصداً
ترک واجب میں سجدہ سہو نقصان کو پورا نہیں کر سکتا۔ والمسئلة مصرحة بها في الذر وغيره من الاسفار والغرف والحر
بين لا يحتاج الى البيان فان هذه السجدة تسمى بسجدة السهو واذا ترك الواجب عمداً لم يوجد السهو فكيف
يسجد له لانه مستفوع على السهو والله تعالى اعلم -

مسئلہ (۳۴۶) مسئلہ حاجی عبد اللطیف ایوب صاحب ساکن ٹرنی ضلع ہوشنگ آبادہ رشوال المسئلہ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بحالت نماز سجدہ میں دو لون پاؤں کی تین تین انگلیاں کے پیٹ میں
سے لگانا واجب ہے جیسا کہ بابر شریعت میں ہے۔ لیکن اگرچہ سے کم انگلیاں لگے تو اس ترک واجب پر سجدہ سہو کرنا چاہیے یا نہیں
نیز ایک انگوٹا یا دین انگلیوں کا سراز میں سے لگے تو کیا حکم ہے۔

الجواب :- واجبات نماز سے ہر واجب کے ترک کا یہی حکم ہے کہ اگر سہواً ہو تو سجدہ سہو واجب، اور اگر سجدہ سہو نہ
کیا، یا قصداً واجب کو ترک کیا تو نماز کا اعادہ واجب ہے۔ درختا میں ہے وتعاد وجوباً في العدد والسهو وان لم يسجد
لمنيزاکی میں ہے يجب له سجدة بان يترك واجب سهواً فلا يسجد في العدد او را یک انگلی ہی اگر زمین پر نہ لگائی تو
نماز ہی نہ ہوئی، کہ ایک انگلی کا پیٹ لگنا شرط ہے۔ درختا میں ہے۔ وضع اصبع واحد منها شرط۔ والله تعالى اعلم

مسئلہ (۳۴۷) مسؤلہ حافظ حسین الدین صاحب محلہ ملوکپور بریلی شریف۔ ہر جمادی الاولیٰ ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ اگر امام کو قرات میں سہو ہو اور مقتدی لقمہ دے تو امام لقمہ قبول کرے گا یا نہیں۔ اگر قبول کرے تو سجدہ سہو کرے گا یا نہیں اگر سجدہ سہو نہ کیا تو نماز ہوگی یا نہیں۔

الجواب :- قرات میں اگر ایسی غلطی ہوئی جس سے نماز خاصہ ہوئی ہے جب تو اصلاح نماز کے لئے لقمہ ضرور ہے اور اگر ایسی غلطی نہیں جب بھی صحیح لقمہ دے سکتا ہے۔ اور امام لے سکتا ہے۔ اگرچہ تین آیتیں پڑھ چکا ہو۔ اور اس صورت میں سجدہ سہو نہیں۔ سجدہ سہو اس صورت میں ہے کہ ترک واجب ہو اہوا ہو، درفتار میں ہے بخلاف فتح علی امامہ فائدہ لا یفسد مطلقاً الفتح و اخذ بکل حال۔ رد المحتار میں ہے سوا وقت الامام قدر ما تجوز بہ الصلوۃ اہلاً اتقل الی آیتہ اخر حاکم لا ینکر القمع ام لا ہو الاصح یقف۔ ذاللتقل لا اعلم۔

مسئلہ (۳۴۸) مسئلہ دل محمد صاحب حامی رومی از شہر پورہ محلہ پھانسی تلہ ۱۳ شعبان ۱۳۳۷ھ

نماز تراویح میں امام کو کسی نے لقمہ دیا تو امام کو سجدہ سہو کرنا چاہئے یا نہیں؟

(۳۴۹) نماز نیچگانہ میں امام نے آیت یا لفظ جھوٹ جائے تو بعد ادرے پڑھے اور سجدہ سہو نہ کرے نماز

ہو جائیگی۔

الجواب :- نماز تراویح میں امام سے غلطی ہوئی اور کسی نے صحیح لقمہ دیا تو سجدہ سہو واجب نہیں۔ وہو تعالیٰ اعلم۔

آیت یا لفظ جھوٹ گئے اور یاد آگئے تو اسے پھر لینا چاہئے اور سجدہ سہو اس صورت میں بھی نہیں۔ سجدہ سہو

اس وقت واجب ہوتا ہے کہ کوئی واجب نماز قبول کر ترک ہو جائے۔ وہو تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵۰، ۳۵۱)

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع تین مسائل ذیل میں۔

۔ امام نے قرات میں تقدیم و تاخیر کی ہے تو نماز کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں۔

۔ امام نے نماز میں تین آیتیں پڑھ لی ہیں۔ اس کے بعد ایک آیت چھوڑ دی تو اس وقت لقمہ دینا جائز ہے یا نہیں۔

اور نماز لوٹانا ہوگی یا نہیں۔

الجواب :- سورتوں کو با ترتیب پڑھنا۔ واجب ہے۔ درفتار میں ہے دیکھو ان یقرأ منکوسا۔ رد المحتار

میں ہے بان یقانی الثانیۃ مسوۃ اعلیٰ سابق فی الاولیٰ لان ترتیب السور فی القراءۃ من واجبات الثلاثۃ۔ مگر
چوں کہ یہ واجبات تلاوت سے ہے واجبات نماز سے نہیں۔ لہذا نماز واجب الاعداد نہ ہوگی کہ اعادہ نماز کا وجوب ترک و
واجبات ملاقہ میں ہے۔ ان قصد ایسا کرے تو گنہگار ہوگا اور سہو آہوا تو کراہت نہیں، بلکہ شروع کر دینے کے بعد یاد آیا تو اب
اد سے نہ چھوڑے۔ درمختار میں ہے قرآنی الاولیٰ الکفرون فی الثانیۃ الم تراء ثم ذکر یتیم ردالمختار میں فرمایا اخذ ان
التکلیف انما یکون اذا کان عن قصد فلو سہوا غلا کما فی شرح النیۃ۔ اگر یہ واجبات نماز سے ہوتا تو سہو اثر رک ہونے پر
بکدہ سہو لازم ہوتا مگر لازم نہیں تو اعادہ بھی واجب نہیں کہ اعادہ کا حکم اسی میں ہے۔ نیز اسی ردالمختار میں ہے فلو قرأ منکوناً ثم لم یکن
لا یلزمہ مجور السہولان ذالک من واجبات القراءۃ لان واجبات الصلوۃ صحا ذکر فی ابی فی باب السہو۔ و اشتمل علی
الجواب ۲۔ اہم سے غلطی ہوئی تو مقتدی مقدمہ دے سکتا ہے تین آیت کے پہلے ہو یا بعد، بلکہ اگر وہ غلطی مفید نماز ہے تو بے تاثر و
ہے۔ ورنہ نماز باقی رہے گی۔ اور پہلی صورت میں نماز ٹوٹنے کی ضرورت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملکہ (۳۵۲) از سکندر پور ضلع بلگرام سلعہ جناب حکیم امجدین صاحب۔

دریافت طلب یہ امر ہے کہ دونوں بکدوں کے درمیان جلسہ میں بعض حضرات یہ دعا پڑھا کرتے ہیں اللھم اغفر لی
و ارحم ذل و اذ ذقنی۔ مگر جناب نے اس کو بہار شریعت میں نہیں لکھا ہے۔ بلکہ شاید دونوں بکدوں کے درمیان بعض کھان
ایک بار کہنے تک کا وقفہ لکھا ہے اگر اس سے زیادہ دیر ہو گئی تو سجدہ سہو واجب ہو جاتا ہے۔ اگر فرصت ہو تو براہ کرم دو کلمہ
تقریر ہو۔

الجواب ۲۔ تو راہ جلسہ میں بقدر ایک تسبیح کے وقفہ سنت ہے۔ اور امام ابن ہمام کے نزدیک واجب اور امام ابو یوسف
کے نزدیک فرض۔ درمختار بیان واجبات میں ہے و تعدیل الادکان ای تکین الجوارح قدر تسبیحۃ فی الركوع و السجود
و کذا فی الرفع منہما علی ما اختارہ الکمال عند الثانی الادبۃ فرض اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک اللھم اغفر لی
کہنا فرض ہے اور ہمارے مذہب میں فرائض نماز کے تو راہ جلسہ میں کوئی ذکر سنون نہیں اگر اللھم اغفر لی کہہ لیا جائے تو کراہت
بھی نہیں بلکہ نظر بقواعد مذہب مستحب ہونا چاہئے۔ تو جب اپنے مذہب میں کوئی چیز منسوخ نہ ہو اور دوسرے مذہب میں فرض
و واجب ہو تو ایسی چیز بر عمل کرنا اختلاف سے بچنے کی وجہ سے اولیٰ ہے۔ درمختار میں ہے۔ ویس بینہما (ای بین السجدین)
ذکر سنون و کذا یس بعد من الركوع دعاء الی اللہ ص و ما د و محمول علی النقل۔ اور ردالمختار میں ہے

قال ابو يوسف سالت الامام يقول الرجل اذ رفع يده من الركوع فاسجدوا لله فغفر لي قال يقول ربنا لك الحمد وسكت
فلقد احسن في الجواب اذ لم ينه عن الاستغفار - نعم وغيره **اقول** بن قية اشاعة الى انه غير مكروه اذ لو كان مكروها
لمنهي عنه كما ينهي عن القراءة في الركوع والسجود وعدم كونه مستونا لا ينافي الجواز كالتميم بين الفاتحة والسورة بل
ايستدب الدعاة بالخبرة بين السجدين خرج جازم خلاف الامام احمد لا بطلان الصلاة بتركه عامدا ولم ار من صحاح
بذلك عندنا لكن صرحوا باستحباب مراعاة الخلاف - نيزاكي ميرسي ثم المحل المذكور (على التوافق) صرح به
المشايخ في الوارد في الركوع والسجود وصرح به في الحلية في الوارد في القومة والجلوس وقال على انه ان ثبت
في المكتوبة يمكن في حالة الانفراد والجماعة والمأمومين محصورين لا يتشككون بذلك كما نص عليه الشافعية
ولا خور في التزامه وان لم يصرح به مشايخنا فان القواعد الشرعية معتدلة تنهوه عنه جودا رسال في مذکور ہے یہ
حدیث ابو داؤد میں من السجدة من وارده ہے اور اس میں 'وارسني' کے بعد 'عافني' بھی ہے۔ بالجملہ صورت مذکور میں سجدہ
سہو واجب نہیں کہ مکروہ ہونا ثابت نہیں۔ - وهو تعلیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵۲) از قصید فتح کھلڈا مطلع بلڈانہ سی پی، در سلسلہ محمد اسلم قال ۱۲ رجب ۱۲۸۶ھ

قرأت میں نماز کے اندر کسی نے کوئی کلمہ دوبار یا سہ بار، دہر ادا کیا تو کیا سجدہ سہو کرے گا یا در بیان قرأت
میں کوئی لفظ یا آیت چھوڑ دی تو کیا مکرم ہے۔

اجواب :- اگر غلطی سے دہرایا یا شبہ پڑ گیا تو نماز میں حرج نہیں اور قصد ادا ہر یا یا اور معنی فاسد ہو گئے تو نماز باطل رہی
جیسے رب رب العالمین ورنہ ہو گئی جیسے الرحمن الرحیم کی تکرار ہر جگہ محنت معنی و فساد معنی کا اعتبار ہے معنی فاسد
ہونے کی صورت میں نماز فاسد، ورنہ ہو جاتی ہے۔ - والله تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵۳) از رنگون در سلسلہ جناب ایس ایم علی مسین صاحب ۱۲ رذی الحجہ ۱۲۸۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ اگر امام نماز جمعہ کے اندر نیت بانہ ذکر بعد تکبیر تحریمہ کے
بجائے سورہ فاتحہ ببول سے پہلے یسج بن یا واز بن پڑھے اور پھر یاد آجائے پر سورہ فاتحہ کے ساتھ سورہ مذکور کو یعنی یسج
مشد مافی السموات پڑھ کر دونوں رکعتیں باقاعدہ ادا کرے تو کیا ان صورتوں میں امام کو سجدہ سہو لازم آئے گا یا نہیں بیوا توجہ
اجواب :- فقط اتنا پڑھے پر سجدہ سہو واجب نہیں۔ - ہاں اگر ایک آیت پڑھ لیتا تو سجدہ سہو واجب ہو جاتا۔ اور بعض

اگر کسی نے فرمایا ہے کہ ایک حرف کا پڑھنا بھی موجب سجدہ سہو ہے حالانکہ میری رائے میں ہے ومن سہا عن فاتحۃ الكتاب فی الاصلی
 او فی الثانیۃ وتذکر بعد ما قرأ بعض السورۃ یعود فیکرأ بالافتحة ثم بالسورۃ قال للفقید ابو الولیث ینزل من سجود
 السہو فان کان خاتماً۔ مگر صحیح یہ ہے کہ حرف سے مراد وہ مقدار ہے جس سے ایک رکن ادا ہو جاتا ہے یعنی ایک آیت
 اور اس سے کہیں سجدہ سہو واجب نہیں۔ رد المحتار میں ہے قالوا لوقرأ حرفاً من سورۃ ما ہیأثم تذکر یقرأ بالافتحة
 ثم السورۃ ویلزمہ سجود السہو بحیث وہذا المالد بالحرف حقیقۃ او الکلمۃ یراجع ثم رأیت فی سہو البی قال
 بعد ما مر وقتہ فی فتح القدیر بیان یکون مقدار ما یتادی بہ رکن احم والحد تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۵۵) مسئلہ مولوی سید رشید الدین صاحب بریلوی۔ ۲۱ منظر شکھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں۔

کیا ادا کے سجدہ سہو کی حقیقت کے نزدیک چار صورتیں مسبب ذیل میں یا نہیں۔

اول۔ طریقہ عام یعنی حرف التحمیات پڑھ کر اور ایک طرف (دائیں) سلام پھیر کر دو سجدہ سہو کر کے دوبارہ۔

التحمیات پڑھ کر درود شریف اور دعا بھی پڑھے اور دونوں طرف سلام پھیر دے۔ دوسرا۔ طریقہ یہ ہے کہ اول التحمیات اور
 درود شریف اور دعا بپڑھ کر سب سابق حرف و اپنی طرف سلام پھیر کر سجدہ سہو کر کے دوبارہ حرف التحمیات پڑھ کر دونوں
 طرف سلام پھیر دے۔ تیسرا طریقہ یہ ہے کہ اول میں التحمیات اور درود اور دعا سب پڑھ کر ایک طرف سلام پھیر کر سجدہ سہو کر کے اور
 دوبارہ سب التحمیات درود دعا پڑھے اور پھر دونوں طرف سلام پھیرے چنانچہ اس تیسری صورت کے متعلق مولوی
 رکن الدین صاحب الوری رسالہ رکن الدین میں لکھتے ہیں بحوالہ فتاویٰ عالمگیری۔

سوال :- پہلے تعدد میں سجدہ سہو سے پہلے درود اور دعا بھی پڑھے یا صرف تشهد ہی پڑھ کر ایک طرف سلام پھیر دے۔

جواب :- دونوں ہی تعددوں میں درود اور دعا پڑھنا زیادہ احتیاط رکھنا ہے۔ نیز یاد پڑتا ہے کہ ہمارا شریعت
 میں بھی یہ صورت مرقوم ہے۔ یہاں کتاب مذکورہ موجود نہیں۔ اس صورت ثالثہ کے متعلق زیادہ کہنا یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک
 یہ ملا اور اپری کی دونوں صورتیں سب جائز ہیں۔ مگر بکو یہ کہنا ہے کہ یہ تیسری صورت صرف شافعیوں کے نزدیک ہے حنفیوں
 کے نزدیک جائز نہیں یعنی یہ مسئلہ شافعیوں کا ہے حنفیوں کو اس پر عمل کرنا درست نہیں۔ چوتھی صورت جو مختلف زیادہ
 ضعیف ہے وہ یہ ہے کہ دونوں طرف سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے اور پھر التحمیات اور درود دعا پڑھ کر پھر دونوں

طرف سلام پیرے غاص کر میری صورت میں قول زید کا صحیح ہے یا بکوکا۔

ایک جواب۔ سجدہ ہموں میں چند اختلافات ہیں جنفیہ کے نزدیک سلام کے بعد ہے اور شافعیہ کے نزدیک قبل سلام ہے اور امام مالک کے نزدیک اگر کسی کی کے سبب سجدہ ہے تو قبل سلام ہے اور زیادتی کے سبب ہے تو بعد سلام۔

چنانچہ ترمذی شریف میں یہ اختلافات مذکور ہیں جنفیہ میں پھر اختلاف ہے آیا ایک سلام کے بعد سجدہ ہونا چاہئے یا دو سلام کے بعد، قول جمہور یہ ہے کہ ایک سلام کے بعد ہونا چاہئے اور کافی میں اسی کو صواب فرمایا۔ اور امام شمس الائمہ اور امام صدر الاسلام نے دو سلام کو اختیار فرمایا اور یہاں اس قول کی تصحیح کی جو ایک سلام کہتے ہیں۔ ان میں پھر اختلاف ہے کہ آیا دہنی طرف سلام پھر نہا چاہئے، یا سامنے کو امام فخر الاسلام قائل ہیں کہ سامنے کو سلام کرے اور باقی ائمہ دہنی طرف کہتے ہیں۔ یہی رائج ہے۔ اور اسی پر عمل ہے۔ درختار میں ہے بعد سلام واحد عن عینہ فقط لانہ المعبود و بہ تمجید التحلیل و هو الاصح بحرمین

المجتبى سوال میں تین صورتیں جو پہلے تحریر کی ہیں سب درست ہیں ان میں سے کوئی صورت مکروہ بھی نہیں ہے۔ اور یہ سب مذہب حنفی کے مطابق ہیں صورت سوم کو مذہب شافعیہ بتانا اور یہ کہنا کہ حنفی کو اس پر عمل درست نہیں ہے بالکل غلط ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سجدہ کو قبل سلام کہتے ہیں اور اس صورت میں سجدہ بعد سلام ہے پھر ان کا مذہب کیسے ہو سکتا ہے۔ درود و دعا کے بارے میں اختلاف ہے کہ سجدہ ہموں سے پہلے جو قعدہ ہے اس میں ہونا بہتر ہے یا اس قعدہ میں جو سجدہ کے بعد ہے۔ فتاویٰ امام قاضی انیسویں ہے من علیہ سجدہ یصلی علی النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فی القعدۃ الاولیٰ فی قول ابی حنیفہ و ابی یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ و فی قول محمد رحمہ اللہ فی القعدۃ الثانیۃ و الاحوط ان یصلی فی القعدتین۔ یعنی امام اعظم، اور ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول یہ ہے کہ سجدہ سے پہلے جو قعدہ ہے اس میں درود پڑھے اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ بعد کے قعدہ میں اور زیادہ احتیاط یہ ہے کہ دونوں میں پڑھے۔ درختار میں ہے قیل فیہما احتیاطاً احتیاط یہ ہے کہ دونوں میں ہو، اور وجہ احتیاط یہ ہے کہ جو پہلے قعدہ میں پڑھے کو فرماتے ہیں وہ دوسرے میں پڑھنے کو منع نہیں کرتے۔ اور دوسرے میں کہتے ہیں وہ پہلے میں منع نہیں کرتے۔ لہذا دونوں میں پڑھیں تاکہ اختلاف سے بچیں۔ اور خلاف سے بچنا بلاشبہ احوط ہے اور جہاں اسکی صورت نکلتی ہے وہاں اس کو اختیار کرتے ہیں۔ اسکی نظیر مسائل فقہیہ میں کثیر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علیہ الصلوٰۃ والسلام

مسئلہ (۳۵۶)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مغرب کے وقت قرات چہری کے بجائے قرات سری شروع کیا

اکھ شریف کے بعد یاد آیا کہ قرأت جہری کرنا چاہئے چنانچہ امام نے پھر اکھ شریف کا اعادہ کیا۔ یعنی جہر کے ساتھ پڑھا۔ ایسی صورت میں کیا حکم ہے۔

اچو اب :- امام کو چاہئے کہ سورۃ فاتحہ جب پڑھ چکا تو اب اس کا اعادہ نہ کرے بلکہ اب سورۃ کو جہر سے پڑھے اور ختم نماز پر سجدہ ہو کرے کہ جہر سے پڑھنا امام پر واجب تھا اور یہ واجب امام سے ہوا ترک ہوا۔ اور فاتحہ کی تکرار ترک واجب ہے کہ فاتحہ اور سورۃ کے درمیان فصل طویل جائز نہیں البتہ چونکہ جہر واجب تھا اور ہوا اس نے آہستہ پڑھا لہذا سجدہ ہو کرے ردائحت ارمیں ہے لعل وجہہ ان فیہ التی زعت تکرار الفاتحہ فی رکعۃ و تاخیر الواجب عن محلہ دھو موجب سجود السہو فکان مکروہا دھو اسهل من مکروہ الجمع بین الجہر والاسرار فی رکعۃ نیز اسی میں شرع فیہ سے منقول ہے ان الامام یوسہا فنافت بالفاتحۃ فی الجہرینۃ شہد تکریم الجہر بالسوۃ ولا یعید دلوقا^{فت} بایۃ اذا کثریتھا ولا یعید۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵۷)

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید نے فرض کی نیت کی اور دیر تک غاموش رہا یقیناً دیر بعد اس کو یاد آیا تو اکھ شریف زور سے شروع کیا تو ایسی حالت میں سجدہ ہو ہو گا یا نہیں۔

اچو اب :- اگر زید شمار وغیرہ کے بعد سوچتا رہا کہ کیا پڑھوں اور اتنا وقفہ اس فکر میں ہو کہ ایک رکن ادا کر لیتا۔ یعنی تین بار سبحان اللہ کہنے کے برابر وقفہ کیا تو سجدہ ہو واجب ہے۔ ردائحت ارمیں ہے شہد الاصل فی التثک^ل انه ان منع عن اداء رکن کقراءة آیۃ او ثلث لھذا فی نسخۃ رد المحتار التی عندنا ولعل فیہ منقطعاً و الصواب ثلث تسبیحات او رکوع او سجود او عن اداء واجب کالقعودین من السہو لا مستلزم ذالک ترک الواجب و هو الاتیان بالرکن او الواجب فی محلہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵۸) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نماز پڑھا تھا۔ سورۃ فاتحہ

عہ اور اگر سوچتا نہ رہا بلکہ آہستہ آہستہ سورۃ فاتحہ پڑھتا رہا۔ پھر منہ آواز سے پڑھنا شروع کیا۔ تو اگر سورۃ فاتحہ کا اکثر حصہ پڑھ لیا تھا پھر شروع سے پڑھنا شروع کیا تو بھی سجدہ ہو واجب کیہ اکثر سورۃ فاتحہ کی تکرار ہوئی اور یہ موجب سجدہ ہو ہے اگر دونوں دفعہ بلا قصد ہوئے ہوا ہو تو اگر بالفصد سجدہ کی تو اعادہ واجب اور اگر سورۃ فاتحہ کا اکثر حصہ نہیں پڑھا تو نہ سجدہ ہو ہے نہ اعادہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجمعی۔

پڑھ کر سورہیں شروع کر دیا۔ اور وحشی الرحمن بلغیب پڑھ کر فیشوہ بمفقہہ داجر بحید قیور دی اور انامن غنی الموقی شروع کر دیا اور سجدہ ہو گیا نہ نماز دہرائی۔ تو کیا اس صورت میں نماز درست ہوئی یا نہیں۔

مسئلہ ۵۹۱ جو نماز پڑھا رہا تھا۔ سورہ فاتحہ پڑھ کر انی وجعت وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفاً وما انا من المشیکیں کو دو مرتبہ پڑھ کر رکوع کیا۔ اور سجدہ ہو نہیں کیا تو نماز ہوئی یا نہیں۔ خالہ کہتا ہے سورہ فاتحہ یا سورہ فاتحہ کے بعد تین آیتوں کا پڑھنا، یا التحيات کا پڑھنا یا تینوں واجب ہیں۔ ان تینوں میں سے جو بھی دو مرتبہ پڑھا گیا، اور سجدہ ہو نہیں کیا گیا تو تاخیر رکن ہوئی اور تاخیر رکن کی وجہ سے سجدہ ہو واجب ہے۔ اس لئے نماز کا اعادہ واجب ہے یا خالہ کا کہنا صحیح ہے یا نہیں۔ شرعاً کیا حکم ہے تحریر فرمادیجئے بینا تو بھرا۔

الجواب ۱۔ نماز صحیح ہے اس صورت میں سجدہ ہو واجب نہ تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب ۲۔ نماز ہو گئی تین چوٹی آیتیں یا ایک آیت تین کے برابر پڑھنا بعد فاتحہ واجب ہے اور یہ آیت جو اس نے پڑھی تین آیت کے برابر ہے۔ اس صورت میں سجدہ ہو واجب نہیں۔ آیت کی تکرار سے سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا۔ البتہ سورہ فاتحہ کی تکرار سے سجدہ ہو واجب ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۹۰ (۳۶۰) مرسلہ اسماعیل سبحان صلح خانہ ۸ ربیع الاول ۱۲۸۵ھ

پہلی رکعت میں قل ہو اللہ اور دوسری میں تبت پڑھی سجدہ ہو کر نا ہے یا نہیں۔

الجواب ۱۔ قصداً ایسا کرنا کہ پہلی میں سورہ اخلاص دوسری رکعت میں تبت پڑھنا منع ہے اور بھول کر ایسا ہو تو کوئی حرج نہیں اور سجدہ ہو بہر صورت واجب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۹۱ (۳۶۱) ریاست بیکانیر مرسلہ صوفی یوسف شاہ صاحب وارثی۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ امام قراءت کرتا ہوا بھول جائے اور مقتدی ٹوک دے

تو امام پر سجدہ ہو لازم ہے یا نہیں۔ بغیر سجدہ ہو کئے ہوئے سلام پیر دے تو نماز ہوئی یا نہیں۔

الجواب ۱۔ اگر مقتدی نے صحیح لقمہ دیا اور امام نے لیا تو نہ لقمہ دینے والے کی نماز میں کوئی خرابی آئی نہ امام کی نماز میں۔ اور نہ باقی مقتدیوں کی نماز میں اس صورت میں سجدہ ہو واجب نہیں بلکہ سجدہ ہو کر ناجی نہیں چاہئے۔ کہ یہ اسکی جگہ نہیں۔ سجدہ ہو ہوا واجب کے ترک کرنے پر واجب ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب صلوٰۃ المسافر

مسئلہ (۳۶۲) مسئلہ مولوی واعظ الدین صاحب علیہ السلام مدرسہ منتظر اسلام بریلی ۸ ربیع الثانی ۱۳۶۲ھ
ماؤکیم دام فضلکم فی ہذہ المسئلہ کہ شخصے از وطن اصلی بسافت سفر نکاح کردہ باز وجہ خود بوطن مذکور آمدہ
زینت و تعیش میکند لیکن ہر سال بقصد سفر از وطن اصلی بموضع تامل رفتہ بمکان خسر چند روز ضبط ہماں سکونت
میکند۔ بعد ازاں زوجهش را بمکان خسر نہادہ در اطراف و جوانب آں دو یا سہ ماہ سفری کند۔ و بعد اتمام سفر باز وجہ
خود بوطن اصلی آمدہ زینت و تعیش فی کند۔ پس بر شخص مذکور بموضع تامل و اطراف و جوانب آں قہر لازم است یا نہ۔
الجواب ۱۔ اگر بمکان خسر یا بموضع دیگر نیت اقامت پانزدہ یوم کند بمقیم خواہد شد و اتمام صلوٰۃ بروے لازم
ورنہ مسافرت و قہر واجب۔ اگرچہ بارادہ امر و زفر دامت دراز بگذرد۔ در دُور مختار مذکور است حتی بیوی اقامت
نصف شہر بموضع واحد صالح لہا فی قصور ان نوى الإقامة فی اقل منہ ادخل ببلدہ و لم یبہا و لو بی
منین۔ ملتقطاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۳)

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید نے سفر میں قہر کیا۔ اگرچہ الطینان تھا لیکن سنت نہیں
پڑھی۔ زید کہتا ہے کہ سنت پڑھیں تو ثواب ہے۔ اگر سنت قطعی نہ پڑھیں تو کوئی گناہ بھی نہیں ہے اگرچہ الطینان ہو
از روئے شرع کیا حکم ہے۔

الجواب ۱۔ اگر سفر میں الطینان نہ ہو جب تو سنتوں کے ترک میں کوئی قیاحت ہی نہیں اور الطینان ہو جب بھی
سنن کا تاکد جو ضرر میں ہے وہ سفر میں نہیں رہتا کہ سفر خود ہی قائم مقام مشقت کے ہے۔ در مختار میں ہے و یاتی المسافر
بالسنن ان کان فی حال انت وقار و لا یاتی بہا و هو المختار و لا یتروک لعدوہ
یہ حکم سنت فہر کے غیر کا ہے اور سنت فہر کے قریب ہو جو جب ہے لہذا سفر کی وجہ سے اس کے ترک کی اجازت نہیں اور بعض ائمہ کا یہ قول
بھی ہے کہ مغرب کی سنتیں بھی ترک کرے کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سفر و حضر کہیں بھی اس کو ترک نہیں کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

باب الجمعہ

مسئلہ (۳۶۴) مولوی محمد حسن صاحب طالعلم درجہ دوم مدرسہ اہلسنت ۲۸ ربیع الاول ۱۳۴۸ھ
 کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید ایک ایسے گاؤں میں گیا، یا وہیں کا رہنے والا ہے۔ جہاں جمعہ پڑھا
 جاتا ہے مگر شرعاً باطل و ناجائز ہے۔ لوگوں نے اس کو باہر ارام بنایا۔ اگر یہ جگہ میں نہ بکے گھر میں نظر پڑے تو لوگ بدگمان ہوں گے اور
 برا جانیں گے اور مسئلہ ظاہر کئے تو فساد پر آمادہ ہوں گے۔ یا اگر جمعہ نہ پڑھیں تو ظہر بھی پھر پڑھیں گے آٹھ روز میں ایک روز مسجد کی
 صورت دیکھ لیتے ہیں یہ بھی نہ رہے گا ایسی حالت میں زید نے اس خیال سے کہ ان لوگوں کا جمعہ تو بہر حال نہیں ہوتا اگر میں جمعہ کی نیت
 کروں تو شرعاً گناہ لازم آئے گا۔ میں اپنے عمل کو کیوں باطل ٹھہراؤں۔ نفل کی نیت کہ کے دو رکعت پڑھا دی اور خطبہ بہ نیت وعظ
 پڑھا۔ پھر بعد کو ظہر پڑھا۔ کیا شرعاً زید پر کوئی الزام ہے؟

الجواب :- جس گاؤں کے لوگ جمعہ پڑھتے ہیں انہیں منع نہ کیا جائے مگر خود پڑھنا، یا امامت کرنا، اور مسئلہ شرعیہ کو چھپانا
 کیونکر روا ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہ شخص اگر عالم ہے اور جمعہ کی امامت کرتا ہے۔ اگرچہ بہ نیت نفل تو عوام کے خیالات کی اور تائید کرنا ہے
 لہذا ایسی صورت میں اپنے پیروں میں عوام کو سمجھائے کہ فساد کی نوبت نہ آئے اور لوگوں کی بدگمانی کے خیال سے ناجائز کام کی اجازت
 نہیں دی جاسکتی۔ کیونکہ نفل نماز جماعت سے سوائے کے ساتھ پڑھنا بھی ناجائز ہے۔ کیا ہو مصرع فی الکتاب، بلکہ جمعہ پڑھنا بھی اسی
 وجہ سے منع ہے کہ جمعہ تو ہو گا نہیں بلکہ یہ نماز نفل ہوگی اور نفل جماعت سے منع ہے۔ درمختار میں ہے صلوۃ العید فی القری
 تکرمینا ای لا نمناشتغال بمالا یصح لان المصروط الصحة۔ رد المختار میں ہے قوله صلوۃ العید و مثلہ
 ح قوله بمالا یصح ای علی انہ عید و اکافہو نفل مکرمہ لا داند بالجماعۃ ح۔ اور جب یہ شخص مسئلہ شرعیہ بیان کر دے
 گا تو بدگمانی کی کوئی وجہ نہیں کہ بدگمانی تو یہی تھی کہ یہ جمعہ کا تارک ہے اور مسئلہ کہنے کے بعد یہ الزام جاتا رہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۵) مولوی احسان علی طالعلم مدرسہ اہلسنت ۱۳ ربیع الاول ۱۳۴۸ھ

سامعین خطبہ کو درود شریف پڑھنا چاہئے یا نہیں۔ جب کہ خطبہ کے اندر حضور کا اسم مبارک لیا جائے۔ ایسی ہی
 اگر آیت یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ الخ خطبہ میں آئے تو خطیب درود شریف پڑھے یا نہیں؟

الجواب :- خطبہ کے وقت کلام و نماز ناجائز متون میں ہے اذا خرج الامام فلا صلوة ولا سلام جب اس پاک سننے یا آیت صلاۃ خطیب پڑھے تو سننے والا دل میں درود شریف پڑھ سکتا ہے زبان سے اس وقت نہ پڑھے بجز الاتی میں ہے اس وقت الخطبۃ فان کلام مک و تحویلا ولو کان امر بجمع فادقیما وغیرہ کما صرح بہ فی الخلاصۃ نیز اوسکی میں ہے والصلاۃ ان یصلی فی نفسہ کافی فتح القدیر۔ ہدایہ میں ہے الا ان یقرأ الخطیب قوله تعلق یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ الایۃ فیصلی السامع فی نفسہ۔ در مختار میں ہے والصواب ان یرسل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند سماعہم فی نفسہ یہ حکم سامعین کے لئے ہے، رہا خطیب اوس کے لئے حکم یہ ہے کہ درود پڑھے لعدم المانع۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۶) مسئلہ جناب خدا دین صاحب معرفت حکیم عبدالرزاق صاحب ازہر مدظلہ کربستان پاڑہ۔

کیا زمانے میں عمل کے دین اس مسئلہ میں کہ ہر روز سے دو میل کے فاصلہ پر مقام للو امیں ایک ریلوے کارخانہ ہے جس میں تقریباً چودہ پندرہ ہزار آدمی کام کرتے ہیں۔ کارخانہ میں کوئی مسجد نہیں ہے لیکن نماز پنجگانہ کے لئے کوئی روک ٹوک نہیں ہے جہاں جو چاہے پڑھ سکتا ہے اور نماز جمعہ کثیر جماعت سے ایک خالی میدان میں پڑھ لی جاتی ہے جس کے لئے حکام کارخانہ کی طرف سے کوئی ممانعت نہیں ہے بلکہ درخواست دے کر اذن بھی حاصل کر لیا گیا ہے۔ تو کیا ایسے مقام پر نماز جمعہ جائز ہے۔ زید کہتا ہے یہاں جمعہ جائز نہیں کیوں کہ اذن عام نہیں بلکہ صرف کارخانہ کے عملہ کے لئے اذن ہے۔ غرض کہتا ہے اذن عام نہ ہی تاہم جماعت کثیر ہے لہذا جمعہ جائز ہے۔ نیز کارخانہ میں نماز پنجگانہ کے لئے وقت نہیں ملتا کیونکہ صبح سات بجے حاضری ہے اور ۱۲ بجے فرمت گویا کہ صرف ظہر کا وقت ملتا ہے جس کے متعلق حکام کا اذن ہے کہ اسی وقت میں ناشتہ بھی کرو اور نماز بھی پڑھو۔ جب کہ دونوں کام نہیں ہو سکتے ہیں اس لئے لوگ جدا گانہ مختلف اوقات پا کر نماز پڑھا کرتے ہیں تو کیا ہم لوگ نماز جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا بعد ادا کی نظر احتیاطی پڑھ لیا کریں۔

الجواب :- جمعہ ادا کرنے کے لئے اذن عام شرط ہے۔ اور اذن عام کے معنی ہیں کہ مسلمان کا دل چاہے وہاں جائے کوئی روک ٹوک نہ ہو اور جب کارخانہ کے آدمیوں کے سوا اوروں کی ممانعت ہے تو اذن عام نہ ہوا۔ لہذا ایسی جگہ جمعہ نہیں ہو سکتا۔ در مختار میں ہے والسابع الاذن العام من الامام وهو یحصل بفتح ابواب الجامع للواردین فلو دخل امیرضا وقتصره واغلق بابہ وصلی باصحابہ لم تتعقد ولو فتحه واذن للناس بالدخول جائز وکذا جمعہ کی ساتویں شرط اذن عام ہے۔ اورودیوں ہو سکتا ہے کہ جامع مسجد کے دروازے آنے جانے والوں کے لئے کھول دیے جائیں لہذا اگر کوئی امیر قلعہ

میں یا اپنے گل میں داخل ہوا۔ اور اس کے دروازے بند کر کے اپنے ساتھیوں کے ساتھ نماز جمعہ پڑھی تو جمعہ نہیں ہوا۔ اور اگر دروازہ کھول دیا اور لوگوں کو وہاں آنے کی اجازت دیدی تو جمعہ جائز ہو جائے گا مگر مکروہ ہے۔

اور نظر امتیالی پڑھنے سے ترک جمعہ کا گناہ ساقط نہ ہوگا۔ بلکہ ان لوگوں پر فرض ہے کہ کارخانہ سے باہر جا کر جمعہ پڑھیں۔ نماز کے لئے کارخانہ کے اندر سے اجازت لینے کی کچھ ضرورت نہیں۔ اور عتی الوسخ کو شش کریں کہ باجماعت نماز ادا کریں کہ جماعت واجب ہے۔ اور اگر افسران کارخانہ نماز سے روکتے ہوں تو ایسی نوکری ہی جائز نہیں جس میں نماز پورے طور پر نہ پڑے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۷) از دہورابی کاٹھیاوار مرسلہ حاجی عبداللطیف الوب صاحب ۲۰ صفر ۱۳۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ خطیب خطبہ پڑھنے میں ٹکڑی ہاتھ میں رکھتے ہیں یہ کام سنت ہے یا مستحب ہے؟

یا مستحب ہے؟

الجواب :- خطبہ کے وقت عصا وغیرہ ہاتھ میں لینے کے بارے میں فقہائے اقوال بہت مختلف ہیں ایک قول یہ ہے کہ جو شہر تلوار سے یعنی لڑاکہ فتح کیا گیا ہو وہاں تلوار وغیرہ ہاتھ میں لے کر خطبہ پڑھا جائے اور جو بلوڑ صلح فتح ہوا ہو وہاں نہیں۔ در مختار میں ہے یخطب الامام بسیف فی بلدۃ فتحت بہ مکۃ والا لا کالادینہ و فی الحادی القدسی اذا فرغ المؤمن من قیام الامام و السیف فی یسارہ و هو تنکی علیہ و فی الملاحۃ دیکراتینی و دوس دعما اور حدیث میں بھی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بروقت خطبہ قوس یا عصا دست مبارک میں لینا آیا ہے۔ لہذا قول کراہت صحیح نہیں معلوم ہوتا۔ اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ کا یہ عمل تھا کہ پہلے جب قوت تھی بغیر عصا خطبہ پڑھا کرتے تھے اور آخر شریف میں جب ضعف کا غلبہ ہوا تو عصا پر ٹیگ لگاتے۔ اور فقیر نے ایک بار دریافت بھی کیا تھا تو فرمایا کہ سنت ہونا ثابت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۶۸) مرسلہ قائم میاں رضوی ابن قاضی خاں میاں از گونڈال کاٹھیاوار۔

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان ذوی الاحترام اس امر میں کہ خطبہ جمعہ کے لئے منبر کتنی سیڑھیوں کا ہونا چاہئے۔ زید کہتا ہے کہ تین سیڑھیوں کا منبر و بابیوں کا منبر ہے۔ فیر کے لئے چار سیڑھی کا ہونا فروری ہے۔ وقت اذان خطبہ

عہ فتاویٰ رضویہ جلد سوم مسئلہ ۶۷۹ پہلے خطبہ میں عصا ہاتھ میں لینا بعض علمائے سنت لکھا ہے۔ بعض نے مکروہ۔ اور ظاہر ہے کہ اگر سنت بھی ہو تو کوئی سنت مکروہ نہیں۔ تو نظر اختلاف اس سے کچھ ہی ہوتا ہے۔ مگر جب کوئی فہم نہ ہو۔ وذلک لان الفطرا اذا تردد بین السیفۃ والکل اہترکان ترکہ و ذلک

مکروہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ

خطیب چوتھی سیر میں پر جلوس فرما کر اور قیسری پر کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے۔ براہ ہربانی سے والہ کتب معتبرہ حنفیہ تصریح فرمادیں۔ آیا زید کا کہنا صحیح ہے یا غلط۔

الجواب :- نمبر کے لئے شریعت طہر نے سیر میں کی تعداد مقرر نہیں کی کہ اس گنتی کا پورا کرنا فردنی ہو۔ کم و بیش ناجائز ہو جماعت۔ کی کثرت وغیرہ کا خیال کر کے جتنی سیر میں کو چاہیں بنائیں۔ زید کا کہنا بالکل غلط ہے کسی کتاب میں یہ نہیں ہے کہ چار سیر میں ضروری یا سنون ہیں۔ نہ تین سیر میں یا دو ایک کے خالص سے ہے کہ اعتبار کتاب کا حکم دیا جائے جو امر شریعت میں مطلق ہو اسے مقید کرنا اصول حنفیہ کے خلاف ہے جیسا کہ کتب اصول حنفیہ میں مذکور ہے۔ زید سے دلیل کا مطالبہ کیا جائے اور وہ ہرگز کسی کتاب سے یہ قول نہیں دیکھا سکتا کہ چار ہونا فرد ہے اس سے اس کی غلطی معلوم ہو جائے گی۔ بلکہ صحیح مسلم شریف میں نمبر نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق ایک طویل حدیث ہے کہ بنو ہاشم بن عبد مناف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی اسی میں یہ لفظ بھی ہے فعل ھذا الثلث درجات شد عند ربنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فوضعت ھذا الموضع اربع شخص نے یہ تین زینوں کا نمبر بنایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے اس جگہ رکھا گیا۔ امام نووی اس حدیث کے تحت میں فرماتے ہیں فیہ تصریح بان سیر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ثلاث درجات۔ اس حدیث میں تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نمبر تین زینوں کا تھا۔ لہذا تین سیر میں کے نمبر پر نہ اعتراض ہو سکتا ہے نہ اسے خلاف سنت کہا جاسکتا ہے واللہ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۹) از بنارس کی بلغ مرسلہ جناب مولوی محمد فلیل الرحمن صاحب م ربيع الاول الحکمہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ بنارس محلہ صدر بازار چھاؤنی میں دو مسجدیں ہیں ایک کلاں دوسری خرد قدیم۔ ان دونوں میں جمعہ ہوتا ہے آٹھ ماہ کے قریب ہوا کہ ایک مولینا صاحب آئے اور اتحاد کے متعلق نہایت

عہ فتاویٰ رضویہ جلد سوم ص ۱۰۷ پر ہے۔ خبر اقدس کے تین نیسے تھے۔ علاوہ ازیں کے تھے جس پر بیٹھے۔ وقد وقع ذکر من فی غیر ما حدیث۔ کحدیث و عید من ذکر عندہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلم یصل علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ رد المحتار میں ہے منبرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ثلاث درجات غیر المساق بالستر۔ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم درجہ بالا پر خطبہ فرمایا کرتے۔ صدیق اکبر نے دوسرے پر چھاؤنی۔ فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تیسرے پر چھ زمانہ ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آیا پھر اول پر خطبہ فرمایا یا بپ پر چھاؤنی فرمایا اگر دوسرے پر چھاؤنی لوگ لگن کرتے کہ میں صدیق کا عمر میں اندھیر ہے۔ دم ہو تاکہ فاروق کے برابر ہوں۔ لہذا وہاں نہ چھایاں یہ احتمال تصور ہی نہیں۔ اصل سنت اول درجہ پر قیام ہے جو صدیق اکبر نے کیا یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ادب کی وجہ سے تھا اھم فاروق اعظم نے کیا یہ صدیق اکبر کے ادب کی بنا پر تھا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہندی نمبر محل مقصود ہے کہ سب حاضرین خطیب کو دیکھیں اور اس کی آواز سنیں جہاں یہ حاجت بسبب کثرت حضار و دوری مسافر دین زینوں میں پوری نہ ہو تو زینے زیادہ کرنے کا فوہی اختیار ہے۔ اور میرزا دھاک کی فرامات۔ فان اللہ و تر و یکب الوتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

پر جو شخص تقریر فرمائی اور اجماع قائم کیا اور ساتھ ہی دونوں ساجد کے جموں کے متعلق بیان فرمایا کہ اگر جمعہ ایک ہی مسجد میں پڑھا جائے تو مناسب ہوگا۔ لہذا بموجب ارشاد مولانا مدوح مسجد خرد کے چند مصلیوں سے استدعا کی گئی کہ جمعہ ایک ہی جگہ کلاں میں ہو۔ چنانچہ ائمہ مادیک جمعہ مسجد کلاں ہی میں ہوتا رہا مگر اس وقت مسجد خرد کے چند مصلیوں نے جمعہ کی بابت ایک استفتاء ایک دوسرے مولانا صاحب سے کیا جو بغرض ملاحظہ منسلک ہے اب دو گزشتہ جمعہ سے چند نفوس نے جن کو ایک مسجد کلاں میں جمعہ ہونے پر اعتراض اور آپس میں نفاق ہونے کا خیال پیدا ہوا تھا مسجد خرد میں نماز جمعہ پڑھوا دی اور اکثر لوگوں سے یہ کہہ دیا کہ مسجد خرد قدیم ہے اور اس کی افضلیت بموجب استفتاء منسلک زیادہ ہے اس وجہ سے نماز جمعہ اسی مسجد میں ہونی چاہئے۔

① جس وقت نماز جمعہ مسجد کلاں میں قائم ہوئی اس وقت کثرت رائے مسلمانوں کی اس مسجد کے متعلق زیادہ تھی اور اب بھی زیادہ ہے۔

② اگر مسلمانان صدر بازار اور مسلمانان بیردنجات مجتمع ہو کر نماز جمعہ مسجد خرد میں پڑھیں تو فی الواقع اس قدر اس میں گنجائش نہیں ہے جس قدر مسجد کلاں میں ^(۳) مسجد کلاں شاہراہ عام کے قریب واقع ہے مسجد خرد شاہراہ عام سے دور ہے اور مسجد کلاں کو تعمیر ہوئے تھینا سو برس ہوئے ہوں گے۔

③ فاصلہ درمیان بہر دو ساجد تھینا ۲۰۰ قدم ہے۔

④ اذان ایک مسجد کی دوسری مسجد میں بخوبی سنائی دیتی ہے۔

⑤ ان مسلمانوں کے واسطے جنہوں نے مسلمانوں کے متحدہ جماعت و شوکت اسلام کو نماز جمعہ کے پردہ میں نقصان پہنچایا ہے اور خصوصاً ایسے وقت میں جب اتحاد اور اتفاق کی نہایت ضرورت ہے حکم خدا اور رسول کیا حکم ہے۔

⑥ کیا نماز جمعہ ایک جگہ ہونے کے متعلق کثرت رائے کی ضرورت ہے۔

اِجواب :- ایک شہر میں متعدد جگہ جمعہ قائم کرنے میں علماء کا اختلاف ہے بعض جائز کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک ناجائز جو جائز کہتے ہیں ادن میں متعدد اقوال ہیں کوئی مطلقاً تعدد کو جائز کہتا ہے اور کسی کے نزدیک یہ شرط ہے کہ وہ شہر بڑا ہو اور کسی کے نزدیک یہ شرط ہے کہ یہ شہر میاں دریا ہو ایک جمعہ اس طرف ہو دوسرا دوسری طرف اور بعض نے یہ کہہ کر اور شرطیں بھی ذکر کیں مگر ان میں معنی بہ اند قول راجح یہ ہے کہ مطلقاً تعدد جائز ہے۔ درمختار میں ہے تو کئی مضمود احد بمواضع کثیرۃ مطلقاً علی المذہب و علیہ الفتویٰ مشروح الجمع للعینی و سامۃ فتح القدیر و نعاللوج۔ رد المحتار میں ہے قولہ مطلقاً ای سواء

كان المصري اولا و سواد فصل بين جانبيه نهرا كبير كنف ادا و سواد قطع الجمار بقى متصلا و سواد
كان التعدد في مسجدين او اكثر يكذب ايفاد من المفق و مقتضاه انه لا يلزم ان يكون التعدد بقدر الحاجة
كما يدل عليه كلام السنخسي - قوله على المذهب فقد ذكره الامام السنخسي ان الصحيح من مذهب أبي
جوانا قاتمتها في مصر واحد في مسجدين و اكثر به ناخذ لا خلاف لاجتماعه في مصر شرط المصر فقط
مگر جمعہ جو نہ شاعر اسلام سے ہے اور مسلمانوں کے اجتماع عظیم سے ایک خاص کیفیت پیدا ہوتی ہے جو تفرق میں نہیں۔ لہذا جہاں تک
تعداد جمعہ میں کمی ہو مسلمانوں کا جمع کثیر ہوگا اور اس سے اسلام کی شوکت زیادہ ظاہر ہوگی اور کفار پر اس کا رعب پڑے گا۔ ان
امور کو ملحوظ رکھتے ہوئے مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک جگہ جمعہ ہونا بہ نسبت تعدد کے بہتر ہے اور جب ان دو مسجدوں میں ایک
بڑی اور ایک چھوٹی ہے اور سب کے اجتماع کے بعد چھوٹی مسجد میں گنجائش بھی نہ ہوگی تو بڑی مسجد کو ترجیح دی جائے گی کیونکہ اگر
چھوٹی مسجد کو اختیار کیا اور سب مسلمان اس میں نہ آ سکے تو مجبوراً یا مسجد کی توسیع کرنی چاہئے یا دوسری مسجد میں منتقل کرنا پڑے
گا یا بقیہ لوگ دوسرا جمعہ قائم کریں گے اور اسی تعدد کو دور کرنا تھا پھر ایسی مسجد کیونکہ اختیار کریں جس میں کوئی دقت نہ ہو
اور بڑی مسجد میں چونکہ پیشتر سے جمعہ ہوتا آیا ہے اگرچہ چھوٹی میں بھی جمعہ پہلے سے قائم ہے مگر زیادہ مناسب بڑی معلوم ہوتی ہے
کہ چھوٹی اختیار کرنے میں پھر بوجہ عدم گنجائش تعدد سے سابقہ پڑے گا۔ اور اگر چھوٹی مسجد کے مصلی نہ مانیں اور دو جگہ قائم
کرنے پر اڑ جائیں اور ایک جگہ جمعہ ہونے میں نفاق و شقاق بڑھنا منظور ہو تو انھیں بڑی مسجد میں آنے پر مجبور نہ کیا جائے۔
کہ جب جمعہ متعدد جائز ہے صرف اولیٰ یہ تھا کہ ایک جگہ ہوتا اور ایک جگہ ہونے میں نساد کی صورت نمودار ہوتی ہے تو اولیٰ کرنے
کے لئے حرام کا ارتکاب جائز نہیں جو لوگ تفریق میں مسلمان کرتے ہیں وہ سخت کجیروہ کے مرتکب ہیں۔ ایسے لوگوں کو توبہ کرنی
چاہئے۔ اور یہ کوشش کرنی چاہئے کہ اہل اسلام میں اتحاد و محبت پیدا ہو جمعہ ایک ہونے کے لئے کثرت رائے کی ضرورت نہیں
مگر سب لوگ اتفاق کے ساتھ ایک کام کریں تو زیادہ بہتر ہوگا اور جب لوگ مخالفت کرتے ہوں تو ایک مستحب حاصل
کرنے کے لئے انھیں مجبور نہ کیا جائے۔ اگر وہ لوگ یہاں آکر نہ پڑھیں تو اذن سے تعرض نہ کیا جائے اور خواہ مخواہ دشمنی
اور مخالفت پیدا نہ ہوئے دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۰) رسول عبد الرحمن از ہمیش پورا ریا ضلع بریلی۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ موضع بدھولیا و ہمیش پورا ریا یا اور دیگر دیہات و قریہ جات

میں جمعہ جائز و درست ہے یا نہیں۔ موضع مذکورہ قلعہ بریلی سے ۲ میل جانب غرب واقع ہے جہاں شہر بریلی کی اذان کی آواز نہیں آتی ہے۔

اجواب ۱۔ دیہات میں جمعہ ناجائز ہے کہ جمعہ کے لئے عرفاناً شرط ہے۔ مگر جو لوگ پڑھتے ہوں انہیں منع نہ کیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۷۱) مسئلہ

۲ رجب ۱۲۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و ہادیان ہر اطمینان کہ زید نے خطبہ جمعہ شروع کیا اور کسی قدر خطبہ اولیٰ پڑھنے کے بعد نصف گھنٹہ زبان اردو میں تقریر کی اس کے بعد بقیہ خطبہ اولیٰ پڑھا اور قعود کیا اور خطبہ ثانی پڑھنے کے بعد نماز پڑھائی شریعت کے روئے زید کا یہ فعل جائز ہے یا نہیں۔ بینوا توجروا بالادلة۔

اجواب ۲۔ خطبہ میں غیر عربی کا غلط خلاف سنت متواتر ہے اور اتنا دراز خطبہ پڑھنا بھی مکروہ ہے درمختار میں ہے ذکر زیادۃ تعالیٰ قدر مسودۃ من حوال المفضل۔ قہستانی میں ہے و زیادۃ التطویل مک و ہت واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۲) مسئلہ غلام رسول بخاری محلہ سرام پورہ بریلی ۲ رجب ۱۲۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین کہ کہاں جمعہ جائز ہے اور امام اعظم شرع و قایم میں کیا فرماتے ہیں اور کس قویٰ پر فتویٰ ہے جو معتبر کتابوں میں درج ہو، درج فرمادیں۔ اور بعد جماعت جمعہ جو سنتیں پڑھی جاتی ہیں ان کے بعد چار فرض پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

اجواب ۳۔ جمعہ کی محنت کے لئے عرفاناً شرط ہے گاؤں میں جمعہ جائز نہیں یہی مذہب ائیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ وجہ کا ہے۔ وہ فرماتے ہیں لا جمعة ولا تشویق ولا فطر ولا اضی الا فی مصر جامع اد مدینہ عظیمہ۔ اور یہی مذہب حذیفہ و عطاء و حسن و ابراہیم نخعی و مجاہد ابن سمرین و سفیان ثوری و سمون رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہے۔ اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی مذہب۔ امام ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ فتح القدر میں فرماتے ہیں وقال ابو المصنوع بلدة فیہا مسک واسواق و بہار مساق و دای ینصف المظلوم من الظالم و عالم ینح الیہ

جمعہ از روئے روایت و از روئے روایت ہر طرح معرک تخریف راجع ہے۔ اور ما اے اللہ اگر ساجدہ رجبہ۔ بلکہ الحقیقہ فرمے۔ جیسا کہ اس فتویٰ میں تحریر ہے۔ اور پوری تفصیل تحقیق و تمییز ہو تو فتاویٰ رضویہ جلد سوم کا باب اکبر مطالعہ کریں۔ مگر حضرت مفتی اعظم نے فرمایا ہے اے صاحب مدظلہ فرما کر تے (بقیہ فی آخر)

فی الموائد نیز محابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے جب ملک فتح کئے تو شہروں ہی میں جمعہ قائم فرمایا۔ کسی کسی گاؤں میں جمعہ قائم نہیں فرمایا اگر گاؤں میں قائم کیا ہوتا تو منقول ہوتا۔ اسی فتح القدر میں ہے ولقد السہل ينقل عن الصحابة انهم فتح البلاد وانشغل بنصب المناجر والجمع الا في الامصار ودون القرى ولو كانت تنقل ولو آحادا معزى تعريف جو امام اعظم سے منقول ہے جو اوپر مذکور ہوئی وہ ہرگز کسی گاؤں پر صادق نہیں آتی۔ لہذا گاؤں میں جمعہ ناجائز۔ اور وہ دوسری روایت جو شرعاً وفاقاً میں مذکور نہایت ضعیف ہے۔ اور ہدایہ میں فرمایا کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ایک روایت ہے۔ اور اول کی نسبت فرمایا فهو الظاہر عنایہ میں ہے والاول اختیاراتکفی وهو ظاهر الروایۃ وعلیہ اکثر الفقہاء اور در مختار میں اسی کو ظاہر المذہب کہا۔ جب یہ ظاہر الروایت ہے اور اسی پر اکثر فقہاء میں تو اس عدول کی کوئی وجہ نہیں۔ اور شرع و قایہ میں جو روایت اولیٰ پراعتراض کیا ہے کہ چونکہ اسبستی آگئی اور احکام شرعیہ کا اجرا نہیں لہذا وہ تعریف نہیں لی جائے گی۔ اس سے اُن کا مقصد بھی یہ نہ تھا

بقیہ گذشتہ مسئلہ کا کہ یہ عمری اصطلاحی مدنی بلکہ علامات میں۔ فقہانے مراد غیر عمری اپنے اپنے میں جو باتیں بارالامتاز کی دیکھیں تحریر فرمائیں۔ یہ بات عام الکلیہ پڑھائی۔ اس دور میں آمد رفت کی سہولتیں بہت کم تھیں آبادی کے نظم و نسق کو برقرار رکھنے کے لئے ہر بڑی آبادی میں حاکم ہوتے تھے۔ اب چونکہ آمد و رفت کی بہت سہولت ہے اس لئے حکام ضلع کے صدر مقام یا زیادہ سے زیادہ پرچوں میں ہوتے۔ بعض ایسی ہی آبادیاں ہیں جو ضلع کے صدر مقام سے بڑی ہیں مگر وہاں کوئی حاکم نہیں مثلاً ہمارا ضلع مظفر گڑھ میں موجود صدر مقام سے بہت بڑا ہے مگر وہاں تحصیل نہیں۔ اس کی تحصیل ملتان آباد ہے۔ خود بارکپور کی تحصیل ملتان آباد ہے۔ علاوہ بارکپور ملتان آباد ہے بلکہ جاتی ہے جی کہ اس ضلع کی ایک تحصیل سکری دیات میں ہے۔ اب ملتان کے لئے کوئی فکر یہ ہے کہ کیا بارکپور اور ملتان میں جمعہ جائز نہیں جب کہ وہاں کوئی حاکم نہیں۔ علاوہ بارکپور کے اصل حال سے واقفیت کے باوجود تمام مقامات بارکپور میں جمعہ پڑھا اور پڑھایا علاوہ حکومت اولیٰ یہاں جمعہ صحیح نہیں۔ اسے فرمودی ہے کہ اس دہلے میں روایت ثانیہ پر جسے صاحب شرع و قایہ دور قیاد و غیرہ نے اختیار فرمایا، نقل کی اجازت ہوتی چاہئے۔ غالباً اس نکتہ کے پیش نظر خود اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے روایت ثانیہ کی کمال تزیین و تفسیر کے باوجود فتاویٰ رضویہ جلد سوم ص ۱۱۱ پر فرمایا ہاں ایک روایت نادہ نام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے یہ آئی ہے کہ جس آبادی میں اتنے مسلمان رد و قائل بالغ ایسے تندرست جن پر جمعہ فرض ہو سکے آباد ہوں کہ اگر وہ وہاں کی بڑی سے بڑی مسجد میں جمع ہو کر نہ سوائیں یہاں تک کہ انھیں جمعہ کے لئے مسجد جامع بنانی پڑے وہ محنت جمعہ کے لئے شہر بھی جلتے گی۔ امام اکمل الدین باقی عنایتہ شرع ہدایہ میں فرماتے ہیں (وعدہ) ای من ابی یوسف (انہم اذا اجتمعوا) ای جمیع من تجب علیہم الجسر لا یصلون یکفی ذلک الموضع من الصبیان او للنسار والعبید قال ابن شجاع احسن ما قبل فیہ اذا کان اھلھا یحیث لواء جمعوا الی اکبر مساجد حرمہ لیسعہم ذلک حق لھا جوا الی بنید مسجد آخر للجمعة تاکم میں گاؤں میں یہ حالت پائی جائے اس میں اس روایت نادہ کی بنا پر جمعہ واجب ہو سکتے ہیں۔ اگرچہ اصل مذہب کے خلاف ہے۔ مگر اسے بھی ایک جماعت متاخرین نے اختیار فرمایا۔ عرف عام میں آبادی کی چار قسمیں ہیں، شہر، قصبہ، گاؤں، وٹانہ بدوؤں کے قریب۔ یہ چوتھی باب جمعہ میں گاؤں کے حکم میں ہے۔ روایت اولیٰ کی بنا پر باب جمعہ میں شہر و قصبہ ایک حکم میں ہے۔ معرودوں کو شامل ہے مگر عرف عام میں قصبہ و شہر میں فرق ہے۔ مثلاً ساہیو عرف عام میں قصبہ ہے مگر اس روایت کی رو سے قصبہ نہیں۔ لہذا اب یا تو روایت نادہ و ثانیہ کو اختیار کیا جائے یا حضرت مفتی اعظم ہند کی شیعہ پر یہ کہا جائے کہ شہر و قصبہ میں جمعہ جائز ہے گاؤں میں ناجائز۔ اور شہر و قصبہ سے کیا مراد ہے اسے مسلمانوں کے عرف پر نقل کر دیا جائے۔ اور عرف میں ضلع کے صدر مقام کو چنانچہ وہ بڑے حکام جو ہر طرح کے دیوان و عبادی مقامات کا فیصلہ کرتے ہوں ارہتے ہوں، شہر کہتے ہیں اور

کہ جمعہ میں اتنی تقسیم کی جائے کہ ہر گروہ میں جاری کیا جائے بلکہ اس سے ان کا مقصود یہ تھا کہ اب احکام جاری نہیں۔ لہذا ایسی تعریف کی جائے کہ شہروں پر مصر کی تعریف صادق آئے اور جمعہ ناجائز نہ ہو جائے۔ حالانکہ علماء کرام بیان فرماتے ہیں صدر الشریعہ کا وہ اعتراض تعریف اول پر دلالت دیتا ہے کہ تقیید سے مراد قدرت علی التفیذ ہے نہ تنفیذ بالفعل۔ لہذا اصح وہی تعریف اول ہے۔ جو صاحب ہدایہ نے ذکر فرمائی۔ در مختار میں ہے۔ انہ کل موضع لما ینبر وقاض یقدر علی اقامۃ الحدود واداء المختار میں ہے وقاضی التعلیل یقدر علی صدور الشریعۃ بغیر شریح منہ میں ہے والمحد المصیح ما اختار صاحب الہدایۃ انما الذی امیر وقاض ینفذ الاحکام ویقیم الحدود ویزیف صدر الشریعۃ لہ عند اعتذارہ عن صاحب الوقایۃ حیث اختار الحد المتقدم ذکرہ لظہور المتوانی فی احکام الشرع سقانی اقامۃ الحدود فی الامصار مزین بیان الحد المتقدم علی اقامۃ الحدود یعنی ما صح بہ فی حقہ الفقہاء عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ یبذلہ کبیرۃ فیہا سکک واسواق ولہا رساتیق و فیہا وال یقدر علی النصار المظلم من الظلم بجمشہ وعلہ اربعہ غیرہ یروج الناس الیہ فی ما یتبع من الحوادث وهذا هو الاصح الخ اور وہ تعریف جس کو صاحب وقایہ نے اختیار کیا اگر وہ صحیح مانی جائے تو مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ میں ہونے سے خارج ہو جائیں گے حالانکہ بالاجماع ان میں جمعہ جائز اسی غنیہ میں ہے والفصل فی ذالک ان مکہ والمدینہ مصران تقام بہما الجمعۃ من زمنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الی الیوم فکل موضع کان مثل احدهما فهو مصر فکل تفسیر لا یرصدق علی احدهما فهو غیر معتبر حتی التعریف الذی اختارہ جماعة من المتأخرین کصاحب المختار والوقایۃ وغیرہما وهو ما لو اجمع احده فی اکبر مساجدہ لا یسمعہم فانه منقوض بہما اذ مسجد کل منہما یسع اھلہ و زیادۃ اور ظہر اختیالی نہیں کے لئے ہے عوام کے لئے نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳، ۳) مرسلہ مولوی غلام جیلانی صاحب زستواس ریاست اندور ۶ صفر ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں۔ ایک پختہ نمازی جمعہ ترک کر تہا اس طرح کہ دوسرے گاؤں

بقیہ منوگہ مشتبہ اچھا بیوی یا مارن ایر یا نوئی نائیہ یا ہر اگرچہ وہاں کوئی حاکم نہ رہتا ہو اسے قصہ کہتے ہیں لہذا جہاں تحصیل پرگنہ بھی نہ ہو مگر کم از کم ٹاؤن یا یا نوئی نائیہ یا ہر وہاں جمعہ کا حکم ہونا چاہئے۔ عذا ما عندی والعلہ بالحق عند ربی لعلنا نتحدث بعد نکل امر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی
عد وہ بھی ہر جگہ نہیں جہاں جمعہ کے شرائط کے تحقق میں شک ہو کہ ہو صرح فی غیر کتاب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

میں چلا جاتا ہے اور نماز پنجگانہ الگ گھر پر پڑھتا ہے اور وہی المذہب بھی ہے اور پیش امام پاس ہے تو اس کی کیا منزل ہے۔ نیز توجہ رکھو اس بات پر کہ اگر وہ ایسی جگہ ہے جہاں جمعہ فرض ہوتا ہے اور بعد زوال وہاں سے ایسی جگہ چلا گیا جہاں جمعہ فرض نہیں تو گنہگار ہے اور تارک جمعہ پر ہادیت میں سخت وعیدیں آئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں یتھیت اقوام عن وعظ الجمعۃ اول یختتم اللہ علی قلوبہم ثم یشیکون من الغافلین لوگ جمعہ ترک کرنے سے باز آئیں گے یا ان کے دلوں پر اللہ تعالیٰ مہر کر دے گا پھر وہ غافلین سے ہو جائیں گے۔ روایت عن ابن عمر دالی ہر یہ درضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اور فرمایا من ترک مثل جمعۃ تعادنا بمعاصی اللہ علی قلبہ جو سستی سے تین جمعے چھوڑے، اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر کر دے گا۔ رواہ ابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ والدارمی و مالک و احمد اور اگر اس وجہ سے جمعہ نہیں پڑھتا کہ وہاں جمعہ فرض نہیں یا قبل زوال کسی وجہ سے گاؤں میں چلا جاتا ہے تو کچھ الزام نہیں جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے بلا عذر شرعی اس کا ترک گناہ اور جب برابر تارک ہے تو فاسق۔ عالمگیری میں ہے وفي الغایۃ قال عامہ مشائخنا النہا واجبت فی المعید وتسمیتھا سنتہ لوجوبھا بالسنة وفي البدائع تجب علی الرجال العقلۃ البالغین الاحراس والقادرین علی الصلۃ بالجماعۃ من غیر حرج دیندار میں ہے وقیل واجبتہ علیہ العامة اعمامہ مشائخنا ویرجم فی التعمد وغیرھا قال فی البیوع والایحاح عند اصل المذہب۔ تارک جماعت کی نرا ضرب و جیس ہے جمع الاہر میں ہے اذا ترک واحد ضوب وجیس۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سُئلہ (۳۷۴) عربی کے علاوہ کسی دوسری زبان میں خطبہ پڑھا جائے تو کیا حکم ہے۔ نماز جمعہ میں کوئی غلطی تو نہیں واقع ہوگا۔

الجواب :- خطبہ غیر زبان عربی میں پڑھنا یا اس میں غیر عربی کا خلط خلط سنت متواترہ ہے مگر نماز جمعہ ہو جائے بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سُئلہ (۳۷۵) از الہ آباد در سلسلہ ضمیمہ اکس صاحب رضوی۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جس مسجد میں امام چاہیں جمعہ قائم کر سکے ہیں یا نہیں۔ اگر کسی مسجد میں عرصہ پندرہ بیس سال سے جمعہ ہوتا ہو تو اس کو قائم رکھنا چاہیے اور وہاں نماز پڑھنے سے جمعہ کا ثواب ملے گا یا نہیں۔

الجواب :- تعدد نماز جمعہ میں قول امام محمد رحمۃ اللہ علیہ پر فتویٰ ہے کہ ایک شہر میں متعدد جمعے قائم کر سکے ہیں۔ مگر

اقامت جمع کے لئے سلطان یا قاضی کی ضرورت ہے اور یہاں یہ موجود نہیں۔ لہذا احکام شریعہ جاری کرنے کے لئے اس تہر کا سب سے بڑا عالم فقہ قائم مقام قاضی ہے کہ وہ جمع قائم کرے یا جو مجبوری عوام نے جمع کے لئے جسے امام بنا زیادہ اقامت جمع کرے۔ لہذا بلا ضرورت عوام بہ طور خود جمع نہ قائم کریں۔ اور میں مسجد میں مدتوں سے جمع ہوتا آیا ہے اسے بند کرنے کی ضرورت نہیں۔ مگر ہر مسجد میں جمع کرنا جمع کے اہتمام شان میں کمی کرنا ہے کہ جمع جامع جماعت ہے اور شوکت اسلام اس سے ظاہر ہوتا ہے اور ہر مسجد میں ہونے سے رو بات اور اجتماع کہاں جو اس طرح نہ کرنے میں ہے۔ درختا میں ہے۔ و تودی فی مصر واحد بمواضع کثیرة مطلقا علی المذہب و علیہ الفتویٰ شرح الجمع للیعنی و اما تفتح القدير و فعال المخرج۔ نیز اسی میں ہے و نصب العامة الخطيب غیر معتبر مع وجود من ذک و اما مع عدمہم فيجوز للضرورة۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب عند

ام الكتاب۔

مسئلہ (۳۷۶)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ خطبہ کے وقت اذان ثانی کے بعد اقامت اور دعا مانگنا چاہئے یا نہیں۔ اگر دعا مانگنے کا حکم ہے تو صرف مقتدیوں کے لئے یا امام بھی مانگ سکتا ہے جواب قرآن و حدیث سے ہونا چاہئے۔
الجواب :- مقتدیوں کو نہ چاہئے۔ ہدایہ میں ہے کہ حدیث میں ہے اذا خرج الامام فلا صلاة ولا كلام۔ جب امام خطبہ کے لئے نکلا تو نہ نماز ہے نہ کلام۔ ایک حدیث میں ہے۔ من اغتسل يوم الجمعة و لبس من احسن ثيابه و مت من حبيب ان كان عنده شدة اتى الجمعة فلم يخط اعناق الناس ثم صلى مائة۔ اللہ اعلم بالصواب
 اذا خرج امامه حتى يفرغ من صلاته كانت كفافة لما بينها وبين جمعة التي قبلها جس نے جمع کے دن غسل کیا اور اچھے کپڑے جو اس کے پاس میں پہنے اور خوشبو اگر ہو تو لگالی پھر جمع کو آیا اور لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگیں پھر جو مقدر ہو نماز پڑھی اور امام جب نکلا تو چپ رہا یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہو تو اس کے لئے اس جمع اور اگلے جمع کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہے۔ رواہ ابو داؤد عن ابی سعید و ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب خروج امام کے بعد لوگوں کو سکوت کا حکم دیا گیا تو اس وقت دعا وغیرہ میں مشغول نہ ہونا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۷) از رانی کعبیت مسجد جامع ضلع الموطرہ۔ مرسلہ مولوی قاری جلیل الدین صاحب ۱۲ ذیقعدہ ۱۳۷۵ھ

عہ یہ حکم مقتدیوں کے لئے ہے خطیب دعا مانگے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ مجددی۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ امام بعد ختم خطبہ جمعہ بیٹھ جاتا ہے اور مقتدی بھی بیٹھتے ہوتے ہیں جس وقت مؤذن یعنی مکبر صلی علی الفلاح کہتا ہے تو امام و مقتدی سب اٹھ جاتے ہیں۔ آیا یہ بیٹھنا بعد ختم خطبہ جمعہ درست ہے یا نہیں۔ اور امام کا بعد ختم خطبہ جمعہ بیٹھنا ایک تکلیف سے بھی ہے۔ وہ یہ کہ قبل خطبہ گھنٹہ سوا گھنٹہ تقریر کرتا ہے بعد ختم تقریر فوراً خطبہ شروع کرتا ہے کبھی کبھی زیادہ ٹکان ہو جاتا ہے جب بعد ختم خطبہ جمعہ بیٹھ جاتا ہے اور جس وقت مکبر صلی علی الفلاح کہتا ہے اس وقت اٹھتا ہے۔ یہ شرعاً کیسا ہے۔

الجواب :- سنت یہ ہے کہ امام و قوم اس وقت کھڑے ہوں جب مکبر صلی علی الفلاح کہے۔ تمام کتب مذہب متون و شروع و فتاویٰ میں اسکی تصریح ہے۔ رقاۃ دکنز و طحاوی علی المراتی و جامع الرموز و بدائع و در مختار و فتاویٰ عالمگیری وغیرہ کتب میں اس کی تصریح علی اختلاف التولین موجود ہے۔ فقیر نے اپنے فتاویٰ میں اس مسئلہ کو مفصل تحریر کیا ہے مگر امام جمعہ جو پہلے کھڑے ہوتے ہیں اس کا بیٹھ جانا حدیث و فقہ سے ثابت نہیں۔ مگر جبکہ یہ بیٹھنا بوجہ عذر ہے تو اس کی کراہت کی بھی کوئی وجہ نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۸) از رنگون نمبر ۲۳-۲۴ اسٹریٹ مرسلہ جناب سید قاسم صاحب۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک موضع ہے جہاں کے مسلمانوں کے مکان سائے ستر میں گرد ہاں نہ دھوئی ہے نہ حمام، اور نہ بازار ہے اور نہ دیگر قوم ہے اور نہ کچہ۔ لہذا ایسے مقام میں جمعہ اور عیدین کی نماز درست ہے یا نہیں۔ بیوا تو جہر دا۔

الجواب :- جمعہ و عیدین کے لئے مصر شرط ہے اور مصر کی تعریف میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ مصر وہ جگہ ہے جہاں متعدد کوچے اور بازار ہوں اور وہاں کوئی ایسا حاکم ہو جو مظلوم کا انصاف ظالم سے کر سکے۔ رد المحتار میں ہے۔ عن ابی حنیفہ انہ بدلتہ کبیرۃ فیہا مسک و اسواق و لہا رساتیق و فیہا دال یقدر علی انصاف المظلوم من الظالم بحسنہ و علمہ اعلیٰ غیرہ یوجع الناس لہ فیہا یقع من الحوادث۔ لہذا بنا بر مذہب مختار و ظاہر الروایۃ، گاؤں میں نماز جمعہ و عیدین جائز نہیں۔ مگر چونکہ یہ مسئلہ مختلف فیہا ہے۔ لہذا جو لوگ پڑھتے ہوں اور بیشتر سے وہاں رائج ہو ان کو منع نہ کیا جائے۔ البتہ اہل عالم نہ خود پڑھیں نہ دوسروں کو حکم دیں۔ نہ نیا جمعہ قائم کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۹) از ناگپور سیٹی غلہ تالاب، مرسلہ محمد راج الدین صاحب مدرس تحصیل اردو اسکول۔

مذکورہ سطور ہو جاتا ہے خلاصہ یہ کہ اس امام کو کسی تکلیف یا عذر کے بغیر بیٹھ جانا ہے۔

دوسرا ایک ایسا مقام ہے جہاں مسلمانوں کی آبادی کمپیس مکانوں کی ہے جن میں ۲۵ یا ۲۰ خانے رہتے ہیں اور وہاں ایک مسجد ہے جس میں پنجگانہ نماز اور نماز جمعہ بھی ہوتی ہے کیا ایسی مسجد میں اتنی تعداد میں انعقاد جمعہ صحیح نہیں۔

مسئلہ (۳۸۰) دوسرا سٹیشن سے دوسری سٹی دو میل کے فاصلے پر واقع ہے سٹیشن پر چند اصحاب لکڑی کی ٹھیکہ داری کے سلسلے میں رہتے ہیں جن کی تعداد ۸ یا ۱۰ نفر ہوگی۔ ۱۰ یا ۲۰ ایسا اس سے کم و بیش باہر کے مسافر یا قرب و جوار کے رہنے والے جمع ہو جاتے ہیں۔ اس لئے ایک فرش بچھا کر اسٹیشن پر بھی ایک صاحب جمعہ پڑھا دیا کرتے ہیں اور ایسی صورت میں جو من و عن عرض کی گئی اسٹیشن پر جمعہ فرض ہے یا نہیں۔ ایک عالم صاحب نے یہاں اداۓ جمعہ کو ناجائز قرار دیا ہے بلکہ حرام فرمایا ہے لہذا صحیح جواب سے رہنمائی فرمائیں تاکہ آپس کا اختلاف دور ہو۔

مسئلہ (۳۸۱) کسی قصبہ میں دو پیارے مسلمان رہتے ہوں اور دس، بیس آدمی دیگر مواضع سے جو اس میں رہتے ہوں دس یا پنج مواضع سے آکر جمع ہوں اور نماز جمعہ ادا کریں۔ آیا جمعہ ہو گا یا نہیں۔

الجواب :- تمام کتب فقہ حنفی میں تصریح ہے کہ اداۓ نماز جمعہ کے لئے مضر یا فائدہ شرط ہے یعنی گاؤں میں جمعہ ادا نہیں کیا جاسکتا۔ مگر صحیح تعریف یہ ہے کہ وہاں کوئی ایسا حاکم ہو جو مظلوم کا انصاف ظالم سے لے سکتا ہو لہذا گاؤں میں جمعہ نہیں پڑھا جاسکتا کہ وہ مضر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- جب دو اسٹیشن نہ مضر ہے نہ فائدہ مضر تو وہاں نماز جمعہ جائز نہیں ان لوگوں پر ظہر و عشاء فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- قصبہ مضر ہے وہاں ایسا حاکم ہوتا ہے جو مضر کے لئے شرط ہے اور بازار وغیرہ سب کچھ قصبہ میں ہوتے ہیں لہذا قصبہ میں نماز جمعہ پڑھی جائے۔ البتہ جمعہ کے لئے جماعت شرط ہے جو امام کے علاوہ تین آدمیوں سے ہو جائیگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۸۲) از مقام پیلپا مارڈا اسٹیشن گڑیا خاوی مرسلہ جناب عبدالکریم شمس الدین۔

کیا فرماتے ہیں علامہ دین اس سلسلے میں کہ ہمارے گاؤں میں ایک مسجد ہے اور اس گاؤں میں ہندو مسلمان ملا کر کل تین سو گھم بیس میں دو سو نوے ہندوؤں کے ہیں اور دس مسلمانوں کے۔ اور اس گاؤں میں بازار اور گلی کوچہ بھی ہیں

عزت ایسا ماک ہونے کے ساتھ ساتھ ایسی آبادی ہونی چاہی ہے کہ وہاں ایسا قافل بازار ہو جس میں روزمرہ کی ضروریات ملتی ہوں اور وہاں متعدد کوچے ہوں اس سے دیہات تعلق ہوں اس کو رہنما شہرت ترک فرمایا۔ یا یہ کہ اس آبادی کے بارے میں معلوم رہا ہو کہ ایسی ہے جس شرط کے بارے میں معلوم نہ تھا اسے ذکر فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ الجہد۔

مگر حکومت نہیں اور یہاں پر پانچ چھ سال سے نماز جمعہ وعیدین پڑھی جاتی ہے۔ نیز یہاں کی مسجد بھی چھوٹی ہے۔ دس اگیارہ آدمیوں سے ایک صف ہوتی ہے اس سے زیادہ ایک صف میں آدمی نہیں آتے یعنی اس مسجد میں کل تیس پتیس آدمی نماز پڑھ سکتے ہیں اور اس گاؤں میں کل چودہ پندرہ مسلمان ہیں۔ مگر نماز جمعہ وعیدین کے لئے قریب گاؤں کے چند آدمی آجاتے ہیں جس سے کل بیس۔ اکیس کی تعداد ہو جاتی ہے۔

الجواب :- ایسے گاؤں میں جمعہ جائز نہیں۔ وہاں والوں کو ٹھہرنا چاہئے جمعہ کے شرائط میں سے ایک شرط مہر یا فتنے مہر ہے اور مہر کی معبر تعریف درمختار نے یہ کی ملاحظہ المذہب اندہ کل موضع لہما میر وقاض یقندس علی اقامۃ الحدود وظاہر مذہب یہ ہے کہ مہر وہ جگہ جہاں امیر وقاضی ہو جو حدود قائم کرنے پر قادر ہو اگرچہ قائم نہ کرے۔ رد المحتار میں ہے قال فی شرح المنیۃ والحدود الصحیح ما اختارہ صاحب الہدایۃ ابنہ لما میر وقاض بنفذ الاحکام ویقیم الحدود اس کے بعد فرمایا الماد القدرۃ علی اقامۃ علی ما صرح بہ فی التحفۃ عن ابی حنیفۃ رحمہما اللہ تعلقۃ انہ ببلدۃ کبیرۃ فیہا سک و اسواق ولہا مساویق و فیہا وال یقندر علی انصاف المظلوم من الظالم مجتہد و علم غیرہ یریح الناس الیہ فیما یقع من الموائد و هذا هو الصحیح او داشتند قائم

مسئلہ (۳۸۳) مرسلہ سید ضحیر الدین صاحب ازالہ آباد محلہ دارالمنج ۲۰ جمادی الاخر ۱۲۹۹ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جب جمعہ کا خطبہ ہوتا ہے اس وقت خاموش بیٹھا رہنا چاہئے یا جیسا کہ لوگ پنکھا وغیرہ جھلے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں۔ اس کے بابت کیا حکم ہے۔

الجواب :- امام جب خطبہ کو نکلا اسی وقت سے نماز و کلام سب چیزیں منوع ہو جاتی ہیں۔ اذ اخرج الاحمام فلا صلاۃ ولا کلام اس وقت تک بکھا جھلنا بھی منع ہے۔ حدیث میں فرمایا من مس المصحف فقد نفی جس نے خطبہ کے وقت کنکری چھوئی اس نے لغو کام کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۸۴) از بریلی محلہ صالح نگر مرسلہ جناب کفایت حسین صاحب ۹ شعبان ۱۲۹۹ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ خطبہ جمعہ دو ہوتے ہیں۔ یہ دونوں فرض ہیں یا واجب یا سنت۔ دیگر دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا فرض ہے یا واجب یا سنت اور کیوں بیٹھا جاتا ہے کوئی عقلی نقلی دلیل ہو تو بیان فرمائیں۔ نیز دونوں خطبوں کے درمیان کتا بیٹھنا چاہئے۔ اور کیا پڑھنا چاہئے۔

مسئلہ (۳۸۵)۔ عیسے عربی میں خطبہ پڑھا جاتا ہے اسی طرح اردو کے کچھ اشعار پڑھے جاتے ہیں تو کیا اس اردو خطبہ کو عربی کے مقابل سمجھا جائے گا۔ مثلاً سنت پڑھنا، کلام و سلام کرنا اور کوئی کام کرنا۔ اس رواج میں کوئی گناہ تو نہیں کیونکہ اب تک کوئی دلیل شرعی نہیں ملی۔

الجواب :- جمعہ کے لئے مطلقاً خطبہ فرض ہے اور وہ فقط پہلے خطبہ بلکہ اگھر نہ پڑھنے سے ادا ہو جاتا ہے اور دُوسرا خطبہ ہونا سنت ہے اور دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے احادیث سے بھی ثابت ہے اور اس لئے بھی بیٹھنا ہے کہ اگر نہ بیٹھا تو دو خطبے نہ ہوں گے جب کہ دونوں میں فصل نہ ہو اور بیچ میں سکوت طویل کر کے فصل کیا تو کھڑا رہنا بیکار ہے کہ کھڑا رہنا خطبے کے لئے قحاذ کہ سکوت کے لئے۔ درمختار میں ہے والراج المخطیۃ و کنت تمییدۃ اذ تھلیلۃ و تبیہ و ینصہ لسان بجلتہ بینہما و دون خطبوں کے درمیان اگر خطیب چاہے تو کچھ پڑھ سکتا ہے یا دعا کر سکتا ہے مقتدیوں کے لئے جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- خطبے کے لئے سنت یہ ہے کہ عربی میں ہو۔ اردو میں پڑھنا سنت کے خلاف ہے مگر جو کچھ اردو میں پڑھا وہ بھی خطبہ کا جزو ہے۔ لہذا اس کا سننا بھی فروری ہے اور جیت تک خطبہ ہو رہا ہے سلام و کلام وغیرہ منع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۸۶)

بعد نماز جمعہ ظہر کا فرض پڑھنا چاہئے یا صرف چھ رکعت سنت۔

الجواب :- شہر یا قصبہ میں جہاں جمعہ جائز ہے وہاں عوام کو احتیاطی ظہر کا حکم نہیں دیا جائے گا ردالمحتار میں ہے قال المقدسی نحن لا نأمر بذلك امثال هذه العوام بل عليه الخواص ولو بالسنة المیم واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۸۷) از ضلع چوہیں پر گنہ گوری پور مرسلہ مولوی عبدالعظیم صاحب ۱۰ ربیع الثانی ۱۳۵۴ھ کیا نماز جمعہ قیام عند حی علی الفلاح کے حکم سے مستثنیٰ ہے اگر عام نمازوں کی طرح جمعہ کا حکم ہے تو امام حی علی الفلاح تک کھڑا رہ سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب :- امام جمعہ جو کھڑا ہوا ہے کھڑا رہ سکتا ہے اس کے بیٹھ جانے کی ضرورت نہیں اور مقتدی بیٹھے ہی بیٹھے رہیں

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۸۸) از پوزنیہ شنگنج بازار سوداگر پٹی مرسلہ امام جامع مسجد ۸ رذیقہ ۱۳۸۸
مجمعہ کے خطبہ میں اردو ترجمہ کر کے عوام الناس کو سنانا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۳۸۹) خطبہ کے اندر بعد تلاوت قرآن مجید بغرض اشاعت و ہدایت اردو میں وعظ و تقریر جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۳۹۰) اگر امام خطبہ پڑھتے ہوئے ہدایت و تبلیغ و فضائل و آداب مجمعہ و دیگر مسائل مسلوۃ اردو میں بیان کرتا ہو خواہ تقریری یا تحریری تو عین خطبہ پڑھنے کے دوران دوسرے اشخاص کو رد کنایہ منع کرنا جائز ہے یا نہیں۔ باوجودیکہ صحیح طور پر خطبہ یا تقریر کرتا ہو۔ روکنے والے پر شریعت کی کوئی حد ہے یا نہیں دونوں میں کون زیادہ مجرم ہوئے۔

الجواب :- خطبہ مجمعہ کا ہوا یا عیدین کا اس میں غیر عربی کا غلط کرنا سنت متواترہ کے خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب ثانی :- یہ بھی خلاف سنت متواترہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب ثالث :- اثنا خطبہ میں بات چیت کرنا منع ہے حدیث میں ارشاد ہوا اس قال لصاحبہ النص والاسام
یخطب فخذ دعاء اردو کو خطبہ میں شامل کرنا اگرچہ خلاف سنت تھا مگر اثنا خطبہ میں سامعین کو بولنے کی اجازت نہ تھی اگر
منع کرتا تھا تو بعد میں خطیب سے کہہ دیا جاتا کہ اُمیدہ ایسا نہ کرے نہ کہ اثنا خطبہ میں روک ٹوک کرنا یہ زیادہ قبیح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۹۱) مرسلہ محمد اکرام الدین صاحب از یمن جماعت منظم جامع مسجد ترڈرا جمع المہنت و جماعت قصبہ

ترڈرا ۲۷ رذی الحجہ ۱۳۸۸ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سیرت کمیٹی جو پٹی لاہور پنجاب میں قائم ہوئی

ہے اس کے خیالات کیسے ہیں۔ کیا اپنے عقاید المہنت و جماعت کے موافق ہیں یا خلاف ارقام فرمائیں۔ اور اسی سیرت

کمیٹی کے علماء و اراکین نے ایک جدید خطبہ مجمعہ اردو میں نکال لیا ہے جس کا نام ایمان رکھا ہے۔ آیا وہ خطبہ بوقت مجمعہ از

روئے شریعت و از روئے المہنت و جماعت تاجدار مدینہ سر دار دوعالم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام

و تابعین و ائمہ کرام و امام عظام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین المہنت و جماعت کے نمبر پر کھڑے ہو کر پڑھنا بلاکراست

جائز و درست ہے یا نہیں۔ مفصل طور پر اس کا جواب بحوالہ کتب قرآن عظیم و احادیث کریمہ و فقہ کے ارقام فرمایا جاوے

عین نوازش ہوگی۔ دریں حالیکہ اراکین سیرت کمیٹی اس خطبہ مذکورہ کو پڑھوانے میں بوقت مجمعہ بہت تاکید کرتے ہیں اور زور

دیتے ہیں بلکہ مجبور کرتے ہیں اسکی حالت میں اپنے علماء اہلسنت و جماعت کا کیا حکم ہے۔

ابجواب :- سیرت کبھی طعن لوگوں نے قائم کی وہ وہابی خیال کے لوگ ہیں اگرچہ اب اس کا زوال ہندوستان کے بہت سے شہروں میں ہو گیا اور اہلسنت بھی اس میں کافی حصہ لیتے ہیں اور اس کے جلسے کرتے ہیں۔ پنجاب کی سیرت کبھی نے بعض رسائل بھی شائع کئے ہیں جو اس مقصد سے شائع ہوئے کہ ان کو جلسوں میں پڑھ کر مسلمانوں کو سنایا جائے۔ میں نے ایک رسالہ دیکھا تھا جن میں شان رسالت میں ناملائم اور رکبک الفاظ استعمال کئے ہیں۔ غیر عربی میں خطبہ پڑھنا خلاف سنت متواتر ہے زمانہ سلف میں بھی عموماً عجم میں سب لوگ عربی نہیں جانتے تھے اکثر وہی لوگ تھے جو اس سے ناواقف تھے پھر بھی خطبہ عربی میں پڑھا جاتا تھا۔ لہذا اسی کی پیروی کرنی چاہئے۔ جو لوگ امرار یا مجبور کرتے ہیں ان کی زیادتی ہے انہیں اس سے باز آنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۲) از پورنیشن گنج بازار سوداگری مدرسہ امام جامع مسجد رضویہ قندھار
خطبہ پڑھنے کے بعد اگر امام صف کی درستگی کے لئے کچھ کلام کریں اور صف درست کریں کہ نماز میں کچھ وقفہ ہو جائے تو کیا حکم ہے امام ایسا کریں یا نہ کریں۔ مینو اتوجہر و ا۔

ابجواب :- خطبہ کے بعد امام درستگی صف کے متعلق ہدایت کر سکتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صف قائم ہونے کے بعد ایک شخص کو دیکھا کہ اس کا سینہ صف سے باہر نکلا ہوا ہے ارشاد فرمایا لا تختلفوا مختلف قلوبکم واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب الغیہ

مسئلہ (۳۹۳) از جگہ صلح چوبیس پر گنہ مرسلہ عبدالوحید صاحب، رفرم الاحرام
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ذیل کے مسئلہ میں کہ

مسلمانوں نے بنیت قربانی کوئی زمین خریدی اور اس میں قربانی ہونے بھی لگی لیکن اب چند دلوں
چند مسلمانوں نے اسے عید گاہ بھی مقرر کر لی اور نماز عید بھی ہونے لگی کیا اس میں نماز پڑھنا جائز ہے۔

الجواب :- اس جگہ عیدین کی نماز جائز ہے قربانی کو عید گاہ سے مناسبت بھی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید گاہ میں قربانی فرمائی ہے۔ صحیح بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ انہی صلی اللہ علیہ وسلم یذبح دینحی بالمصلی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۴) از موضع برہولی ڈاکخانہ مانگ ضلع سلطانپور مدرسہ جناب خدا بخش صاحب۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں

نماز عیدین میں بعد نماز دو گانہ دعا مانگا جائے یا بعد خطبہ سنت طریقہ کیا ہے۔ بینواتو جہر و ا۔

الجواب :- بعد خطبہ دعا مانگنا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۵) از جیت پور کاٹھیاواڑ ٹنگنہ مسجد مدرسہ جناب عبدالقادر میاں احمد میاں صاحب پیش امام۔

ذی الحجہ ۱۲۹۹ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید مسجد کا پیش امام ہے اور عید الفطر کی نماز

میں چند اشخاص کے مسجد میں پڑھائی جب کہ عید گاہ بھی موجود ہو اور کوئی عذر بھی نہ ہو۔ ایسی حالت میں مسجد میں نماز عید

پڑھنا اور پڑھنا کیسا ہے۔ بہار شریعت حصہ چہارم ص ۱۸۱ میں لکھا ہے کہ گاؤں میں عیدین کی نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے

(در مختار) اس پر زید اعتراض کرتا ہے۔ علاوہ ازیں کتاب غایۃ الادطار ترجمہ اردو در مختار جلد اول ص ۲۸۱ سطر بارہ

میں بھی لکھا ہے کہ گاؤں میں نماز عید پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ زید کہتا ہے کہ نماز عیدین شہر میں پڑھنا جائز ہے تو شہر کس کو

کہتے ہیں۔ کیونکہ جیت پور ۴۵ میل کی مسافت میں نہیں ہے اور نہ پچاس ہزار یا ساٹھ ہزار مسلمانوں کی بستی ہے

اور نہ آٹھ دس مسجدیں ہیں اور نہ نمازیوں کا اس قدر مجموع ہوتا ہے جس سے خدشہ پیدا ہو۔ علاوہ اس کہ عید گاہ

میں ہمیشہ ہر سال نماز ہوا کرتی ہے اور امام بھی کسی حنفی ہیں۔ پانی وغیرہ کا بھی معقول انتظام ہے اور عید گاہ دور بھی نہیں ہے

الجواب :- بہار شریعت کا یہ مسئلہ گاؤں میں نماز عید ناجائز ہے بالکل صحیح و درست ہے۔ یہی امام اعظم رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے اور خود امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد ہے اس کو غلط بنانا اس امام کی غلطی اور

بے علمی ہے اگر وہ مذہب سے واقف ہو تا تو ہرگز ایسا نہ کہتا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا از سادہ ہے لا حجة و

لا اضحیٰ ولا تشویق الا فی مصر جامع۔ اور شہر فقہار کی اصطلاح میں اسے کہتے ہیں جہاں کوئی حاکم ہو

جو مظلوم کا ظالم سے انصاف لینے پر قادر ہو اور وہاں بازار اور متعدد کوچے ہوں اور اس کے متعلق دیہات ہوں اور ایسا نہ ہو تو اسے گاؤں کہیں گے۔ میرا خیال ہے کہ جیت پور گاؤں نہیں ہے بلکہ شہر ہے۔ البتہ کاٹھیا دار والے شہر کو بھی گاؤں کہتے ہیں۔ اس وجہ سے دھوکا ہوا ہے اگر میرا خیال صحیح ہے اور جیت پور شہر ہے تو اس میں جمعہ و عید سب جائز ہے۔ رہا یہ امر کہ عید گاہ کو چھوڑ کر مسجد میں عید کی نماز پڑھنا بلا وجہ شرعی ہے تو خلاف سنت ہے کہ جب عید گاہ کا امام سنی ہے اور شرائط امامت کا جامع ہے تو عید گاہ ہی میں نماز پڑھنا سنت کے مطابق ہے کہ نماز عید شعار اسلام سے ہے اور تمام مسلمانوں کا مجمع ہو کر وہاں نماز ادا کرنا اسلامی شوکت ہے اور مسجدوں میں نماز ادا کرنے سے وہ شوکت اسلام ظاہر نہیں ہوگی جو اجتماع میں ہے اور اس زمانے میں اس کی بہت ضرورت ہے کہ اسلام کی شوکت دکھائی جائے۔ لہذا نزدیک کو سمجھایا جائے کہ بلا وجہ جماعت سکین میں تفریق پیدا کرنے سے احتراز کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۶) از ضلع پورنیہ ڈاکخانہ بالسی اٹ موضع ہرنتوڑ مرسلہ فرزند علی صاحب۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ عید کی نماز کے بعد قبل خطبہ یا بعد خطبہ دے کے لئے ہاتھ اٹھانا اور ہاتھ پھیلائے ہوئے بارگاہ الوہیت میں دنیا و آخرت کی ہر ذلت و رسوائی سے بچنے اور دونوں جہاں میں بہتری اور خوبی پانے کے لئے عرض کرنا شرعاً جائز ہے یا ناجائز۔ اور دعا مذکورہ کے سبب سے رحمت الہی نازل ہونے کی امید ہے یا مصیبت۔ اور بلا آنے کا خوف علماء اہلسنت و جماعت کا دعائے مذکورہ کے بارے میں کیا عمل ہے اور سنہیوں کو کیا کرنا چاہئے جواب قرآن پاک اور حدیث شریفہ و حنفی فقہ کی معتبر کتابوں سے حوالہ کے ساتھ عنایت کیجئے۔ اللہ تعالیٰ آپ حضرات کی ہر باتوں کا سایہ ہمیشہ ہم لوگوں پر قائم رکھے۔

الجواب :- دعا اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب ہے اور دعا عبادت کا مغز ہے حدیث میں ارشاد ہوا ہے اللہ اللہ اللہ العبادۃ و ذلک الترمذی عن النبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نیز حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا لیس شیئ اکرم علی اللہ من الدعاء اللہ تعالیٰ کے نزدیک دعا سے زیادہ کوئی چیز بہتر نہیں رواہ الترمذی و ابن ماجہ عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بیشک دنیا و آخرت کی ہر مصیبت کو دور کرنے والی ہے اور ہر ذلت و رسوائی سے بچانے والی ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ان الدعاء ینفع ما ینزل و ما

لہذا یُنزل خلیکد عباد اللہ بالذی عادیہ صیبت نازل ہو چکی اور جو ایسی نہیں نازل ہوئی دونوں میں دعا نفع دیتی ہے
رواہ الترمذی عن ابن عمر و احمد عن معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان احادیث مذکورہ سے
دعا کے منافع و فوائد بخوبی معلوم ہوتے ہیں نماز عید کہ سال بھر میں ایک بار ہوتی ہے اور وہ دن مسلمانوں کی خوشی اور سرور
کا دن ہے مگر سرت اور شادمانی میں اسلام کا اصلی فریضہ خدا کی یاد ہے اس سے غفلت نہ ہونی چاہیے بلکہ جس طرح صیبت
میں خدا کو یاد کرنا ضروری ہے اسی طرح فرحت و سرور میں اس کی یاد ضروری ہے اور یہی اس کے حضور تفرغ اور دعا کا وقت
ہے۔ ایسے وقت میں دعا اللہ تعالیٰ کو زیادہ پسند ہے یہاں تک کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں جب
کہ عورتیں نماز جماعت میں شریک ہوا کرتی تھیں اور عید گاہ کو نماز عید پڑھنے جایا کرتی ہیں۔ اس وقت جہن و الیوں کو بھی
حکم صادر فرمایا گیا کہ وہ بھی حاضر ہوں۔ مگر نماز کی جگہ سے الگ رہیں و تحزل البیض اٹھیں اور یہ حکم ہوا کہ خیر اور دعا مسلمین میں
وہ بھی شرکت کریں صحیح بخاری شریف وغیرہ کی حدیث و ہم عظیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے و یشہدن الخیر و دعوا
المسلمین اگر یہ دعا کا خاص موقع نہ ہوتا تو یہاں ایسی عورتوں کو کیوں طلب فرمایا جاتا جو نماز نہیں پڑھ سکتی ہیں۔ مگر جب
فرمادیا گیا کہ اگرچہ نماز میں شرکت نہ کر سکیں مگر دعا میں تو شرکت کر سکتی ہیں تو معلوم ہوا کہ یہ وقت خصوصیت کے ساتھ دعا
کا ہے جب ثابت ہو گیا کہ نماز عید کے بعد بھی دعا ہے تو اس دعا میں بھی اتم اتمانا مستحب ہے کہ اتم اتمانا دعا کے
آداب میں سے ہے اذا مسالتہ اللہ فامسکو ببطون الکفکمر ولا تسألوه بظہور ما۔ اور دوسری روایت

عہ مشکوٰۃ شریف میں اس حدیث کے الفاظ کریمہ یہ ہیں یشہدن جماعة المسلمین و دعوتہم تریب مسلمانوں کے جمع اور دعا میں شریک ہوں
اس روایت نے تشریح کر دی کہ بخاری کی روایت میں جو فقہ خیر وارد ہے اس سے جمع میں ماضی مراد ہے یہ حکم جہن و الیوں کو بھی ہے اور جہن و الیوں کو نماز پڑھنا
منع لہذا متعین ہو گیا کہ دعوتہ المسلمین سے مراد دعا ہے۔ بعد نماز عید دعا سنون ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ اس پر اس حدیث
کے علاوہ دیگر احادیث بھی دلیل ہیں۔ اس موضوع پر اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا ایک رسالہ ہے سرور العید السعیدی فی حل الدعاء بعد العید اس میں مسئلہ
کے ساتھ ثقلہ راویوں سے نقل فرمایا قال کانت المصلوۃ فی العیدین قبل الخطبۃ ثم یقف الامام علی راحلۃ بعد المصلوۃ فیدعو ویصلی
بغیر اذان و اقامۃ امام الجہدین امام اجل تابعی ابراہیم بن محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا نماز عید میں خطبہ سے پہلے ہوتی تھی پھر اپنے راحلہ پر قوت
کر کے نازکے بعد دعا مانگتا اور نماز بے اذان و اقامت ہوتی تھی۔ یہ روایت امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کتاب التہجد میں نقل فرما کر مقرر رکھی۔ ان
کی عادت ہے کہ جو اثر اپنے مذہب کے خلاف ہوتا ہے اسے مقرر نہیں رکھتے۔ لہذا اس اثر کو صحیح مستند اور عند الافان قبول ہونے میں کوئی شبہ
نہیں ثابت ہو گیا کہ بعد تابعین میں نماز عیدین کے بعد دعا کا معمول تھا اور یہی اخاف کا مسلک ہے۔ اسی سال مبارک میں ابو الہدیٰ و ابن حبان
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث نقل فرمائی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اگر وہ۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے یا عباد اللہ
فوعزونی و جلانی لا تسألونی ایوم شیعانی جمعکم لا خیر لکم الا اعطیکم ولا خیر لکم الا لا تسألوا۔ نظر۔ لکن اسے میرے بعد مانگا جائے

یہ مجاہد ہے فاذا فرغتم فامسحوا بھا وجو حکمہ یعنی دعا کرو تو اس طرح کرو کہ تمہاری ہتھیلیاں آسمان کی طرف ہوں بہت
 دست آسمان کی طرف نہ ہو اور جب دعا کر چکو تو ہاتھوں کو منہ پر پھیر لیا کرو۔ رواد ابو داؤد وعن مالک بن یسار و ابن عباس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ وروی حدیث میں ہے کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدین فی الدعاء لم یطعھا
 حی ع۔ وروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب دعا کے لئے ہاتھ اٹھاتے تو جب تک منہ پر پھیر نہ لیتے نیچے نہ کرتے
 رواد الترمذی عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یرفع یدین فی الدعاء حتی یروی بیاض البعیدہ دعائیں حضور ہاتھوں کو اتنا بلند فرماتے کہ بغلوں کی پسیدی دکھائی دیتی
 اور ہیل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کان یجمل اصبعیہ حذاء منکبہ ویدعو حضور دعا کے وقت انگلیوں
 کو شانوں کے مقابل کر دیتے تھے اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی المسألتان ترفع یدیک حذاء
 منکبیک ادخوہما حوال کی صورت یہ ہے کہ ہاتھوں کو شانوں کے مقابل کر دے یا ان کے قریب لمعات میں ہے۔
 ای ادب السؤال ان ترفع یدیک حذاء منکبیک لان العادة فی من طلب شیئاً ان یسط ید یدای الی کف
 الی المدعولہ یعنی سوال کا طریقہ یہ ہے کہ ہاتھوں کو شانوں کے مقابل کر دے کہ عادت یہ ہے کہ جب کوئی کسی سے کچھ
 مانگتا ہے تو اس کی طرف ہاتھ پھیلا دیتا ہے۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ دعا کا یہ طریقہ ہے اور اس میں اپنی عاجزی
 و بکسی کا اظہار ہے کہ جس طرح باطن میں توجہ اور انابتہ الی اللہ ہونی چاہئے۔ اسی طرح ظاہر میں بھی سائل اور مانگنے والا
 کی صورت ہونی چاہئے کہ یہ اقرب الی اللہ اجابتہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۷) سؤلہ محمد کمال صاحب بنارس یکرم فورم اکرام سہ

اصول حنفیہ کے اعتبار سے سوائے یکم تشریق کے ادکون سا ذکر بالجہر مشروع ہے اور یکم تشریق پر لالہ

اللا اللہ کا مقدم کرنا مکسا ہے۔

اجواب :- ذکر جہر صحیح مقصد کے لئے جائز ہے یکم تشریق پر اذکار کو مقدم نہ کرے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے و

ینفی ان یکبر متصلہ بالسلام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بقیہ صلاہت و جلالت کا تمکک اس مجمع میں جو چیز اپنی آخرت کے لئے مانگے تمہیں عطا فرماؤں گا۔ اور جو کچھ دنیا کا سؤل کہو گے اس میں تمہارا
 لئے نظر کروں گا یعنی اگر وہ چیز زندہ کے لئے بہتر ہے تو دوں گا ورنہ اس سے جا دہر فرماؤں گا یا آخرت میں دوں گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

مسئلہ (۳۹۸) مسئلہ مولوی غلام جیلانی صاحب صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ اندر کورٹ میرٹھ ۲۲ مئی ۱۹۳۸ء
سیدی دانت برکاتہم۔ اخاف کے نزدیک خطبہ عیدین سننا واجب ہے چنانچہ درمختار وغیرہ میں تصریح فرمائی
گئی ہے لیکن ابن ماجہ النسانی، ابوداؤد باب العیدین میں ایک حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم
نے ارشاد فرمایا کہ جو چاہے سنے اور جو چاہے چلا جائے اس کا جواب کیلئے ہے۔

اجواب ۱۔ اولیٰ حدیث مرسل ہے جیسا کہ ائمہ حدیث نے اس کی تصریح کی ہے اور خود ابوداؤد نے بھی اس کو مرسل
ہی بتایا ہے۔ ثانیاً یہاں دو چیزیں ہیں ایک بوقت خطبہ حاضر رہنا۔ دوم جو حاضر ہوں ان کو خطبہ کا استماع یعنی وقت خطبہ
ایسی چیزیں نہ کرنا جو منافی استماع ہوں۔ مثلاً سلام و کلام اور کھانا پینا وغیرہ۔ فقہار نے جس کے وجوب کی تصریح فرمائی ہے
وہ استماع ہے اور حدیث میں جس کی رخصت ہے وہ وہاں سے چلے جانے کی ہے فلا منافاة۔ لہذا جو چاہے جاسکتا ہے
مگر جو موجود رہے گا اس کے لئے استماع واجب ہے۔ *هذا ما عندی والحمد للہ عند ربی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔*

مسئلہ (۳۹۹) مسئلہ مولوی غلام رشید صاحب مسئلہ از ناگپور بمون پورہ ہارڈی اکبر مسئلہ
نماز عید میں دوسری رکعت میں امام تکبیر زوائد بھول گیا اور رکوع کے بعد سجدہ میں اسے یاد آیا۔ اس نے
اسی وقت قیام کی طرف عود کیا۔ اور تکبیرات کو پورا کیا ایسی شکل میں نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب ۱۔ امام رکعت ثانیہ میں تکبیرات زوائد بھول گیا اور رکوع میں اسے یاد آیا جب بھی اس کے لئے قیام کی
طرف عود کرنے کی اجازت نہیں۔ یہی ظاہر روایت ہے۔ درمختار میں ہے کہ رکوع الاحمام قبل ان یکبر خان الاحمام یکبر
فی الركوع ولا یعود الی القیام یکبر فی ظاہر الروایۃ جب رکوع سے قیام کی طرف عود کی اجازت نہیں تو
سجدہ سے عود کرنا بدرجہ اولیٰ نہ چاہئے رہا یہ کہ نماز فاسد ہوئی یا نہیں درمختار میں عود من الركوع کی نسبت لکھا
فلو عاد ینبغی الفساد اور اس کی علت یہ بیان کی جاتی ہے کہ اس میں رخصت فرض ہے مگر قوی من حیث الدلیل یہ
ہے کہ رکوع سے قیام کی طرف عود سے نماز فاسد نہیں ہوگی بلکہ قیام میں تکبیرات کہنے کے بعد پھر رکوع کرے کہ روایت تواد
جیسا کہ درمختار میں ہے۔ یہ ہے یعود الی القیام ویکبر ویعید الركوع دون القرادۃ اور صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد
نہیں جیسا کہ قیام سے تعدہ اولیٰ کی طرف عود کرنے میں۔ ردالمحتار میں ہے قوله فلو عاد ینبغی الفساد تبع فیہما
النہر وقد علمت ان العود صح ایۃ النوادر علی انہ یقال علیہ ما قال ابن الصمام فی تنجیم العقول

بعد المفساد فیما لم یعد الی القعود الاول بعد استتم قائمات فیہ رخص المفروض لاجل الخاف
و هو وان لم یجل نعمو بالصحة لا یجوز پس اگر سجدہ سے قیام کی طرف عود کیا اور تکبیرات کہیں تو پھر رکوع کر کے
سجدہ میں جاوے۔ و ہو تعلق العلم۔

بَابُ الْجَنَازِ

مسئلہ (۴۰۰) مولوی عاتق شیر محمد صاحب مدرس عربی سکول خانپور ریاست بہاولپور ۱۳ ربیع الاول ۱۳۵۸ھ
ایک کنویں اس جگہ فوت ہو گئی ہے طوائف چکر میں سے تھی بعض مولویوں نے جنازہ پڑھا ہے اور بعض نہیں گئے
قل خوانی کا کھانا بھی کھایا ہے جو الہ کتب تحریر فرمائیں کہ جنازہ ایسی عورت کا پڑھنا عند الشریعہ جائز ہے یا نہیں۔ بینو اتوجروا
اجواب :- نماز جنازہ ہر مسلمان کی پڑھنا فرض کفایہ ہے۔ اگرچہ وہ کتنا ہی گنہگار ہو۔ تنویر الابصار میں ہے وحی
خرمن علی کل مسلم مات۔ صرف بعض فقہاء نے استثناء فرمایا ہے۔ اور زانی و زانیہ اون میں نہیں۔ ہاں اگر بعض خواص
نودہ پر طعیں کہ دوسروں کو عبرت ہو تو اس میں بھی کچھ حرج نہیں۔ عورت غامدیہ جو زنا میں مبتلا ہو گئی تھیں۔ اور ان پر
حد رجم قائم کی گئی تھی ان کے بارے میں صحیح مسلم شریف کتاب النکاح میں بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ شہر
بہا فصلی علیہا۔ رجم کے بعد نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا پھر اون کے جنازہ کی نماز پڑھی گئی۔ اور اس کے
فاتحہ کے کھانے کا یہ حکم ہے کہ اگر عدل اور سب مال سے کھانا کھو کر ایصال ثواب کیا گیا تو اس کے کھانے میں حرج نہیں،
وہ لوگ کھا سکتے ہیں جن کو اس قسم کا کھانا جائز ہے مگر جب کہ وہ عورت بازار کی میٹھے والی تھی تو ایسی جگہ کھانے کے لئے
جانا بھی اگرچہ وہ کھانا جائز ہو شرعاً مذہباً ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ ان لوگوں کی نماز جنازہ نہیں۔ (۱۱) ہائی۔ جو امام بنی ہاشم پر ناواقف ہو کرے۔ اور بغاوت کی حالت میں مارکجا (۱۲) ڈاکو جب کہ ڈاکو ڈالنے کی حالت
میں مار لیا جائے۔ (۱۳) جو لوگ ناحق پاسداری میں لڑیں اور اسی حالت میں مارے جائیں (۱۴) جو لوگ ناحق پاسداری میں لڑنے والے کا تماشا دیکھ رہے ہوں اور
ان کو پتہ نہ ہو کہ وہ لڑ رہے ہیں اور نہ لگے۔ (۱۵) جو کسی سلطان کا گنا گھوڑ کر مار ڈالے۔ اس کا گھوڑنے والے کی نماز جنازہ نہیں اور جو کہ گنا گھوڑنے سے مراد ہے۔
اس کی نماز جنازہ ہے (۱۶) جو لوگ رات میں تمہیں مارنے کے لئے مار کر میں اور اسی حالت میں مارے جائیں۔ (۱۷) جس نے اپنے باپ یا ماں کو مار ڈالا
ہو اس پر عیب کی نماز جنازہ نہیں (۱۸) جو کسی سلطان کا مال چھین رہا تھا اور اسی حالت میں مار لیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۰۱) مسئلہ مولوی عبد الباقی صاحب طالع علم مدرسہ نظامیہ اسلامیہ بریلی بہتر شعبان ۱۳۸۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
 اگر ولی میت نے امام جمعہ کے علاوہ اور کوئی دیندار پرہیزگار کو نماز جنازہ کی اجازت دے تو نماز
 صحیح ہوگی یا نہیں۔

مسئلہ (۴۰۲) ولی میت کی اجازت کے بغیر امام جمعہ نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے یا نہیں اگر پڑھا دے تو ولی میت
 نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۰۳) اگر میت کا لڑکا نفل کا سردار ہو اور مسجد کا متولی بھی تو امام جمعہ کے علاوہ اور کسی کو نماز جنازہ
 پڑھانے کی اجازت دے سکتا ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۰۴) اگر کوئی شخص حالت زندگی میں امام موصوف پر ناراض ہو اور بعد وفات اور کسی شخص کے زویہ
 سے نماز پڑھوانے کی وصیت کرے تو وصیت جاری ہوگی یا نہیں۔

الجواب :- اگر صاحب حق کے سوا دوسرے عاقل بالغ نے نماز پڑھا دی جب بھی نماز جنازہ ہو جائے گی یعنی فرض
 ساقط ہو جائے گا۔ درمختار میں ہے سقوط فرضها با واحد۔ رد المحتار میں ہے ای شخص واحد رجلا
 کانت ادا امرًا مگر جب کہ نماز جنازہ کے وقت امام جمعہ حاضر ہو تو ولی یا امام حجتی سے زیادہ حق اسی امام جمعہ کا ہے۔
 غنیۃ میں ہے الاولی بالامامة فیہا السلطان ثم المقاضی ثم الامام المجتہد ثم الامام المحقق ثم اللولی علی
 ترتیب الارث۔ اور ایسے وقت کہ ولی سے افضل و احق موجود ہے تو ولی کو یہ نہ چاہئے کہ دوسرے سے پڑھا دے
 یا خود پڑھا دے بلکہ وہی امام جمعہ ہی پڑھائے مگر دوسرے نے پڑھا دی جب بھی نماز ہو گئی۔ اسی غنیۃ میں ہے
 لسان یا ذن لغيره اذا انتفى الحق المیر اور اس صورت میں ابھی ولی تک حق امامت پہنچا ہی نہیں۔ واللہ اعلم
 الجواب :- امام جمعہ کو ولی سے اجازت لینے کی کچھ ضرورت نہیں۔ ضرورت جب ہوتی کہ یہ خود صاحب حق نہ ہوتا
 اور اوپر معلوم ہو چکا کہ امام جمعہ ولی پر مقدم ہے اور امام جمعہ پڑھا دے گا تو ولی نماز کا اعادہ نہیں کر سکتا۔ ولی نماز کو
 دوبارہ اس وقت پڑھ سکتا ہے کہ بغیر اجازت ولی کسی ایسے نے نماز پڑھا لی جو ولی پر مقدم نہ تھا اور خود ولی نماز میں
 شریک نہ ہوا غنیۃ میں ہے ویس لغير المذکورین ان يتقدم بلا اذن من فان تقدم فلدان یحیدان مشاء

در مختار میں ہے فان صلی غیرہ ای الولی من لیس له حق التقدم علی الولی ولہ تبعہ الولی اما الولی ولو علی قبرہ ان شاء لا جمل حقہ لا مستطاع الفرض والا ای وان صلی من لہ حق التقدم کما مضی او نائبہ او امام المحی او من لیس له حق التقدم و تابعہ للولی لا یجید لا منادوی بالصلاۃ منہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الجواب :- سردار محلہ یا ستولی مسجد ہونے سے نماز جنازہ کا حق نہیں ملتا اس کے لئے سوائے حق ولایت مسجد کوئی دوسرا حق نہیں۔ اور امام جمعہ کے ہوتے ہوئے دوسرے کو اجازت دینے کا اسے حق نہیں۔ کما تقدم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الجواب :- امام سے ناراض ہونا اگر کسی ایسی خرابی کے باعث تھا جو امام میں عقی تو امام کو دلی پر ترجیح نہیں کہ امام کو ترجیح کی وجہ یہ ہے کہ جب اس شخص نے اپنی زندگی میں اسے امام بنایا اور اس پر راضی رہا تو بعد موت نماز جنازہ کا بھی وہی امام ہوگا۔ ردالمحتار میں ہے وانما کان اولی لان المیت رضی بالصلاۃ خلفہ فی حال حیاتہ فینبغی ان یصلی علیہ بعد وفاتہ اور یہاں زندگی میں رضا موجود نہیں لہذا تقدیم کی وجہ نہیں۔ اسی میں غنیہ سے ہے فعلی هذا لو علم انه کان غیر راض بہ حال حیاتہ فینبغی ان لا یتیمب تقدیمہ اور اگر امام پر ناراضی بلا وجہ شرعی ہو تو اس ناراضی کا کچھ اثر نہیں ردالمحتار میں عبارت غنیہ کے بعد فرمایا قلت هذا مسلم ان کان عدم رضا بہ بوجہ صحیح والا فلا نماز جنازہ کی وصیت باطل ہے یعنی صاحب حق کے سوا دوسرے کو نماز پڑھانے کی وصیت کر گیا تو اس وصیت سے حق دار کا حق نہ جائے گا۔ در مختار میں ہے والفتویٰ علی بطلان الوصیۃ بغسلہ والصلاۃ علیہ ردالمحتار میں ہے عزاء فی المندیہ الی المضرات ای لو ادعی بان یصلی علیہ غیر من لہ حق التقدم او بان یغسلہ فلا ینظم تنفیذ وصیتہ ولا یبطل حق الولی بذالک وکذا تبطل لو ادعی بان یکفن فی ثوب کذا ویدفن فی موضع کذا کما عزاء الی المھیط و ذکر فی شرح در البحار ان تعلیل تقدیم امام المحی بجامر من ان المیت رضی فی حیاتہ یعلم ان الوصی یقدم امام المحی لاختیارہ لہ صریحا الا ان اشد کور فی المشتقی ان هذه الوصیۃ باطلۃ احر قائل واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۰۵) سردار اسماعیل صالح محمد از رانا واد ضلع کاٹھیا وارم رزی اکبر السکر

جنازے کے آگے مولود شریف پڑھنا چلتے وقت جائز ہے یا نہیں۔

الجواب :- جنازہ کے ساتھ ساتھ نعت شریف پڑھنا جائز ہے والدلائل کما فی الفتاویٰ الرضویۃ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۰۶) مسئلہ احمد علی محلہ نالہ بریلی ۱۶ ربیع الآخر ۱۲۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چند شخصوں نے ایک مرد حنفی کی نماز جنازہ پڑھی اور گیارہویں شریف کا کھانا کھایا۔ اس کھانا کھانے اور نماز جنازہ کی لوگوں کے معافی مانگائی گئی۔ ایسے لوگوں کی نسبت شرع کا کیا حکم ہے۔
الجواب :- مسلمان میت کی نماز فرض کفایہ ہے جن لوگوں نے نماز جنازہ پڑھی فرض ادا کیا۔ معافی مانگنا کسی گناہ و جرم کے سبب ہوتا ہے جن لوگوں نے معافی مانگوائی بلکہ جنہوں نے معافی مانگی سب مجرم ہیں سب پر توبہ فرض ہے یوں ہی گیارہویں شریف کا کھانا مباح و حلال تھا۔ اس سے بھی معافی مانگنے یا منگوانے کی کوئی وجہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ (۴۰۷) مسئلہ سید حسن اشرفی از ضلع بستی محلہ پورانی بستی ۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۲۸۵ھ

زید اپنی بی بی کے جنازہ کو کندھا دے سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب :- عورت کے بدن کو بلا حائل ہاتھ لگانا منع ہے کہ مرنے کے بعد وہ تعلق قطع ہو گیا۔ اب وہ مثل جنبہ ہے کہ بلا حائل چھو نہیں سکتا۔ مگر دیکھنے کی اجازت ہے۔ درمختار میں ہے ویمنع زوجہا من غسلها ومسحها۔ من النظر الیہا علی الاصح۔ اور یہ جو عام لوگوں شہور ہے کہ جنازہ کو شوہر کندھا نہیں دے سکتا، غلط ہے۔ کہ یہ تو مطلقاً ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان پر حق ہے۔ شرع نے اس پر کسی قسم کی تخصیص نہ کی۔ پھر غیروں کا تو اجازت ہو اور شوہر کو روکا جائے۔ عجیب ہے کہ اگر تعلق منقطع ہونا سبب ہو تو اوروں سے بھی تعلق نہیں۔ آخر وجہ رفق کیا ہے کہ اوروں کو اجازت اور شوہر کو ممانعت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۰۸) مسئلہ مولوی حکیم عبدالرحیم صاحب از احمد آباد بگرات ۲۲ شوال ۱۲۸۵ھ
 محمد و نعلی علی رسولہ الکریم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ ہمارے یہاں ایک قاضی صاحب ہیں جو نماز جمعہ و عیدین پڑھاتے ہیں۔ اور نماز جنازہ بھی۔ ہوا یہ کہ ہمارے قصبہ میں ایک عمار کا انتقال ہوا جس کا نام رجبو تھا اور ایک عورت کا انتقال ہوا جس کا نام بڑی بی بی تھا۔ قاضی صاحب نے ان دونوں کی نماز جنازہ نہیں پڑھائی۔ رجبو کو طلاق نمازی تھا۔ اور بڑی بی بی سید گھانسی میاں صاحب قادری مرحوم و مخدوم کی مرید تھی۔ اور بڑی بی بی کی میت میں قاضی صاحب نے یہ حکم دیا کہ کوئی مرد یا عورت اس کی میت میں شریک نہ ہو اور جو شریک ہو گا اس کو جماعت سے خارج کیا جائے گا۔ اس

کے بعد قاضی صاحب نے اس عورت کو جس نے غسل دی تھی اور سید پیردیاں ابن گھانسی میاں جس نے نماز جنازہ پڑھائی تھی جماعت سے نکال دیا اور میرپیار سے کے جنازہ کی نماز بھی قاضی صاحب نے نہیں پڑھائی جب کہ یہ نمازی تھا اور سید باوان میاں قادی مرحوم و مغفور کا مرید تھا۔ یہ کام جو قاضی صاحب کر رہے ہیں کیا شرع کے موافق ہے یا مخالف یہی قاضی صاحب ہمارے منصب میں نکاح بھی پڑھاتے ہیں اب ہم لوگ ان کو اپنا پیشوا مانیں یا اس منصب پر کسی دوسرے کو قائم کریں۔

مسئلہ (۴۰۹۱) قاضی صاحب مذکور نے ملک گلاب، ملک امام و ملک عباس ان تینوں کو بلایا۔ ان تینوں کے قبضہ میں ایک مکان ہے جس کے تینوں مالک ہیں۔ قاضی صاحب یہ چاہتے ہیں کہ مسجد کے مال وقف سے اکا دن روپیہ دے کر یہ مکان لے لیں۔ اور بعد تعمیر اس مکان کو قابل کرایہ بنا دیا جائے اور مسجد کی ضروریات میں وہ کرایہ صرف کیا جائے۔ اس کے بعد ان تینوں اثنا عشر پر جبر کیا کہ یہ مکان مسجد میں دے دو۔ اگر نہ دو گے تو جماعت سے نکال دیں گے ملک گلاب و ملک امام نے انکار کیا تو قاضی صاحب نے ان دونوں کو برادری سے خارج کر دیا۔ اب قاضی صاحب شرع شریف کے موافق ہے یا نہیں۔ بیجا بیانا شائیاں تو جہد اجر ادا نیا۔

الجواب :- ہر مسلمان میت کی نماز فرض کفایہ ہے۔ اگرچہ فاسق و فاجر جو حدیث شریف میں ہے صلوا علی کل بر وفاج۔ درمختار میں ہے والصلوة علیہ فرض کفایتہ بالاجماع فیکفر منک حالہ نہ انکرا لاجماع یوہی میت کو غسل دینا بھی واجب ہے۔ بلگیری میں ہے غسل الیت حق واجب علی الاحیاء بالسنۃ و اجماع الامۃ کذا فی النہایۃ بدائع الصنائع میں ہے (ای وجوب الغسل) فالمدلیل علی وجوبہ النص والاجماع والمعقول اما النص فصاروی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه قال للمسلم علی المسلم مست حقوق و ذکر من جلتان یغسلہ بعد موتہ الخ بالجماع جس نے میت کو غسل دیا یا نماز پڑھی۔ اس نے واجب ادا کیا۔ اور کوئی نہ کرتا تو وہاں کے رہنے والے جن کو خبر تھی سب کے سب گنہگار ہوتے اس قاضی جاہل کا نماز جنازہ سے منع کرنا فرض سے روکنا ہے اور جس نے نماز پڑھی اسے جماعت سے خارج کرنا سخت ظلم دے باکی ہے۔ اور یہ قاضی منک لایمیر ہے۔ ایسا شخص گنہگار سخت غضب جی رہے مسلمانوں کو لازم ہے کہ جن کو اس قاضی نے جماعت سے خارج کیا ہے انہیں شامل جماعت کریں اور خود اس قاضی کو جماعت سے خارج کریں اور اس کو اس منصب سے علیحدہ کریں قال اللہ تعالیٰ لا تقعد بعد الذکر مع القوم الظالمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- جیر تعدی حرام ہے اور مکان نہ دینے پر ان تینوں شخصوں کو جماعت سے خارج کرنا ناجائز۔ قاضی کا یہ حکم بالکل خلاف شرع ہے۔ مسجد اس کی محتاج نہیں کہ لوگوں پر ناجائز دباؤ دے کر ان کے مکانات وغیرہ لئے جائیں اگر وہ خوشی سے نہ دیں تو ان پر کچھ نہیں۔ یہی ان پر قاضی کا ظلم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۱۰) از شہر کھنہ بریلی۔ ۲۲ محرم ۱۳۳۵ھ

ناز جنازہ میں مقتدی و امام کو سبحانک اللہم پڑھنے کے بعد اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم پڑھنا چاہئے یا نہیں
الجواب :- ناز جنازہ میں امام و مقتدی کسی پر قرات نہیں۔ لہذا صرف سبحانک اللہم پڑھیں مگر نہیاً تو علے جدک کے بعد جل ثناؤک بھی ملائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۱۱) مسئلہ جناب محمد نور الحق صاحب مدرسہ اسلامیہ موضع پورہ تحصیل کھیر ضلع علی گڑھ ۵ رزی ۱۳۳۵ھ
جو شخص مذہب اسلام سے واقف نہ ہو اور مدعی اسلام ہو اور اسلامی عقائد و قواعد کے جاننے کی کوشش بھی نہ کرتا ہو بلکہ بعض عقائد اسلامیہ مثل عقد ثانی بیوگان کو قیس جانتا ہو۔ یا ایسے شخص سے میل جول، طعام و سلام اور اس کے جنازہ کی نماز جائز ہے یا نہیں۔

الجواب :- جو شخص مدعی اسلام ہو اگرچہ اصول اسلام سے واقف نہیں۔ اسے مسلمان ہی قرار دیں گے جب تک ضروریات دین کا انکار اس سے ثابت نہ ہو۔ اگر عقد بیوگان کو حرام جانتا ہو یا اس مسئلہ اسلامیہ کو بری نظر سے دیکھتا ہو اور برائتا ہو تو یہ کفر ہے۔ اور اس صورت میں اس سے میل جول سلام و کلام سب حرام۔ اور اس کے جنازہ کی نماز حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۱۲) مسئلہ مولوی غلام جیلانی صاحب از ستواس ریاست اندور ۲۶ صفر ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مقتول ملا۔ پندرہ روز کے بعد صرف دو حصے سر کے اور ایک ہاتھ ایک طرف کی پسلیاں ملیں۔ اب اس پر نماز پڑھیں یا نہ۔ پڑھو یا تو کیا گناہ ہوا۔

الجواب :- اگر آدمی جہم مع سر کے ملا تو نماز پڑھی جائے گی۔ اور صورت مسئلہ میں تو صرف کچھ اجزاء سر کے۔ اور ایک ہاتھ اور ایک طرف کی پسلیاں ملی ہیں۔ لہذا اس کی نماز جنازہ نہیں۔ بلگیری میں ہے ولو وجد اکثر البدن او نصفہ مع الرأس یغسل ویکفن و یصلی علیہ کذا فی المصنعات و اذا یصلی علی الاکثر لم یصلی علی الباقی اذا وجد کذا

عہ اور قرات کے لئے سنون تھا جب قرات نہیں تو تعوذ بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

فی الايضاح وان وجد نصفه من غیر اللباس او وجد نصفه مشقوقاً طویلاً فانه لا یغسل ولا یصلی علیہ
ویلف فی خرقة ویدفن فیها کذا فی المصنوعات۔ در مختار میا ہے وجد لاس آدمی او احد شقیہ لا یغسل
ولا یصلی علیہ بل یدفن الا ان یوجد اکثر من نصفه ولو بلا لاس۔ در المختار میا ہے وکذا یغسل لو وجد
النصف مع اللباس بحر۔ والله تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۱۳) سنو لوہی عید من متعلم مدرسہ المہنت ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع تین اس مسئلہ میں کہ ایک میت اہل سنت و جماعت کی نماز شیعہ یا غیر مقلدہ
پڑھائی۔ اور اس میں دھوکے سے اہل سنت و جماعت نے نماز پڑھی جو نقشبندیوں کی مسجد کے نمازی تھے۔ اور وہ لوگ نماز جنازہ
پڑھنے والے کو سنی جانتے تھے اور چند لوگ میت کے ہمراہ جنازہ میں تھے جو سنی تھے اور امام کے مذہب کو جانتے تھے لیکن ان لوگوں
نے ظاہر نہیں کیا۔ اس صورت میں قبر پر نماز جنازہ مکرر ہوگی یا نہیں۔ اور جن جن کو معلوم تھا ان کو تجدید ایمان و تجدید نکاح کرنا چاہئے
یا نہیں اور جن لوگوں کو نہیں معلوم تھا ان کے متعلق شرع شریف کا کیا حکم ہے۔ بیوا تو حروار۔

الجواب :- رد الفتن زمانہ قطعاً کفار مرتدین ہیں کہ قرآن عظیم کو ناقص مانتے اور ائمہ اہل ہمار کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
پر فضیلت دیتے ہیں۔ یا ایسوں کو اپنا پیشوایا کم از کم مسلمان جانتے ہیں اور وہ دونوں باتیں قطعاً یقیناً بالاجماع کفر۔ اور جو
اس کے قائل کو کافر نہ جلنے وہ بھی انھیں کے مثل۔ من شک فی عذابہ و کفرہ فقد کفر اور وہابیہ غیر مقلدین پر جو جو
کثیرہ کفر لازم۔ کیا حق شیخنا المجدد فی رسالہ الکوکبۃ الشہابیہ وغیرہ۔ ان کے کچھ نماز ناجائز و باطل کہا ہو مصرع فی رسالہ
انہی الاکید۔ بالکل اس میت کی نماز نہ ہوئی کہ جب امام رافضی تھا یا غیر مقلدہ تو امام کی نہ ہوئی۔ اور اقتدار صحیح نہ ہوئی۔
تو میت کو بغیر نماز دفن کر دیا فرض ہے کہ میت کی قبر پر نماز پڑھی جائے اور مقتدیوں میں جسے امام کا حال معلوم نہ تھا اس
پر موافقہ نہیں۔ اور جسے معلوم تھا اور اقتدار کی تو اسے صلح امانت سمجھا ایسے کو تجدید ایمان و تجدید نکاح چاہئے۔ والله تعالیٰ اعلم

عہ اس مسئلہ کی پانچ صورتیں ہیں۔ اول آدمی جو پورے سر کے ساتھ ملا۔ دوم سر میں ملا مگر جسم کا اکثر حصہ ملا۔ ان دونوں صورتوں میں نماز جنازہ ہے۔ سوم سر کے ساتھ
آدمی جسے کم ملا چہاں سر میں ملا۔ آدمی یا آدمی سے کم جس کا حصہ ملا چہاں آدمی سے کم کے ساتھ آدمی جس ملا۔ ان تین صورتوں میں نماز جنازہ نہیں۔ والله تعالیٰ اعلم
عہ یہ مسئلہ مقامی ہے یہ معلوم رہا ہوگا کہ ابھی اتنی مدت نہیں گزری کہ میت قبر میں پھٹ گئی ہوگی۔ درہ حکم یہ ہے کہ اگر دفن کے اتنی مدت گزر چکی ہے کہ قبر میں
میت پھٹ گئی ہوگی تو نماز جنازہ ساقط ہے والله تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔ عہ صلح امانت سمجھنے کے لئے لازم ہے کہ اسے مسلمان جانا۔ اور رد الفتن وغیر مقلدین کو مسلمان
جانا کفر ہے۔ اس لئے ان کو توبہ و تجدید ایمان کا حکم ہے۔ اور اگر اقتدار کی نیت نہ اپنے طور پر بلا اقتدار نماز جنازہ پڑھ لی یا نہ پڑھی بلایت نماز
کمرار یا تجدید ایمان و نکاح کا حکم نہیں۔ والله تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

مسئلہ ۴۴ (۴۴) مسؤل محمد حسین از محلہ سوداگران بریلی۔ ۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مرا جس نے کبھی نماز نہ پڑھی مگر کلمہ گو ضرور تھا۔ اس شخص کی نماز جنازہ کسی نے نہیں پڑھی۔ ان لوگوں کے واسطے کیا حکم ہے۔

مسئلہ ۴۵ (۴۵) ایک شخص اور مرادہ بھی ایسا ہی تھا اس کے جنازہ کو امام نے پالیس قدم گھسیٹا تب اس کی نماز پڑھی تو ان لوگوں کے لئے کیا حکم ہے۔

اجواب :- نماز جنازہ فرض کفایہ ہے اس کے لئے میت کا مسلمان ہونا شرط ہے۔ متقی ہونا ضروری نہیں۔ تنویر الابصار میں ہے والصلوۃ علیہ فرض کفایۃ و شوطھا اسلام المیت حدیث میں ہے صلوا علی کل مرد فاجب جب کسی نے نہ پڑھی تو وہاں والے جن کو خبر تھی سب گنہگار ہوتے۔ سب پر توبہ فرض ہے۔ اور اگر تین دن سے زیادہ نہ مانہ دفن نہ ہوا ہو۔ تو قبر پر پڑھی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- جنازہ مسلم کو گھسیٹنا ناجائز و گناہ ہے۔ اس کبھی نماز نہ پڑھی اس کا گناہ اس پر غیر وثقاً۔ مسلمان میت کی بھرتی کر کے بلا سبب انھوں نے گناہ کیا۔ حدیث میں تو یہاں تک فرمایا کہ فواجع مسادیمہم اپنے مردوں کی برائیاں بیان کرنے سے زبان روکو۔ توجیب اس کی برائیاں مرنے کے بعد ذکر کرنے سے ممانعت فرمائی تو یہ بے حرمتی کس درجہ شیعہ و قبیح ہے۔ پھر گھسیٹنے کے بعد نماز پڑھی تو کیا اس سے وہ پاک ہو گیا۔ نماز ترک کرنے کا اس سے کفارہ ادا ہو گیا جو ایذا پہنچانے کے بعد نماز پڑھی گئی پہلے ہی نماز پڑھ کر کیوں نہ دفن کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۴۶ (۴۶) از رانی کیمیت جامع مسجد مدرسہ قاری جلیل الدین احمد صاحب ۵ جمادی الآخرہ ۱۳۲۵ھ

نابالغ بچے جن کے ورثہ و ہابی شیعہ یا دیگر فرقہ مثلاً ہیں ان کی نماز جنازہ میں شرکت کرنی یا جنازہ کی میت میں نقل و حرکت شرعاً کیا حکم رکھتا ہے۔

اجواب :- نابالغ سمجھدار ہے تو اس کا اسلام معتبر ہے اور نابالغ ہے تو خیر الابون کا تابع ہے اس میں دیگر ورثہ کا

۴۷ یہ ایک قول کا تابع ہے۔ غالباً عوام کی آسانی کے لئے یہ قول اختیار فرمایا۔ درنہج یہ ہے کہ اس کی دنوں سے مقدار نہیں بتائی جاسکتی اس حکم یہ ہے کہ جب تک اس کا گمان غائب نہ ہو کہ میت پٹ گئی ہے۔ نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں اور یہ زمین اور موسم اور میت کے بولے بدل سکتا ہے۔ تر زمین میں جلد پٹے کا خشک زمین میں در میں جلد میں دیر میں گئی میں جلد ہوئے آدمی کا ش جلد پٹے کی اور دہلے کی دیر میں اس کو خود بہار شریعت میں اور دوسرے کے لئے فتاویٰ میں منسلک ذکر فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اعتبار نہیں۔ لہذا اگر اس کے والدین کفریہ عقائد رکھتے ہوں اور وہ بچہ ناکم ہو تو جنازہ میں شرکت ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ (۴۱۷) آپ نے بار شریعت حصہ چہارم میں نماز جنازہ میں میت کے لئے دعا کو ناسنت تحریر فرمایا ہے اور رسالہ رکن الدین میں درمختار کے حوالے سے میت کے لئے دعا کو ناجائز لکھا ہے۔ اور پستی گوہر میں بھی یہی ہے۔ لہذا مسئلہ کی تحقیق فرما کر جواب دیجئے۔

الجواب :- درمختار باب شروط الصلوٰۃ میں لکھا ہے لافند الواجب علیہ جس سے ظاہر مفہوم یہ ہوتا ہے کہ نماز جنازہ میں دعا واجب ہے۔ اور بعض علماء کا یہی مذہب بھی ہے۔ مگر خود درمختار باب الجنائز میں دعا کو سنت بتایا اور پہلے قول کو رد کر دیا۔ عبارت یہ ہے: *وسنتھا ثلثۃ التعمید والتناؤ والدعاء فیہا ذکر الزاۃ وحی و ما فہمہما الکمال من ان الدعاء وکن والتکبیرۃ الا وئی شرط دہ فی البحر بتصریحہم بخلافہ اور وہ پہلی عبارت جس سے وجوب سمجھا جاتا ہے اس کی تاویل علامہ شافعی نے یہ کی ہے کہ یہاں دعا سے مراد نفس نماز جنازہ ہے کہ وہ خود ہی دعا ہے۔ اس دعا سے مراد وہ دعا نہیں جو نماز جنازہ میں پڑھی جاتی ہے اور جو لوگ دعا کو واجب کہتے ہیں وہ ان کے اس قول سے استدلال کرتے ہیں حقیقتہا ہی الدعاء ان کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کہ اگر اس عبارت میں دعا سے وہ دعا مراد لی جائے جو نماز جنازہ میں پڑھی جاتی ہے اور یہ جملہ چونکہ صحر کا افادہ کرتا ہے لازم آئے گا کہ تکبیرات رکعت سے خارج ہو جائیں اور یہ خود ان کے بھی خلاف ہے اس قول میں خود نماز جنازہ ہی کو دعا کہا گیا ہے اور وہ دعا مراد نہیں ہے جس پر نماز جنازہ مشتمل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔*

مسئلہ (۴۱۸) ازپورنیہ سید بارہ مرسلہ جناب مولوی شمس العالم صاحب ۱۳ رجب ۱۲۹۵ھ جنوں کی نماز جنازہ کی دعائیں کیا پڑھا جائے۔

الجواب :- جنوں کے لئے نماز جنازہ میں وہ دعا پڑھی جائے جو نابالغ کے جنازہ میں پڑھی جاتی ہے۔ اگر جنون اصلی ہو تو دعائے مغفرت نہ کی جائے اور عارضی جنون ہو تو دعا و مغفرت بھی کی جائے کہ قبل جنوں وہ مکلف تھا۔ درمختار میں ہے: *لا یتستغفر فیہا لصبی ومجنون ومعتوہ لعدم تکلیفہم۔ رد المحتار میں ہے: ہذا فی الاصلی فان المجنون والعتوہ المطاوعین بعد البلوغ لا یستطآن الذنوب السابقۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔*

عہ جنون اصلی سے مراد یہ ہے کہ نابالغ کی حالت میں جنون ہو یا بلوغ کے ساتھ ساتھ جنون بھی طاری ہوا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ الجہی۔

مسئلہ (۴۱۹) از مقام گورہی ڈاکٹرانہ انگلستان ضلع ہوگلی بنگال مسئلہ جناب غلام رسول صاحب ۲۲ رزی کجوتہ
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ چند مسلمان قصداً ہندوؤں یعنی کافروں کی میت کے ساتھ شریک ہو کر
کافروں کے ساتھ کافروں کے رسوم ادا کرتے ہیں ایسے مسلمانوں پر شریعت طاہرہ کا کیا حکم ہے۔

مسئلہ (۴۲۰) وہی مذکورہ بالا مسلمانوں کے جنازہ اور تجہیز و تکفین میں شریک نہیں ہوتے ہیں باوجودیکہ ان کو
خبر ہوتی ہے۔ ان پر کیا حکم ہے۔

مسئلہ (۴۲۱) مذکورہ بالا مسلمان کے ساتھ دوسرے دیندار مسلمان برادرانہ رسوم بریں گے یا نہیں۔ مینواتو حردوا
اجواب :- اگر کافر مر جائے تو مسلمان اس وقت کفن و دفن کر سکتا ہے جب کوئی کافر اس کو کفن و دفن کرنے والا نہ ہو۔
ایسی صورت میں بغیر مراعات سنت اس کو الگ گڑھے میں و بادے اور جب کہ اس کے مذہب والے موجود ہوں تو مسلمان
اس کی تجہیز و تکفین نہ کرے اگرچہ وہ کافر اس مسلمان کا قریبی رشتہ دار ہو۔ تنویر البصار میں ہے۔ ویفعل المسلم ویکفن و
یدفن قریبہ الکافر الا صلی عند الاحتیاج من غیر مراعاة السنۃ در مختار میں ہے فیغسلہ غسل الثوب
النجس ویلفنی خرقۃ ویلقی فی حفۃ اور صورت مسئلہ میں جب کہ ہندو موجود تو مسلمان کی شرکت کی کوئی حاجت
نہیں بلکہ اس کی شرکت سے لوگوں کی کثرت ہوگی۔ اور اس سے جنازہ کافر کی شان نمایاں ہوگی جس کی ہرگز اجازت نہیں
واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب :- اگرچہ نماز جنازہ فرض کفایہ ہے کہ بعض نے ادا کر لیا تو دوسرے لوگ بری الذمہ ہیں۔ مگر اس شخص کا
کافروں کے جنازہ میں شریک ہونا اور مسلمانوں کے جنازہ میں نہ شریک ہونا ظاہر کرتا ہے کہ کافروں کی طرف اس کا میلان
ہے۔ اور قرآن کا ارشاد ہے ولا ترکوا الی الذین ظلموا فتمسکوا بالآیتۃ ظالموں کی طرف میلان نہ کرو کہ
تمہیں آگ چھوے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- اس شخص سے توبہ کرائیں اگر وہ اپنی ان حرکتوں سے باز نہ آئے تو اسے علیحدہ کر دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ (۴۲۲)

شیر خوار میت یعنی بچہ یا نابالغ میت کو تلقین کرنا چاہیے یا نہیں۔ مینواتو حردوا۔

اجواب :- تلقین کی حاجت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۳) مرسلہ مولوی عبد الغنی حنفیہ فوشیہ مسجد بک منڈی قلی بازار کانپور۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں ہاتھ کھول کر سلام پھیرنا چاہیے یا باندھ کر دونوں طرح جائز ہے یا نہیں۔ مینواتوجروا۔

الجواب :- ہاتھ کھول کر سلام پھیرنا چاہیے یہ خیال کہ تجلیات میں ہاتھ باندھ رہنا مسنون ہے۔ لہذا سلام کے وقت بھی ہاتھ باندھ رہنا چاہیے۔ یہ خیال غلط ہے وہاں ذکر طویل مسنون موجود ہے اس پر قیاس، قیاس مع الفارق ہے فقہاء کرام نے ہاتھ باندھنے اور کھولنے کے لیے جو کلیہ ارشاد فرمایا ہے اس سے استدلال کی ہمیں حاجت نہیں جبکہ خاص اس بارے میں جزئیہ موجود ہے خلاصۃ الفتویٰ میں ہے ولا یعقد بعد التکبیر الرابع لاحد لا یبقی ذکر مسنون حتی یعقد فالصیغ ان یحیل الی دین ثم یسلم تسلیتین ھکذا فی الذخیرۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۴) سؤلہ محبت شاہ موضع ڈھکنی ڈاکخانہ فرید پور ضلع بریلی۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سستی زید گاؤں میں رہتا ہے اور گاؤں میں خواندہ شخص بہت کم ہوتے ہیں۔ زید کا لڑکا فوت ہو گیا اور اس کو فوت ہوئے ایک ماہ ہو گیا ہے اور اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی گئی۔ زید نے تین یوم تک برابر نماز پڑھونے کی کوشش کی۔ لیکن نماز پڑھنے والا کوئی نہیں ملا۔ زید چاہتا ہے کہ نماز جنازہ پڑھ دی جائے۔ ایسی صورت میں از روئے شرع شریف نماز ہو سکتی ہے یا نہیں۔

الجواب :- نماز جنازہ فرض ہے جو لوگ اس گاؤں میں رہتے ہیں ان پر فرض ہے کہ نماز جنازہ یاد کر لیں اور جب تک دعائیں یاد نہ ہوں اتنا ہی کریں کہ جنازہ کے لئے چار بار اشد اکبر کہہ کر سلام پھیر دیں۔ فرض ادا ہو جائے گا۔ قبر پر ما جنازہ اس وقت پڑھی جاسکتی ہے جب تک جسم میت کا صیغ و سالم ہونا منظور ہو۔ اب چونکہ ایک ماہ کا زمانہ گزر گیا۔ وقت نکل گیا۔ وہاں والے سب گنہگار ہوئے۔ توبہ کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۵) از ضلع بلیا۔ مرسلہ مولوی عبد العظیم صاحب ۲ ربیع الاول سنہ ۱۲۸۷ھ

غسل میت کے اندر جن صورتوں میں تیمم کرانے کا حکم ہے ان صورتوں میں میت کے بدن کے کپڑے

عہ اگرچہ یہ استدلال صحیح ہے۔ مقتود یہ ہے کہ اس زحمت کی ضرورت نہیں کہ اس کپڑے سے استدلال کیا جائے جب کہ مرتبہ جزئیہ موجود ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم عہ۔ چونکہ تجلیات کے بعد ہاتھ باندھ رہے اس لئے کہ اب ذکر مسنون باقی نہ رہا کہ باندھ رہے اس لئے صحیح ہے کہ چوتھی بجوئے بعد ہاتھ کھول کر سلام پھیر دونوں طرف سلام پھیرے۔ ایسی ہی ذخیرہ میں ہے۔

کس طرح اتارے جائیں اور کفن کس طرح پہنایا جائے کپڑے اتارنے اور کفن پہنانے میں تو بہر حال میت کے بقیہ جسم کو ہاتھ ضرور ہی لگے گا۔ مع مائل ایسا کرنے میں بہت وقت ہے۔ مینواتو جبروا۔

الجواب :- کپڑے اتارنے یا کفن پہنانے میں اپنے ہاتھ پر کوئی کپڑا پیٹ لے تاکہ اس کے بدن کو ہاتھ نہ لگے اور اگر عورت کا خرم ہے تو اسے بعض اعضاء پر ہاتھ لگانے میں حرج نہیں۔ اسی واسطے تمیم کرانے میں اس کو ہاتھ پر کپڑا پیٹنے کی کوئی حاجت نہیں کہ ان مواضع کو بلا مائل یہ چھو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۶) مرسلہ حاجی محمد اسماعیل ولد الفومقام ملا ڈضلع تھانہ آفس روڈ۔ ۲۲ جمادی الاخریٰ ۱۳۵۹ھ

آج کل ہندوستان میں جو یہ رواج جنازہ کا ہے جیسا کہ ہندوؤں کی ارتھی کیوں کہ مردہ کو بہت تکلیف ہوتی ہے چونکہ جنازہ کے باہر جو ڈنڈے ہوتے ہیں باہر نکلے ہوئے جس چیز کے اندر میت کو تکلیف ہوتی ہو اس کے اندر لے جانا جائز ہے یا نہیں بیان فرمادیں۔

الجواب :- ہندوستان میں عموماً جنازہ کو چار پائی پر لے جاتے ہیں۔ اگر وہاں کسی ایسی چیز پر مردہ کو لے جاتے ہوں جسے مردہ کو تکلیف ہو تو اس کو چھوڑ دیں اور ایسی چیز پر میت کو لے جائیں کہ تکلیف نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۷) مرسلہ عبد الغفور صاحب دفتر انجمن اشاعت الحق بنارس ۲ شعبان المعظم ۱۳۵۹ھ

کیا فرماتے ہیں علماء اہلسنت وجماعت اس مسئلہ میں۔

نماز پڑھنے مسجد میں گیا کہ جنازہ آگیا نماز جنازہ پڑھی بلا ٹی دیئے واپس ہونا چاہتا ہے تو اولیاء میت سے

اجازت لینا چاہئے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۶۸) عام استعمالی جو تاپین کر نماز جنازہ پڑھنے کا کیا حکم ہے۔

الجواب :- اگر جنازہ کے ساتھ جانا نہیں چاہتا تو اولیاء میت سے اجازت لے کر واپس چلائے یا اولیاء میت خود

اذن عام دیدیں کہ جو ساتھ نہ جانا چاہتا ہو وہ واپس چلائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- اگر جو تاپاک ہے تو اس کو بہن کر نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے مگر بہتر یہ ہے ایسا نہ کرے کہ اسے دیکھ کر دوسرے

لوگ جن کے جوتے ناپاک ہیں وہ بھی بہن کر پڑھنے لگیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۹) از پورنیشننگ بازار سوداگر پٹی مرسلہ امام جامع مسجد ذیقعدہ ۱۳۵۹ھ

نماز جنازہ کے کچھ دیر کے بعد جنازہ کے سامنے کھڑے ہو کر دعا یا فاتحہ پڑھنا کیسا ہے۔ اور بعد نماز جنازہ کو فوراً
بٹھ جانا بلکہ کچھ دیر کرنا کچھ فاتحہ یا دعا کی غرض سے دونوں باتوں کا کرنا کیسا ہے۔

الجواب ۱۔ نماز جنازہ کے بعد اگر میت کے لئے دعا کی گئی یا اس کو ایصال ثواب کیا گیا تو کچھ حرج نہیں۔ مگر اسی ہیئت پر رہتے
ہوئے جس پر نماز پڑھی تھی۔ ایسا نہ کریں بلکہ صف وغیرہ توڑنے کے بعد اگر دعا وغیرہ کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۳۰) مرسلہ جناب قاضی غلام الثقلین صاحب قاضی شہر اٹا دہ ۱۲ رجب المرجب ۱۳۵۷ھ

اس وقت جو واقعات ہائے میں اور معضلات میں سلمان مارے جا رہے ہیں کیا وہ شہید ہوں گے اور ان مقتولین
کو کفن کی حاجت ہے اور مغسول ہوں گے؟

الجواب ۱۔ شہید کی دو قسم ہے۔ ایک وہ جس کو اصطلاح فقہ میں شہید کہا جاتا ہے جس کا حکم یہ ہے کہ نہ غسل دیا جائے۔
اسی طرح خون سمیت دفن کر دیا جائے۔ اور جو کچھ اس کے جسم پر ازبصر کفن ہے ان کو اتارنا نہ جائے۔ اس شہادت کے لئے چند شرائط
ہیں جب تک وہ شرائط پائے نہ جائیں۔ اصطلاح فقہ میں اس کو شہید نہیں کہا جائے گا۔ اس شہادت کی تعریف اور اس کے شرائط
واحکام بہار شریعت حصہ چہارم دیکھ کر معلوم کیجئے۔ دوسرا وہ شہید جس کو اگرچہ اصطلاح فقہ میں شہید نہ کہیں۔ کہ ان شرائط کا
جامع نہیں۔ جو شہید فقہی کے لئے ضروری تھیں۔ مگر اس کو بھی شہید کہا جائے گا۔ اگرچہ اس کو غسل و کفن دیا جائے گا۔ مگر شہادت
کی فیضیت اس کو حاصل ہے اور شہادت کا ثواب پائے گا جو سلمان کفار کے ہاتھوں آجکل مقتول ہو رہے ہیں ان میں مشیر
وہی ہیں جن کو اصطلاح فقہ کے اعتبار سے بھی یقیناً شہید کہا جائے گا۔ کہ وہ آلہ جارحہ سے ظلماً قتل کئے گئے اور زخمی ہونے کے بعد
انہیں دنیا سے کسی قسم کا نفع اٹھانے کا بھی موقع نہ ملا بعضوں کو ایسا موقع ضرور حاصل ہوتا ہے کہ ان کا کچھ علاج ہوتا ہے یا کسی قسم کا نفع
وہ اٹھالیتے ہیں۔ مثلاً انہوں نے کسی دنیوی چیز کی وصیت کی، یا کچھ کھایا پیا، یا معرکہ سے اسے اٹھالائے۔ تو اگرچہ فقہاء کی اصطلاح
میں اسے شہید نہیں کہیں گے۔ مگر بھی شہدار میں شمار ہوگا اس کو بھی شہادت کا ثواب ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۳۱) مسئلہ ظہور محمد خاں صاحب از شہر کبہ محلہ کانکر ٹولہ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی حیات میں اپنے ورثہ سے وصیت کی کہ مجھ کو خالد وغیرہ
زمیندارانہ کے قبرستان میں دفن کرنا چنانچہ زید کے انتقال کے بعد اس کے وارثانہ نے خالد وغیرہ میں سے بعض سے اجازت لی اور
بعض سے نہیں لی اور خالد وغیرہ کی ملکیت میں دفن کر دیا۔

مسئلہ (۴۳۲) زید کے ورثہ نے خالد وغیرہ سب سے اجازت چاہی مگر بعض نے اجازت دی اور بعض نے انکار کیا اور کہا کہ ہمارا عام قبرستان نہیں بلکہ مستثنیٰ ہے اور ہمارے مورث نے اپنے خاندان کی میتوں کی غرض سے علیحدہ چھوڑ رکھا ہے دوسرا قبرستان جو اسی کے برابر ہے وہ ہمارے مورث نے وقف کر دیا ہے۔ اس میں دفن کر دو مگر زید کے وارثان نے مطلق توجہ نہیں کی اور جیرازید کو بوجہ وصیت دفن کر دیا بعض بعض نے پختہ قبریں بنوا کر جگہ بھی زیادہ مرف کر لی۔

مسئلہ (۴۳۳) بغیر وصیت زید کے اس کے وارثان نے محض اس خیال سے کہ اول بھی ہمارے بعض عزیز خالد کے مستثنیٰ قبرستان میں دفن ہو چکے ہیں۔ بلاپردائی کے ساتھ اپنا استحقاق جان کر بلا دریافت و بلا اجازت خالد وغیرہ کے مستثنیٰ قبرستان میں دفن کر دیا۔ ایسی صورت میں ہر سہ وارثان میت کی نسبت و نیز زید کی نسبت جو اس نے بلا کسی استحقاق کے خالد وغیرہ کے مستثنیٰ قبرستان میں اپنے آپ کو دفن کرنے کی وصیت کی تھی کیا حکم ہے۔

مسئلہ (۴۳۴) وارثان اپنے مورث کی وصیت کے مطابق عذر آمد کرنا چاہتے ہیں۔ حالانکہ وہ کام جس کی وصیت کی گئی ہے حکم شرعی کے خلاف ہے کیا جائز ہے۔

مسئلہ (۴۳۵) قبرستان کے درختوں کی گیلی لکڑی کاٹنا اور پتے توڑ کر بکریوں کو کھلانا جائز ہے یا ناجائز۔

مسئلہ (۴۳۶) خالد وغیرہ زمینداران میں بھی کوئی قضا کر جائے تو تمام مالکین سے اجازت لینا ہوگی۔ یا نہیں۔

الجواب :- اگر وہ قبرستان خاص ہے کہ خاص انھیں زمینداروں کے اموات اس میں دفن ہوتے ہیں تو سب شریکوں سے اجازت لینے کی ضرورت ہے۔ صرف بعض سے اجازت ناکافی ہے کہ شرکت ملک میں کوئی شریک دوسرے کے حصہ میں بلا اذن تصرف نہیں کر سکتا۔ درمختار میں ہے وکل من شئ کا المملک اجنبی فی الامتناع عن تصرف مضر فی ملک صاحبہ لعدم تضمنها الوكالة۔ اور زید کی وصیت کا کچھ اعتبار نہیں۔ دوسرے کی زمین میں دفن کرنے کی وصیت کا اسے حق نہیں۔ بلکہ حکم یہ ہے کہ عام مسلمین کے قبرستان میں اسے دفن کریں یہ تو پرانی ملک میں وصیت ہے۔ اگر خود اپنے مکان میں دفن کرنے کی وصیت کی تو ورثہ پر یہ لازم نہیں کہ مکان ہی میں دفن کریں بلکہ مقابر مسلمین میں دفن کرنا افضل ہے۔ فتاویٰ خیر یہ میرا ہے مسئلہ فی سبیل اوصی بان یدفن فی مسکنہ حل علی الورثۃ مراعاة وصیتہ ام لا۔

الجواب :- اجاب لیس علیہ مراعاتھا۔ والافضل الدفن فی مقابر المسلمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب (۱) جب کہ بعض نے انکار کیا تو سب کی اجازت نہ ہوئی بلکہ دفن کرنا جائز نہیں۔ وشرعاً

الجواب :- اس میت کے بعض عزیز کا دفن ہو جانا استحقاق نہیں ثابت کرتا کہ اگر مالکان زمین نے اس ایک کے لئے اجازت دے دی تو صرف اسی کے لئے اجازت ہے نہ کہ اوروں کے لئے بھی اور اگر اسے بھی اجازت نہ دی تھی بغیر اجازت دفن کر دیا تو یہ دفن کرنا خود ہی ناجائز ہے نہ کہ اس کی وجہ سے اور بھی حق ہو جائیں اور ان صورتوں میں کہ بغیر اجازت مال کے دفن کر دیا مالکان زمین کو اختیار ہے کہ زمین برابر کر دیں اور ان کی قبر پر کھود ڈالیں۔ درفتار میں ہے لا یخرج منہ بعد احوالہ التراب الا لحق آدمی کان تکون الارض مخصوبتا واخذت بشفعة و یخیر المالك بین اخراجه و مساواة بالارض فتاویٰ عالمگیری میں ہے اذا دفن الميت فی ارض غیرہ بغیر اذن مالکھا فالملك بالخيار ان شاء امر یا خراج الميت وان شاء امر الارض و زرع فیھا۔ یہ تو بالقصد پر لائی زمین میں دفن کرنا ہے۔ اگر غلطی سے دوسرے کی زمین میں دفن کر دیا یعنی سمجھے یہ تھے کہ یہ زمین اپنی ہے اور بعد کو ثابت ہو کہ اپنی نہ تھی تو مالکان زمین مردہ کو نکلا سکتے ہیں۔ اگر چہ مٹی برابر کر چکے ہوں بلکہ اگر چہ دفن کے بعد گزر چکا ہو اور اگر مالکان زمین چاہیں تو باقی رکھیں۔ فتاویٰ خیر یہ میں ہے سئل فی قبر رجل غلط فیہ اهل بیتہ دفنواھا بعد ظنا انہم نعم فما حکمما جاب لاهلہ ان یکلفوا اھلما بنش القبر و اخراجہما منہ بعدت المدة و قصوت لھم الترتک ان رأوا ذالک و قد مر صوابہما بنش لغير ضرورة و هنا الضرورة حق الغير فاذا استقطوا حقہم جاز و ان کان فیہ اختلاط الرجل بالمال لمعارضۃ لحرمة النش بعد استقاط حقہم و هذا مستنبط من تعلیلہم لمجواز النش فی الارض المخصوبة بمحق الغير و هذا اذا کان المقبر ملکا اما اذا کان فی ارض وقف فلا بنش مطلقا و یہ اجازت و عدم اجازت کا لحاظ اس وقت ہے کہ جب وہ زمین خالہ وغیرہ زمینداران کی ملک ہو اور اگر مورت اعلیٰ نے اپنی اولاد پر وقف کی ہو اور وقف کا ثبوت ہو تو ان زمینداران کو اجازت دینے کا بھی حق نہیں کہ غلاف شرط وقف ان کو تصرف کرنا جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- اگر وہ کام غلاف شرع ہے تو اس کی وصیت پر عمل کرنا جائز نہیں۔ ولما ھذا للمخلوق لیسعیۃ الخالق واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- قبرستان کی ترکیب اور لکڑی توڑنا مکروہ ہے۔ عالمگیری میں ہے ویکر قطع الخشب والحشیش من المقبرة فان کان یا بسا لاجاس بہ کذا فی فتاویٰ قاضیخان۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- چونکہ مورشنے اس زمین کو اپنے خاندان کے اموات کے لئے رکھا اور اسی پر اب تک ملکہ درآمد ہے تو

اب مرأتہ اجازت کی ضرورت نہیں کہ یہ عمل درآمد اور اس پر کسی شریک کا انکار نہ کرنا دلیل اجازت ہے۔ کذا افاضنا شیخنا فی مرض وفاتہ قبل ان یتوفی بیوم . واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۳۷) مرسلہ عبد العزیز خان صاحب از کلکتہ زکریا سٹریٹ ۱۰۲، ۱۰ جمادی الاولیٰ مسئلہ
گزارش ضروری یہ ہے کہ یہاں بمبئی کا ایک نام قبرستان ہے وہیں علم محترم قدس سرہ العزیز کا مزار شریف
ہے زیارت کے لئے عورتیں جاسکتی ہیں یا نہیں۔ اگر جاسکتی ہیں تو کتنی مدت پر۔ اگر عند الشائبہ کوئی قید نہ ہو تو جب چاہیں جا
سکتی ہیں یا نہیں۔ عند الشرع آیا کو۔ کوئی وقت مثلاً صبح اندھیرے میں یا رات کو بھی وقت ہے یا نہیں۔

الجواب :- عورتوں کے لئے زیارت قبور میں اختلاف ہے اور احوط یہ ہے کہ عورتیں زیارت کو نہ جائیں۔ وہو تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ (۴۳۸) مرسلہ مولوی حاجی غیر الدین صاحب ضلع پتہ ڈاکخانہ موہن پور موضع لال پور بنگال ۲۵ جمادی الآخر مسئلہ
ہمارے بنگال میں اکثر مکانوں میں مردہ دفن کرتے ہیں اور بعض جگہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک دو قبریں ہیں اور
اس قبر کی جگہ اور اس کے گرد اگر جگہ کی تنگی اور شدت ضرورت کے سبب سے گھریا پھاٹک وغیرہ بنانے اور قبر و اطراف کی زمیں
ہموار کر کے صحن مکان بنا کر زراعت وغیرہ سوکھانے کے کام میں لانا چاہتے ہیں اور اس جگہ کے سوا اور کہیں کام کرنے کی گنجائش
بھی نہیں۔

اسی صورت میں بعض صاحب قبر کھود کر بڑی وغیرہ اٹھا کر جمع کر کے ہڈیوں پر نماز جنازہ پڑھ کر دوسری جگہ
دفن کرنے کا فتویٰ دیتے ہیں۔ اس صورت میں حکم شرع شریف یہ جگہ بغیر نقل قبر تصرف میں لانا، اور نقل قبر اور ہڈیوں پر نماز جنازہ
پڑھنا اور دوسری قبر میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں اگر جائز نہیں تو عدم جواز کی دلیل چاہتے ہیں۔

مسئلہ (۴۳۹) اس صورت کے علاوہ عام شرعی عذر پر نقل قبر جائز ہے یا نہیں اور قبر میں ہڈی وغیرہ باقی نہ رہتے
تو قبر سے نقل کر کے کیا لے جائے۔ اگر مٹی لے جائے تو اس کی مقدار کیا ہے۔

الجواب :- قبر پر اس قسم کا تصرف کرنا اوسے ہموار کر کے زراعت وغیرہ سکھانے کے کام میں لانا یا اس پر رہنے کا مکان
بنانا حرام ہے کہ اس سے میت کو اذیت پہنچتی ہے۔ اسی وجہ سے قبر پر میٹھے کی مانعت آئی۔ عمارہ بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کہتے ہیں رأی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جالساً علی قبر فقال یا صاحب القبر انزل من علی القبر۔

لا تؤذی صاحب القبر ولا یؤذیک محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قبر پر میٹھے دیکھا۔ ارشاد فرمایا، اے قبر پر

بیٹھے والے قبر سے اتر، صاحب قبر کو ایذا نہ دے نہ وہ تجھے ایذا دے۔ رواہ الطحاوی فی معانی الآثار والطبقات
 فی الکبیر والحاکم وابن مندہ۔ مسلم و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
 راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا ان یجلس احدکم علی جمرة فخرق ثیابہ فمخلص الی جلد
 خیر لہ من ان یجلس علی قبر کسی کا آگ پر بیٹھنا کہ وہ کپڑے جلا کر چڑے تک پہنچ جائے بہتر ہے نسبت اس کے کہ قبر پر
 بیٹھے۔ نیز ارشاد فرماتے ہیں لان اشی علی جمرة او سیف او خصف نعلی یوجلی احب الی من ان اشی علی قبر
 البتہ آگ یا تلوار پر چلنا یا پاؤں سے جوتا کا ٹھننا مجھے زیادہ پسند ہے اس کے کہ قبر پر چلوں۔ رواہ ابن ماجہ عن عقبہ ابن عامر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں لان اطباء علی جمرة احب الی من ان اطباء علی
 قبر مسلم بیشک آگ پر پاؤں رکھنا مجھے زیادہ محبوب ہے اس کے کہ کسی مسلمان کی قبر پر پاؤں رکھوں۔ رواہ الطبرانی فی
 الکبیر۔ اور جب وہ قبر زراعت ہو کھلنے کے کام میں لائی جائے گی۔ یا اس پر مکان بنایا جائے گا تو اس پر چلنا، پھرنا، لیٹنا،
 بیٹھنا، یا فغانہ پیشاب کرنا جن سے میت کو ایذا ہوگی۔ اور میت کو ایذا پہنچانا حرام۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 فرماتے ہیں اذی المومن فی مہنتہ کاذاۃ فی حیاتہ مسلمان کو بعد موت ایذا دینا ویسا ہی ہے جیسے زندگی میں۔ رواہ
 ابو یوسف بن ابی شیبہ۔ فتاویٰ علیگیری میں ہے ویکن ان ینبئ علی القبر اذ یقعد اذ ینام اذ یطأ علیہ اذ یغشی حاتم
 الاخوان من بول او غائط۔ رد المحتار میں ہے لان المیت یتناذی متناذی القیام تک کہ قبرستان میں جو نیا
 راستہ نکالا جائے اس میں چلنا حرام۔ رد المحتار میں ہے نصوا علی ان المسد عن فی سکتہ حادثہ فیہا حرام۔ اور
 قبر کھود کر بڑی تکالفا اور دوسری جگہ دفن کرنا اور زمین برابر کر کے اپنے کام میں لانا بھی حرام ہے۔ جب کہ قبر کا کھودنا
 کسی حق انسان کی وجہ سے نہ ہو۔ مثلاً دوسرے کی زمین میں بغیر اجازت مالک دفن کر دیا تو اب مالک قبر کھودوا سکتا ہے
 ورنہ آثار میں ہے ولا یخرج منه بعد اہالہ التراب الا بحق آدمی کان نکون الارض منصوصہ و اخذت
 بشفعہ و ینحیر مالک بین اخراجہ و مساواتہ بالارض کما جاز ذرعرہ و البناء علیہ اذا بلی و صار تراباً
 زلیعی۔ مرقی الفلاح میں ہے ولا یجوز نقلہ ای المیت بعد دفنہ بان اھیل علیہ التراب و اما قبلہ
 فیخرج بالاجماع بین امتہ طالت مدۃ دفنہ و قصرت سنہ عن نبشہ و النبش حرام حقاً اللہ تعالیٰ
 طحاوی میں ہے فلو دفن و لد ما بغير بلد ما دمی لا تصبر و ارادت بنیشہ و نقلہ الی بلد ما لا یباح

لہذا الذی یجوز بعض المتأخرین لا یلتفت الیہ ولا یباح نبشہ بعد الدفن أصلاً کذا فی القمع وغیرہ
غنیہ میں ہے ولا یباح نبشہ بعد الدفن أصلاً الا لما تقدم من سقوط مال فیما دالاً وض منصوبہ اور
ہڈیوں پر نماز پڑھنا بھی ناجائز ہے۔ اگرچہ دفن کے وقت نماز نہ پڑھی گئی ہو عامہ متون میں ہے وان دفن بلا صلاة
صلی علی قبرہ مالم یتفسخ تو اگر ہڈیوں پر نماز جائز ہوتی تو مالم یتفسخ کی قید بے کار ہوتی۔ لہذا علامہ سید احمد طحاوی فرماتے
ہیں فان تفسخ لا یصلی علیہ مطلقاً نہا مشرعت علی البدن ولا وجودہ مع التفسخ اور اگر دفن سے شیر
نماز پڑھی جا چکی ہے تو اب بدرجہ اولیٰ ممنوع کہ سوا ایک صورت کے نماز جنازہ میں تکرار ناجائز ہے۔ در میں ہے وان
صلی الاولی لا یصلی غیرہ بعدہ لان الفرض یتأدی بالاولی والتفعل بہا غیر مشروع حالہ تعالیٰ اعلم
الجواب شرعی عند نقل کے لئے وہی ہے کہ ملک غیر میں مردہ دفن کر دیا گیا اور مالک سے اجازت نہ لی گئی یا غصب کے
ہوئے کپڑے کا کفن دیا گیا۔ باقی دوسرے عندنا مسموع ہیں علامہ طحاوی حاشیہ مرقی الفلاح میں فرماتے ہیں فی المقبرۃ
المنقل بعد الدفن علی مثلثا وجہ فی وجہ یجوز باتفاق و فی وجہ لا یجوز باتفاق و فی وجہ یختلف اما
الاول فهو اذا دفن فی الارض مقصوبۃ او کفن فی ثوب مقصوب ولم یرض صاحبہ الا بنقلہ عن ملک
او منزع ثوبہ بجاز ان یمخرج منہ باتفاق و اما الثانی فکلام اذا ارادت ان تنظر الی وجہہ ولہما و
نقلہ الی مقبرۃ اخری لا یجوز باتفاق و اما الثالث اذا غلب الماء علی المقبر فقیل یجوز تحویلہ ما
روی ان صالح بن عبید اللہ رطی فی المنام وهو یقول حولونی عن قبری فقد اذا انی الماء مثلثا
فنظروا فاذا شق الماء الذی بلی الماء قد اصابہ الماء فافتی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بتحویلہ
وقال النقیب ابو جعفر یجوز ذالک ایضا شرجع و منع اور جب بغیر ضرورت شرعیہ قبر کا کھودنا ہی جائز نہیں
تو کچھ بھی نقل نہ کریں گے اور جب حق غیر متعلق ہے اور قبر میں ہڈی بھی نہ رہی تو مالک زمین اس پر تصرف کر سکتا ہے اور نقل
کی حاجت نہیں جیسا کہ در فتاویٰ سے گذرا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عد یہ حکم عام اسی صورت میں کہ جب کسی کو زمین میں بنیز اس کی اجازت کے بیت دفن کی گئی ہو لیکن عام قبرستان میں جو قبریں ہیں ان پر قیامت تک نہ عمارت بنانا جائز
نہ کھینچ کر نا جائز۔ اگرچہ قبروں کے نشان مٹ چکے ہوں۔ ہڈیاں بھی مٹ چکی ہوں۔ حالانکہ یہ کتاب الوقت مشہد ہے و منہ حوا یشان المقبرۃ
فی القبری اذا اندرست و بدست نہما اثر المولی لا المعظم ولا غیرہ و یجوز ذرعیما و استغلا لہا قال لا و احکم المقبرۃ
کذا فی المحیط۔ اور اسی عائشہ کے جوالہ سے بار شریعت صمدیم مشہد ہے۔ مسلمانوں کا قبرستان ہے جس میں قبر کے نشان بھی مٹ چکے ہیں ہڈیوں

مسئلہ (۴۴۰) مسئلہ مولوی غلام محی الدین ولد مولوی عبد الرحیم صاحب از احمد آباد گجرات ۳ جمادی الآخر مسئلہ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبر پر سے پھول دار کے کھانا ملال ہے یا حرام کتابوں کے حوالہ سے
جواب لکھیں۔ بنوایا ناشافیا تو جبر و اجرا دافیا۔

اجواب :- پھول جو قبر پر ڈالے گئے جب تک تریں اٹھائے نہ جائیں کہ تسبیح کرتے ہیں اور میت کو اس سے انس ہوتا
ہے اور اس کا بی پہلتا ہے۔ مراقی الفلاح میں ہے ذکر قلع الحشیش الرطب وکذا الشجر من المقبرة لا تصد مادام
رطباً یسبح اللہ متعلق فیؤنس المیت وتنزل بذک اللہ تعالیٰ الرحمة ولا یجاس بقلع الیابس منها ای
الحشیش والشجران وال المقصود۔ صیح بخاری و صیح مسلم میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی کہ ایک
بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو قبروں کے قریب سے گزرے ارشاد فرمایا ان دونوں پر عذاب ہو رہا ہے۔ پھر
گھوڑی کی ایک تر شاخ کے دو حصے کئے اور ایک ایک دونوں پر نصب فرمادیا۔ پھر اس کی وجہ یہ بیان فرمائی انی لا جدو
ان یتخفف عنہما مالم یربسا میں امید کرتا ہوں کہ جب تک خشک نہ ہوں عذاب میں تخفیف ہوگی۔ علامہ سید احمد طحاوی
فرماتے ہیں ای لا تنہما یسمان مادام رطبین و بہ تنزل الرحمة و فی معنی الجرید ما فیہ سطوبہ من ای
شجر کان عذاب میں اس وجہ سے تخفیف ہوگی کہ جب تک وہ تر رہیں گی تسبیح کریں گی اور اس کی وجہ سے رحمت الہی
نازل ہوگی۔ اور دوسرے درخت کی شاخ وغیرہ بھی اسی کے حکم میں ہے نیز اسی طحاوی میں شرح شکوۃ سے ہے و
قد افتی بعض الائمہ من متاخرین اصحابنا بان ما اعتید من وضع المیمان والی مدینہ سنتہ لہذا الحدیث
ہمارے متاخرین اصحاب میں بعض ائمہ نے یہ فتویٰ دیا کہ وہ جو عادت ہے کہ قبور پر پھول اور تر شاخیں رکھی جاتی ہیں ان
کا رکھنا اسی حدیث کی وجہ سے سنت ہے اور پھول جو تر پر ڈالے گئے خشک ہونے کے بعد اٹھا سکتے ہیں اور اگر کھائیں تو
حرام نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۴۱) مسئلہ مولوی محمد یوسف صاحب موضع بنولی ڈاکخانہ بسوٹہ ضلع مظفر پور (بہار) ۲۲ صفر ۱۳۲۲ھ
ایکستی میں مہینہ کی بیماری ہو گئی تھی تو لوگوں نے کہا کہ یہاں کفن چور ہو گیا ہے اسی وجہ سے آدمی زیادہ مرتے
میں چنانچہ لوگوں نے قبریں کھود کھود کر مین چار فردوں کی لاشوں کو جو پندرہ بیس روز کی مدفون تھیں۔ باہر نکالیں تو دیکھا گیا کہ

ہر ایک پر تہہ تہہ جیسا کہ کھیت بنانا ایسا ہے۔ ہر سدا جوتا نہیں بلکہ بوڑھے کی طرح ہیں۔ ہر ایک کا ہاتھ مبارک مبارک ہوا ہے۔ ہر ایک کا ہاتھ مبارک مبارک ہوا ہے۔ ہر ایک کا ہاتھ مبارک مبارک ہوا ہے۔

ان کی لاشیں ویسی ہی تھیں جیسی دفن کی گئی تھیں بلکہ اس سے بھی زیادہ بدن فرہ اور حسین ہو گیا تھا۔ اس کے بعد لوگوں نے ان لاشوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیے جس سے خون بھی بہت کافی جاری ہوا۔ دریا نت طلب یہ ہے کہ کیوں یہ بات پیدا ہوئی۔ اور مردہ کی لاش کتنے دن تک قبر میں ثابت رہتی ہے۔

اجواب :- میت کو دفن کرنے کے بعد پھر قبر کو کھودنا جائز نہیں۔ مگر جب کسی آدمی کے حق کے لئے کھودنا ہو۔ مثلاً زمین مغبوب میں دفن کیا گیا۔ یا دفن کرتے وقت کسی کا مال قبر میں گر پڑا تو ایسی صورت میں قبر کھودنے کی اجازت ہے اور اگر کسی آدمی کا حق اس کے ساتھ متعلق نہ ہو تو کھودنا جائز نہیں۔ یہاں تک کہ اگر بغیر غسل میت کو دفن کر دیا ہو تو ہلانے کے لئے اس کو قبر کھود کر نکالنا درست نہیں۔ درمختار میں ہے ولا یخرج منه بعد احوالہ التراب الا لحق آدمی کان نکوت الا من مغبوبہ۔ رد المحتار میں ہے قوله الا لحق آدمی احتراز عن حق اللہ تعالیٰ لکھا اذا دفن بلا غسل و صلاة او وضع علی غیر یمنہ ادا الی غیر القبلة فانه لا ینبش علیہ بعد احوالہ التراب بکامت۔ لہذا اس صورت میں جن لوگوں نے قبروں کو کھودا انھوں نے بہت ہی بُرا کیا اور اس سے بہت زیادہ بُرا یہ کہ لاشوں کو لوگوں نے ٹکڑے ٹکڑے کیا کہ میت کو ایذا دینا ہے۔ بیضہ کی بیماری میں جو مرتا ہے وہ شہید ہے۔ صحیح بخاری شریف وغیرہ میں حدیث ہے کہ ارشاد فرمایا المطعون شہید المبطون شہید المحدث ہو سکتا ہے کہ یہ خون نکلنا اسی شہادت کا اثر ہو۔ عموماً اتوات کی لاشیں تین دن یا دس دن یا کم بیش میں بھٹ جاتی ہیں۔ اسی وجہ سے اگر کوئی میت بغیر نماز دفن کر دی گئی ہو تو جب تک اس کے پھٹ جانے کا غالب گمان نہ ہو قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کا فقہاء حکم دیتے ہیں۔ اور نفس کی کیا مقدار ہے اس میں اختلافات ہیں اصح یہ ہے کہ اس کی کوئی مقدار نہیں۔ درمختار میں ہے صلّ علی قبرہ مالم یغلب علی الظن نفسمہ من غیر تقدیر وحوالہ صح رد المحتار میں ہے قوله هو الاصح لا ینختلف باختلاف الاوقات حراد وبرا والمیت سمنا وحرالا والا مکثر وقل یتقدّر ثلثة ايام وقل عشرة وقل شہر عن الجموی اور مخصوص اموات کے لئے اس کی کوئی حد نہیں۔ یہاں تک کہ بعض صحابہ کرام کی لاشیں اس زمانہ میں بھی بکسر ویسی ہی پائی گئیں۔ وہ تو عالم

عہ حدیث میں ہے کسر ظم الیت لکسرہ جیا۔ مردہ کی ہڈی توڑنا ایسا ہی احرام ہے جیسے زندہ کی۔ ہڈی توڑنا یا لاش ٹکڑے ٹکڑے کرنا دونوں ایک حکم میں ہے کہ ایذا دونوں میں ہے علاوہ ازیں ایکسلمان میت کی بے حرمتی بھی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم عہ جیسا کہ حضرت زبیر بن عوام جواری رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھرہ میں قبر انور سے نکال لایا تو کفن تک میلانہ تھا یہی مسئلہ یا مسئلہ کی بات ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

اور میت کو ایذا دینا یا بے حرمتی جیسا کہ زندہ کو ایذا دینا

سُئِلَ (۴۴۲) سُوْلَةُ عَبْدِ الْعَزِيزِ خَانَ اَزْ شَهْرِ كَهْنَةِ بَرْلِي ۲۰ رَجَبِ اَدَى الْاَوَّلَى سَلَمَةً
 کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع متین اس سئلہ میں کہ ایک میت کو قبر میں دفن کیا نہ گئے دیکھے گئے لیکن جب مٹی
 دی گئی تو اس کی وجہ سے قبر دفن ہو گئی۔ اب ایسی صورت میں قبر کو فوراً درست کرنے کی غرض سے میت کو قبر بزرگال سکتے ہیں
 یا نہیں۔ مینو التوجروا۔

اِجْوَاب :- جب مٹی دے چکے تو اب میت کو نکالنا جائز نہیں۔ درختار میں ہے ولا یخرج منه بعد اھالۃ
 التراب الا لمحق ادى۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سُئِلَ (۴۴۳) سُوْلَةُ عَبْدِ الْکَرِیْمِ صَاحِبِ ۲۶ رَجَبِ ۱۲۸۳ھ
 کیا فرماتے ہیں علماء دین اس سئلہ میں کہ بعض عورتیں اپنے محرم کے ہمراہ اتفاقاً پردہ و حجاب کے ساتھ ایک
 ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے مزار پاک پر متعطل آداب و عذر ہوئیں تو کیا وہ اس فعل سے ترک فعل حرام و گنہگار اور حدیث شریف
 لعن اللہ من اشرأت القبور کی مصداق ٹھہریں یا نہیں۔ مینو التوجروا۔

اِجْوَاب :- مذہب صحیح یہ ہے کہ حدیث لعن اللہ زورات القبور منسوخ ہے یہ حکم مقدم ہے اور دوسری حدیث جس میں
 زیارت قبور کی اجازت ہے وہ متاخر و ناسخ ہے۔ وہ حدیث یہ ہے کنت نہیتمکم عن زیارة القبور الا خذواھا
 اس حدیث میں اگرچہ صیغہ مذکر ہے مگر یہ امر مقرر اور ثابت ہے کہ خطابات شرعیہ میں اگرچہ صیغہ مذکر ہے عورتیں بھی اس میں داخل ہیں جب
 تک دلیل شرعیہ سے رجال کی خصوصیت ثابت نہ ہو اور حدیث النساء شقائق الرجال اس کی کاشف ہے۔ لہذا زیارت
 قبور سے عورتوں کو ترک فعل حرام نہیں کہا جائے گا۔ اگرچہ ہمارے نزدیک اس طریقہ یہ ہے کہ عورتوں کو زیارت قبور سے
 منع کیا جائے کیونکہ ان میں انفراد و تقریب کا مادہ غالب ہے اور صورت سئلہ میں حجاب اور آداب مزار کا پورا لحاظ کیا
 گیا ہے۔ لہذا حکم میں اور مزید بغت پیدا ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سُئِلَ (۴۴۴)

مردہ دفن کرنے کے بعد چالیس قدم ہٹ کر قبر سے اذان دینا کیسا ہے قبل دفن استسقاء کیلئے۔

اِجْوَاب :- اذان کہنا درست ہے۔ کذا فی ایذان الاجر۔ اور چالیس قدم ہٹنے کی تخصیص بے کار و بے فائدہ ہے استسقاء

عہ استسقاء کیا مراد ہے میں نہیں سمجھ سکا۔ ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد ان نمازوں اور روزوں کا کفارہ ادا کرنا ہو جو میت کے ذمہ تھے۔ اگرچہ مراد ہے

قبل دفن وبعد دفن دونوں جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۴۵) سئوۃ محمد حسین از محلہ سوداگران بریلی ۳۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ھ

قبر پر اذان دینے کو ایک شخص منع کرتا اور بدعت بتاتا ہے اور کہتا ہے کہ کوئی خاص حکم اس کے لئے نہیں ہے۔ نہ کوئی حدیث اس بارے میں ہے۔ اور اگر کوئی ثبوت کافی ہو تو میں اسے ماننے کے لئے طیار ہوں۔

مسئلہ (۴۴۶) ایک موضع کے لوگ قبرستان میں اوپے مقو پتے ہیں اور جانور باندھتے ہیں۔ اور یہ لوگ اہل ہندو سے ہیں اور وہاں کے مسلمان یہ حالت دیکھتے ہیں اور منع نہیں کرتے ان کے لئے کیا حکم ہے۔

الجواب :- قبر پر اذان کہنا بہتر ہے اور دلیل کی حاجت ہو تو رسالہ اذان الاجر صلا لہ کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
الجواب :- وہاں کے مسلمان پر لازم ہے کہ مقابر مسلمین کو نجاست سے پاک کریں اور جس طرح ملکن ہو ہندوؤں کو باز رکھیں قبرستان میں جو تاپہن کر جانا تک۔ تو حدیث میں منع فرمایا۔ نہ کہ وہاں کفار کا جانا اور نجاست کے ڈھیر قبروں پر لگانا۔ یہاں تک کہ قبرستان میں جو نیاراستہ نکالا ہو اس پر چلنا منع ہے۔ یومی وہاں جانوروں کا باندھنا بلکہ لے جانا بھی منوع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۴۷) سئوۃ منشی شوکت علی صاحب از محلہ ذخیرہ بریلی ۲۶ ربیع الاول ۱۳۸۵ھ

کیا حکم ہے علکے اہلسنت و جماعت کا اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر مردہ کو زمین کے اندر دفن کر کے زمین کو سپرد کر دیا جائے تو جتنی مدت کو سپرد کیا ہے مردہ ویسا ہی نکلتا ہے ایسا یہ صحیح ہے اور ایسا چاہئے یا نہیں۔
مسئلہ (۴۴۸) بیری کی لکڑی قبر میں کیوں رکھ دیتے ہیں۔

الجواب :- یہ بات بالکل خلاف قیاس ہے۔ بغیر ثبوت شرعی قابل اعتبار نہیں۔ ہاں بعض اموات کو زمین نہیں کھاتی۔ اگر وہ میت انہیں میں سے جو تو ویسا ہی رہنا ملکن۔ مگر ایک مدت تک سپرد کرنے کو اس میں کیا دخل۔ سپرد کرتا جب بھی ہوتا اور تدفین کرنے پر بھی اس کا جسم بدستور رہے گا۔ دفن کرنے کے بعد جنازہ کو قبر سے نکالنا ناجائز و حرام۔ فتاویٰ علیگیری میں ہے و دیتنی

بقیہ مسئلہ دونوں میں بیساکہ تحریر فرمایا مگر بتدریج ہے کہ جس قدر جلد ہو سکے کفانہ ادا کرے اس لئے قبل دفن زیادہ بہتر ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ الجہد۔

عہ سپرد کرنا رانفیوں کا طریقہ ہے۔ اور قطعاً ناجائز و حرام جب کہ مدت سپردگی کے بعد میت کو نکالیں۔ بیساکہ سپرد کرنے والے کہتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اخراج البیت من المقبر بعد ما دفن۔ مراقی الفلاح میں ہے ولا يجوز نقل بعد دفنہ بلا جماع بین مقتنا طالت مدة دفنہ او فصرت بطنی عن نبشہ والنیش حرام حقاً للہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ابواب :- یہ کسی کتاب میں نظر فقیر سے نہ گذرا کہ اس میں کیا حکمت ہے بلکہ قبر میں اس کے رکنے کا جزیہ بھی نہ دیکھا۔ غالباً یہ وجہ ہوگی کہ قبر میں تر لکڑی رکھنا سبب تخفیف عذاب والنسیت ہے صحیح حدیث میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو قبروں پر گزر فرمایا۔ انھیں عذاب ہو رہا تھا فرمایا انھما لیعد بان ولا یعد بان فی کبیر ان پر عذاب ہو رہا ہے اور کسی بڑی بات میں عذاب نہیں ہوتا جس سے بچنا دشوار ہو اما احدھما فلا یستبر من بولہ واما للاخر فیشی بالضمیمۃ ان میں کاشتیا کرتے وقت پردہ نہ کرتا اور دوسرا چغلی لکھاتا۔ اس کے بعد ایک شاخ منگا کر اس کے دو ٹکڑے کے اور ہر ایک قبر پر ایک ایک ٹکڑا رکھ دیا اور فرمایا لعلہ یخفف عنھما ما لہم یسیرا یہ ہے کہ جب تک خشک نہ ہوں ان پر عذاب میں تخفیف ہو۔ اسی حدیث سے قبروں پر پھول ڈالنے کو علماء نے مستحسن رکھا۔ اور مقبرہ کی تر گھاس اکھاڑنے کو مکروہ فرمایا۔ مراقی الفلاح میں ہے ذکرہ قطع الحشیش المطب وکذا الثجر من المقبرة لانہ ما دام رطیا یسبح اللہ تعالیٰ فیونزل البیت وتنزل بذکر اللہ تعالیٰ الرحمة۔ علمگیری میں ہے ویک قطع المطب والحشیش من المقبرة فان کان یا بسا لاجناس بہ کذا فی فتاویٰ قاضیخان۔ طحطاوی علی الملاق میں ہے وقد افقی بعض الاسماء من متاخری اصحابنا بان ما اعتقد من وضع السیمان والجبید منہ لہذا الحدیث۔ رد المحتار میں ہے ویقاس علیہ ما اعتقد فی زیاتنا من وضع اعضاء الآس وغیرہ۔ بالکل تر لکڑی رکھنے کی وجہ تو یہ ہے کہ سبب تخفیف عذاب ہے مگر یہ بیر کی کیوں رکھتے ہیں شاید سدرۃ المنتہی سے مناسبت کی وجہ سے اس کو اختیار کیا ہو۔ اور ہمارے یہاں انار کی بھی رکھتے ہیں اس کی وجہ یہ ہوگی کہ انار جنت کا درخت ہے۔ اگرچہ انار دنیا کو انار جنت سے مشارکت حقیقتاً نہیں مگر مشارکت اس کی تو ہے اور برکت و تفاؤل کے لئے اتنی مناسبت معتبر ہو سکتی ہے۔ لہذا ما عندی والعلہ بالمحق عندی۔ دحواعلم بالصواب ولیہ للرجع والکتاب۔

مسلمہ (۴۴۹) در سہ اشتم تنوہائی۔ اسٹرانڈ روڈ ۲۲ رنگون ۳ محرم ۱۳۳۵ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نیکرین قبر کے اندر میت سے لٹا کر سوال کرتے ہیں

یا بیٹا کر۔ دوسرے یہ کہ ہندوستان میں جو بھلی قبر کھودی جاتی ہے اس میں بھلی کتسی اونچی اور چوڑی ہونی چاہئے۔ اور جو گیلی زمین میں پیٹی رکھی جاتی ہے دو پیٹی کتسی چوڑی اور اونچی ہونی چاہئے۔

الجواب :- نیکرین مردہ کو بیٹا کر سوال کرتے ہیں۔ صحیح بخاری شریف میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ان العبد اذا وضع فی قبره وتولى عنه اصحابه وانهم یسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا

اتاه مکان فیتقعد انہ الحدیث لحد کی چوڑائی بقدر نصف قد میت کے ہو اور گہرائی بہتر یہ کہ قد برابر ہو ورنہ سینہ تک یہ نہ ہو تو

نصف قد۔ درکنار میں ہے و حضور قبرہ مقدار نصف قامتہ فان زاد فحسن۔ رد المحتار میں ہے ادا لی حد لصدور

وان زاد الی مقدار قامتہ فهو احسن مکافی الذخیرۃ فعلم ان المحدثی نصف القامة والاعلی القامة وما

بینہما بینہما۔ شرح النبیہ وهذا حد العنق وفي القهستانی وطوله علی قدر طول الميت وعبضه علی قدر نصف

طوله۔ تا بورت یعنی پیٹی یہ حد و شق کا قائم مقام ہے لہذا اس کی مقدار بھی یہی ہونی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۵۰) مسئلہ اسماعیل ملک محمد از رانا داد ضلع کاٹھیا دار۔ ہم رذی اکبر علیہ السلام

یکی قبر بنانا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۵۱) میت کو دفن کرتے وقت جو قبر میں کنکریاں ڈالتے ہیں۔ قرآن شریف کے ختم کی اور قرآن شریف نہیں

پڑھتے تو اس کا کیا حکم ہے۔

الجواب :- اوپر سے قبر کچھ بنائیں اور اندر سے خام ہو تو اس میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- کچھ کنکریوں پر قرآن مجید پڑھ کر دم کر کے قبر میں بغرض تبرک رکھیں۔ اس میں اصلاً حرج نہیں بلکہ بہتر ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ تا بورت یعنی ٹکڑی یا لوہے کے صندوق میں میت کو دفن کرنا منع ہے مگر جہاں قبر کی ٹکڑی ہو کہ کفن کے لئے سن جلنے کا اندیشہ ہو وہاں اجازت ہے۔

غیر میں ہے قال صاحب المنافع اختاروا شق فی دیار السرخاوة الاراضی فیتعذر التلمذ فیہا حتی اجاز والاحج ودفوف الخشب و

اتخاذ التابوت و لولکان من حديد و مثلہ فی البسوط مع كون التابوت فی غیر ما مکہ ہا فی قول العلماء قاطبۃ تا بورت میں سٹی

بکھاموے اور درمیں بائیں کی اینٹیں لگا دیں اور دھکنے کے نیچے کی طرف بھی لیس دیں۔ اسی میں غایہ ہے منبغی ان یفیش فیہ الا تراب و تطین البقیۃ علیہ

میالی المیت و یجعل اللین الخفیف عن بین المیت و لیسانہ لیسو بہتر لہ الحد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس کا مطلب نہیں کہ کنکریوں پر قرآن مجید

پڑھ کر دم نہیں کرتے۔ مراد یہ ہے کہ پہلے سے قرآن مجید پڑھ کر کنکریوں پر دم کر کے رکھ رہتے ہیں دفن کے وقت ان کنکریوں کو ڈال دیتے ہیں اس وقت بھی کنکریاں ڈالتے وقت

قرآن مجید نہیں پڑھتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ الحمد للہ۔

مسئلہ (۴۵۲) مسئلہ غلام احمد پیش امام مسجد اسٹیشن ماردار جلشن ۲۵ رزی اکبر ۱۳۵۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کسی میت کو بغیر تختے رکھے صرف میٹھی سے دفن کر دینا درست ہے یا نہیں۔
الجواب :- بغیر تختے یا کسی ایسی چیز کے جو عامل ہو دفن کرنا درست نہیں۔ بیہوشی اگر ہو کہ ایسی چیز دستیاب نہ ہو تو معذوریہ
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۳) جو مسلمان حالت نجاست میں فوت ہو تو غسل دینے سے پاک ہوتا ہے یا نجس رہتا ہے۔ روح غسل دینے سے پہلے جدا ہو جاتی ہے۔ لہذا روح نجس جاتی ہے یا پاک (یعنی جہاں روح جاتی ہے) بیوا تو جردا۔
الجواب :- پاک ہو جائے گا۔ روح ناپاک ہوتی ہی نہیں۔ المؤمن لا نجس۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۴) میت پاک ہے یا نجس۔ بیوا تو جردا۔

الجواب :- مسلمان پاک ہے۔ زندہ ہو یا مردہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۵) بعض فرماتے ہیں کہ میت کو تین غسل دینا چاہئے یہ صحیح ہے یا غلط۔ اور اگر تین غسل دے تو کس طریقہ سے دے۔ بیوا تو جردا۔

الجواب :- تین مرتبہ ہر جگہ سے پانی بہایا جانا سنت ہے۔ اور یہ ایک غسل ہے۔ تین غسل دینے کا اگر یہی مطلب ہے تو غیر ضروری لغو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۶) تہبند باندھے ہوئے قبر میں اتارنا چاہئے یا تہبند کا کونہ پیچھے گھس کر اتارنا چاہئے بیوا تو جردا میت مرد ہو یا عورت۔

الجواب :- میت مرد ہو یا عورت تہبند باندھ کر اتارنا بہر حال درست ہے اور تہبند کا کونہ پیچھے گھسنا منع ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۷) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ غسل کے وقت میت کا رخ کس طرف ہونا چاہئے۔

مسئلہ (۴۵۸) میت کے غسل کے لئے کون شخص ہو سکتا ہے اور غسل دینے کے صلہ میں اس کے کیا حقوق ہیں اور اس کا ادا کرنا یا نہ کرنا کیسا ہے۔

مسئلہ (۴۵۹) قبرستان میں میت کے دفن کے بعد کئی دار کے کیا حقوق ہیں کہ جن کو وارث میت ادا کرے بیوا تو جردا

اجواب :- صحیح ہے کہ جس رخ لٹا کر نہلائے میں آسان ہو اسی رخ ٹائیں خواہ اس طرح کہ قبلہ کو پاؤں ہوں جس طرح
یٹ کر نماز پڑھنے والا پاؤں کرتا ہے یا جس طرح قبر میں رکھتے ہیں اس طرح ٹائیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے و کیفیتہ الوضع
عند بعض اصحابنا الوضع طولا کما فی حلة المضاد اذا اراد الصلوة یا یما و منهم من اختار الوضع کما یوضع
فی المقبر و انہ یوضع کما یتسوکذا فی الظہیریہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- غسل دینے والا میت کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار ہو وہ اگر غسل دینا نہ جانتا ہو تو کوئی دوسرا
شخص متقی پر ہیز کا غسل دے مستحب یہ کہ غسل دینے والا کچھ اجرت نہ لے بعض ثواب کے لئے نہلائے عالمگیری میں ہے و ان
ان یغسل میت مجاناً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- تکیہ دار کے شرعاً کچھ حقوق نہیں ہیں اور اگر فقیر سمجھ کر اسے جو کچھ دیں اور ثواب کی نیت سے ہو تو دے
سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱ :- ۲۶۱۰ از موضع ابراہیم پور ڈاکخانہ بسو رسلع بھاگلپور مرسلہ جناب معزالدین صاحب رئیس ۱۲ جمادی الاول ۱۳۵۵
میت کے گھر تین دن تک کھانا نہیں پکنا چاہئے یا صرف ایک دن۔ اگر تین دن تک نہیں پکا تو فعل کیسا؟
اجواب :- میت کے گھر والوں کے لئے ایک دن اور رات کا کھانا بھیجا جائے بلکہ انہیں امر کر کے کھلایا جائے۔
خود حدیث میں بھی کھانا بھیجے کا امر فرمایا ہے تین دن تک کا کوئی ثبوت نہیں بلکہ جب فقہار ایک دن کی تصریح فرماتے ہیں
تو اس پر اضافہ نہ کیا جائے۔ درفتار میں ہے لا بأس باتخاذ طعام لہم۔ رد المحتار میں ہے قال فی الفقہ و
یستحب لبحیران اهل الميت والآخر باء والاباء نھیة طعام لہم شبعم یومہم ولیلتمہم لقولہ
علیہ الصلوٰۃ والسلام اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد جاءہم ما یشتغلون۔ حسنہ الترمذی و
صحیحہ الماکم ولانہ برو معروف ویلج علیہم فی الاکل لان المنع یمنعہم من ذلک فیضعفون
اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱ (۳۶۱۱) :- مرسلہ قاضی طیب علی صاحب از لاڈنون مارواڑ ۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۵
قبر کے اندر کی مٹی قل ہو اللہ پڑھ کر دیویں یا نہیں۔

عہ۔ یعنی قبلہ رخ داہنی کر دٹ پر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

الجواب :- قل ہو اللہ اکبر کہ قبر کے اندر کھٹے میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۲) از قبضۃ کھلڈاضلع بلدہ انہ سہ پانی۔ مرسلہ محمد اکرم خاں ۱۲ رجب سنہ ۱۳۴۴ھ

قبرستان میں نماز فرض عین یا فرض کفایہ یعنی نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے جب کہ دائیں بائیں اور سامنے قبریں ہوں۔

الجواب :- قبر سامنے ہو تو نماز مکروہ تحریمی۔ اور دہنے بائیں ہو تو حرج نہیں اور نماز جنازہ میں قبر سامنے ہو جب بھی حرج نہیں کہ حقیقتہً نماز نہیں بلکہ دعا ہے۔ ردالمحتار میں ہے ولا یجاس بالصلوۃ فیہا اذا کان فیہا موضع

اعدنصلوۃ ولیس فیہ قبر ولا نجاسة کما فی الحائضۃ ولا قبلۃ الی قبر حلیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۳) مرسلہ قاسم میاں رضوی ابن قاضی خاں میاں از گونڈل کاٹھیاواڑ۔

جنازہ غائب کا پڑھنے میں صنفی مقتدی شافعی المذہب کی اقتدا کر سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب :- ہمارے مذہب میں جنازہ غائب کی نماز جائز نہیں۔ کہ نماز جنازہ صحیح ہونے کے لئے میت کا سامنے

ہونا ضروری ہے اور جب یہ شرط مفقود ہو تو اشتغال بمالایعنی ہے اور یہ جائز نہیں۔ ردالمحتار میں ہے۔ وشروطہا ایضا

حضورہ وضعہ امام المصلیٰ اذ کونہ للقبلة فلا تصح علی غائب اور شافعی المذہب کی اقتدا اس وقت

جائز ہے جب وہ شرائط کی مراعات کرتا ہو یا کم از کم مراعات وعدم مراعات کا علم نہ ہو اور جس وقت معلوم ہو

کہ شرط صحت ہمارے طور پر مفقود ہے تو اقتدا جائز نہیں۔ ردالمحتار میں ہے۔ و تکلف خلف مخالف کشافی لکن فی

ان یتقن الملاعات لم یکرہ اذ عدم ما لم یصح دان شک کہ۔ ردالمحتار میں ہے ای الملاعات فی الغل

من شرطہ اذا کان فی ذلک الصلوۃ۔ اور جنازہ غائب میں چونکہ شرط صحت نہیں پائی گئی لہذا اقتدا جائز نہ

ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۴) مسئلہ محمد کامل صاحب ساکن بریلی محلہ گندہ نالہ ۸ صفر سنہ ۱۳۴۴ھ

عہ اس سے ظاہر ہے کہ قبر پر نہ جنازہ پڑھنا۔ جائز نہیں خواہ فرض جنازہ قبر پر ہو یا نمازی قبر پر ہوں یا دونوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ بعبارة اخرى انہ اما اگر ہوگی تو نماز میں۔ اور جب حنفیوں کے نزدیک غائب پر نماز صحیح نہیں تو حنفی کی نماز ہی نہ ہوگی پھر اقتدا کا ہے یہ

ہوگی۔ جب نماز ہوئی تو اقتدا ہوئی جب نماز ہی نہیں تو اقتدا ہی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (جمعی)

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ قبر پھول دیا اور دھنیا وغیرہ چڑھانا درست ہے یا نہیں۔ یعنی پھول بار وغیرہ قبر پر چڑھانا کیسا ہے اور چادر چڑھانا کیسا ہے اور دھنیا حدود قبر پر یعنی اعلاطہ کے اندر رکھ کر یا جھنگلے کے اندر رکھ کر نہ کرنا دینا کیسا ہے۔

الجواب :- قبر پر پھول چڑھانا جائز ہے بلکہ علماء اے سنت بتاتے ہیں کہ جب تک تر رہیں گے تسبیح کریں گے۔ اور ان کی تسبیح سے میت کو انس ہوگا اور اس کا دل پہلے گا۔ اور اگر میت معاذ اللہ عذاب میں مبتلا ہے تو امید ہے کہ جب تک تر رہیں عذاب میں تخفیف ہو۔ صحیح بخاری شریف میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو قبروں پر گزرے فرمایا کہ ان دونوں میتوں کو عذاب ہو رہا ہے اور کسی بڑی بات میں عذاب نہیں ہے ان میں کا ایک پھل خور تھا اور دوسرا پیشاب سے بچتا نہیں تھا۔ اس کے بعد کھجور کی ایک تر شاخ کے دو ٹکڑے کئے اور ایک ایک کو ان دونوں قبروں پر نصب فرمایا۔ اور یہ فرمایا انی لا رجوان یتخفف عنہما مالہما۔ یعنی مجھے امید ہے کہ جب تک یہ خشک نہ ہوں عذاب میں تخفیف ہوگی۔ علامہ سید احمد طحاوی فرماتے ہیں وقد افق بعض الائمة من تاخري اصحابنا ان ما اعتيد من وضع الریحان والجريد سنة لهذا الحديث اکی حدیث کی وجہ سے بعض ائمہ تاخرین نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ پھول اور تر شاخ قبروں پر جو رکھنے کی عادت ہے وہ سنت ہے۔ علامہ ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ رد المحتار میں فرماتے ہیں وبكره ايضا قطع النبات الرطب والحشيش من المقبرة كما في البحر الدردرد شرح المنية وعلله في الامداد بانہ ما دام رطبا یسبح اللہ تعالیٰ فیونسی المیت وتنزل بذکر الرحمة و تنموه فی الخانیة اقول ذیلہ ما ورد فی الحدیث من وضعه علی الصلوة والسلام الجریة الخضراء بعد شقها نصفین علی المقبرین الذین یعد بان تعلیلہ بالتخفيف عنہما مالہما یرید ان یتخفف عنہما ببرکة تسبیحہما اذ هو اکمل من تسبیح

محشری وغیرہ قبروں پر لے جا کر فاتحہ پڑھنے میں بہ نسبت گھر کے زیادہ ثواب ہے کہ وہاں جا کر فاتحہ پڑھنے میں زیارت قبر بھی ہے اور وہاں درود شریف قرآن مجید وغیرہ پڑھے گا۔ اس سے میت کو انس حاصل ہوگا۔ نیز اس سے رست الہی کا بھی نزول ہوتا ہے۔ نیز قبر پر جا کر کہہ بھی نہ پڑھے صرف کھڑا بیٹھا رہے تو بھی میت کو انس ہوتا ہے۔ شفاء السقام اور شرح الصدور میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا انس مایکون المیت فی قبرہ اذا زادہ من صحتہ بمعنی دار الدنیا جب میت کا کوئی پیارا اس کی قبر پر زیارت کے لئے آتا ہے تو میت کا دل پہلتا ہے۔ ابن ابی الدنیا کتاب القبر میں اور امام عبدالحی کتاب العاقبہ میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مامن رجل یزور قبر اخیه ویجلس علیہ الا ستانس ورد علیہ حق ینقوم جو کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کی قبر کی زیارت کے لئے جاتا ہے اور وہاں بیٹھا ہے تو میت کا دل اس سے پہلتا ہے وہ اس کی بات کا جواب دیتا ہے صحیح مسلم شریف میں ہے سیدنا عروبن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حالت غم میں اپنے صاحبزادے عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی میت کی اذاد فتمتونی فشنوا علی التراب شتائم اقیما حول قبری قد رایخی الجنہ وما یقتسم لجمہا حتی استانس بکمد واعلمہ ما ذ

الیابس لما فی الخضر او من نوع حیاة ویؤخذ من ذلک ومن الحدیث ندب وضع ذلک للاتباع ویقاس علیہ عتق
فی زماننا من وضع الغصان الآس ونحوه ومع بذلک ایضا جماعة من الشافعية وقد ذکر البخاری فی صحیحہ ان
برید بن الحصیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما صلی بان یجعل فی قبره جیدتان احدہما ملتقطا یعنی قبروں پر سے بزرگوار
تر گھاس کا کاٹنا کر دے ہے ہمیشہ کہ بھر در اور شرح فیہ میں ہے اور اس کی علت ابداد میں یہ بیان کی کہ جب تک وہ تر رہے گی تسبیح
یعنی کرے گی جس سے میت کو انس ہوگا۔ اور اس پر رحمت اترے گی۔ ایسا ہی غانیہ میں بھی ہے میں کہتا ہوں اور دلیل اسکی وہ جو
حدیث میں وارد ہوا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک تر شاخ کو دو ٹکڑے کر کے ان دونوں قبروں پر رکھا جن پر عذاب ہو رہا
تھا اور علت یہ بیان فرمائی کہ جب تک یہ خشک نہ ہوں گے ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی یعنی اسی کی تسبیح کی برکت سے دونوں
میت سے تخفیف عذاب ہوگی ایسے تر کی تسبیح خشک کی تسبیح سے بڑھ کر ہے کہ تر میں ایک قسم کی حیات ہے اس سے اور
حدیث سے اس کے رکھنے کا استحباب ثابت ہوتا ہے۔ اور اسی پر قیاس ہوگا پھول وغیرہ کے رکھنے کا جس کی اس زمانہ میں عادت
ہے۔ اور شافعیہ کی ایک جماعت نے اس کی تصریح کی ہے۔ امام بخاری نے اپنی صحیح میں یہ ذکر کیا کہ برید بن حصیب رضی
اللہ تعالیٰ عنہ نے وصیت فرمائی تھی کہ ان کی قبر میں دو شاخیں رکھ دی جائیں۔

قبر اولیاء و علماء و صلیار پر بغرض اظہار عظمت چادر ڈالنا جائز و محمود ہے کہ جب ظہر تیزک و احتشام
نہیں دیکھتے۔ ان کی پوری وقعت نظر عوام میں نہیں آتی اور ان کے فیوض و برکات سے مستفید نہیں ہوتے۔ رد المحتار میں کشف
القبر و علماء ربیدی عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی سے ہے وکن نحن نقول الان اذا قصد به التعظیم فی عیون
العامۃ حتی لا یحتمق و اصحاب القبر و جلب الخشوع و الادب للفاصلین المناثرین فهو جائز لان الاعمال

بقیہ صفحہ کا :- اربع بدرسل ربی دفن کے وقت بھر پر ٹھہر کر آہستہ آہستہ مٹی ڈالنا اور دفن کے بعد میری قبر کے پاس اتنی دیر ٹھہرے
زہنا جتنی دیر میں اذرت ذب کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاسکے۔ تاکہ میں تم سے انس حاصل کروں اور جان لوں کہ اپنے رب کے فرستادگان کو کیا
جواب دیتا ہوں۔ ان احادیث سے ثابت ہے کہ جب کوئی مسلمان اپنے کسی دینی بھائی کی قبر پر جاتاہے تو جتنی دیر قبر پر رہتا ہے اس سے میت
کا بہت بڑا نفع ہے اس سے انس حاصل کرتاہے خواہ وہاں کچھ پٹے خواہ نہ پٹے تو اب ظاہر ہو گیا کہ قبر پر شیرینی وغیرہ لے جا کر فائدہ پڑھنے میں
ایصال ثواب کے ساتھ ساتھ چار مزید فوائد ہیں۔ زیارت قبور، وہاں رہنے سے میت کو انس حاصل ہوگا۔ ذکر قرآن مجید، درود شریف وغیرہ
پڑھنے سے اسے انس حاصل ہوگا۔ تلاوت درود خوانی۔ ذکر درود سے نزول رحمت۔ اور گھر پر فائدہ کہنے سے صرف ایصال ثواب ہوگا اس
لئے قبر پر شیرینی وغیرہ لے جا کر فائدہ پڑھنا بہ نسبت گھر کے زیادہ بہتر ہوا۔ سائل نے اسے چڑھانے سے تعبیر کیا ہے یہ نامناسب ہے اس لفظ کا استعمال
سے اجتناب کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

فی باب الحج عن الغیر بان الانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة او صوما او صدقة او غیرہ کذا فی الہدایہ
بل فی زکاة - التارخانیہ عن المیثم الا فضل من یتصدق نفلا ان ینوی لجمع المومنین والعمات لانہا تصل
الیہم ولا ینقص من اجرہ شیء ام وهو مذہب اہل السنۃ والجماعۃ نیز اسی میں ہے فی البیہ من صام وعطی او صدق
وجعل ثوابہ لغيره من الاموات والاحیاء جاز ویصل ثوابہا الیہم عند اہل السنۃ والجماعۃ کذا فی البدایہ
شہ قال وبہذا علما نہ لا فرق بین الفرض والنفل - اور اسے اختیار ہے کہ درود شریف و قرآن مجید جو پابے پڑے
اور ثواب پہنچائے - عام میت کا کھانا صرف فقرا کو کھلائے - اور اہل برادری میں کچھ لوگ محتاج ہوں تو انہیں بھی کھلائے - اور
اپنے رشتہ دار ایسے ہوں تو انہیں کھانا اور روں سے ہر ہے اور جو محتاج نہ ہوں انہیں نہ کھلائے بلکہ انہیں کھانا بھی نہ پہنچائے -
فتح القدیر میں فرمایا دیکھو اتخاذ الصیافۃ من الطعام من اہل البیت لانه مشروع فی السرور ولا فی الشوری و روحیۃ
مستقیمۃ روی الامام احمد وابن ماجہ باسناد صحیح عن جریر بن عبد اللہ قال کنا عند الاجتماع الی اہل البیت
وصنعہم الطعام من الصیافۃ - فاکثر خوانی کے لئے وقت مقرر کرنے میں کوئی حرج نہیں کہ بغیر تعیین وقت لوگوں کو وقت ہوگی

بقیہ ص ۳۳۷ کا - سینہما ویصل نکل منہم مثل ثواب ذلک کمالا فاجاب بانہما فتی صح باثنائین وهو اللائق بسمۃ الفضل - ابن حجر
کی ہے پوچھا گیا کہ اگر کسی نے الہا بترستان کے لئے فاتحہ پڑھا تو یہ ثواب بڑھ کر انہیں ملے گا یا ہر ایک کو پورا پورا ملے گا انہوں نے جواب دیا ایک جماعت کا ذکر
ہے کہ سب کو پورا پورا ملے گا اور اس کے شان و سعادت فضل کے یہی لائق ہے اور تقسیم ثواب کا قول ابن قیم مذہب کا ہے وہ لائق انکسائے نہیں تو
عہ ہمارے علماء اراخاف نے باب الحج عن الغیر میں اس کی تصریح کی ہے کہ انسان کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو بخش دے - یہ عمل
نماز ہر روزہ ہر صدقہ ہو یا اور کچھ - ہدایہ میں بھی یہی ہے بلکہ تارخانیہ کی کتاب الزکوۃ میں میثم سے نقل کیا کہ ایصال ثواب کرنے والے کے لئے افضل
ہے کہ تمام مومنین اور مومنات کی نیت کرے - اس لئے کہ ثواب سب کو پہنچے گا اور اس کے ثواب میں کوئی کمی نہ ہوگی یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے
بسمہ ابو الراقی میں ہے کسی نے ناز پڑھی اور روزہ رکھا خیرات کیا اور اس کا ثواب کسی مرے یا زندے کو بخش دیا یا جائز ہے اور ان کو ثواب ملے گا
اہل سنت و جماعت کے نزدیک بدلے میں بھی ایسے ہی ہے - پھر صاحب بکھرنے فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ جسے ثواب بخشا گیا وہ زندہ ہو یا مردہ کوئی فرق نہیں -
یعنی مردوں کی طرح زندوں کو بھی ایصال ثواب کیا جاسکتا ہے اور ظاہر ہے کہ اس سے بھی کوئی فرق نہیں پڑے تاکہ مرل کا ثواب بخشا گیا وہ نفل یا فرض
للہ اس سے مراد یہ ہے کہ جیسے شادی بیاہ کے موقعوں پر دعوتیں ہوتی ہیں اس طرح بلا نیت ایصال ثواب دعوت کرے - یا جیسے بعض جگہ ہتھ ہے کہ
یت کے کھانے کو برادری اپنا حق سمجھتی ہے - اگر نہ کھلائے تو حیب لگاتے ہیں یہ ضرور بدعت تسمیہ ہے لیکن یت کے ایصال ثواب کے لئے کھانا پکوا کر مسلمانوں
کو کھلائیں - تو اس میں کوئی حرج نہیں - یہ کھانا اگر مسلمانین میں سے کسی کے لئے ایصال ثواب کا ہے تو انہیں کو کھانا مانع اور فقرا کو جائز اور اگر زرگان دین
کے ایصال ثواب کے لئے تو غنی فقیر سب کو کھانا جائز بلکہ بنیت حصول برکت ستمن - برکت والوں کی طرف جو چیز منسوب ہو اس میں برکت آجاتی ہے کلاؤں
کا معمول ہے کہ اس کھانے کو تبرک جانتے ہیں - اسکی تعلیم کرتے ہیں - اور حدیث میں ہے ما راہ المسلمون حسن فهو عند اللہ حسن - اگر دین نے

ان بنو النبیون انما یرثون ما ترکوا و انما یرثون ما ترکوا

مگر یہ کوئی فرد ریات شرع نہیں بلکہ تفصیل عرفی ہے جو شخص مالدار ہے اور توبہ کے کھانے سے انکار کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ فقیروں کو کھلاؤ بی فقیر نہیں۔ اس نے ٹھیک کہا لوگوں کی زیادتی ہے کہ اسے برادری سے خارج کر دیا جنہوں نے خارج کیا اس سے معافی مانگیں اور برادری میں داخل کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۶) سئلہ جناب محمد ضیف صاحب مدرس نور الہدیٰ مقام پوکھر راولپنڈی انکار رائے پور مظفر پور۔ ۲۷
بشبان المعظم السلام۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل ذیل میں کہ
مزارات اولیاء کے اوپر چھٹی و مرغ و چادر و مالیدہ وغیرہ چڑھانا جائز ہے یا نہیں۔ اگر جائز ہے تو کس طرح
بعض عوام اوپر رکھ دیتے ہیں مثل روپیہ سیہ مالیدہ کے۔

مسئلہ (۴۶۷) ایک میگ لہنا چوڑا قبرستان ہے اس کے چوگرد زید اس کی حفاظت کی غرض سے ٹکی کا احاطہ دینا
جائز ہے اور احاطہ کے اندر بعض بعض قبریں بھی پڑتی ہیں۔ آیا اس طرح کا احاطہ دینا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب :- جانور اگر اشعر و جل کا نام لے کر ذبح کریں اور اس کا گوشت پوشت نیک کام میں صرف کر کے اس کا ثواب
کسی بزرگ کی روح کو نذر کریں تو اس میں اصلاً قباحت نہیں بلکہ فعل حسن ہے۔ اور ماہل بغیر اشعر سے اس کو کوئی علاقہ نہیں
کہ اس سے مراد وقت ذبح غیر خدا کا نام لینا ہے۔ اور قبر پر روپیہ، سیہ مالیدہ وغیرہ رکھنا نہ چاہئے بلکہ اگر وہاں لے جا کر
ایصال ثواب و فاتحہ دینا چاہیں تو قریب قبر رکھ کر فاتحہ و ملائیں۔ رد المحتار میں ہے قال البزازی ومن نلت انہ لا یجیل
لا منہ ذبح لا کرام ابن آدم فیکون اھل بد لغیر اللہ فقد خالف القرآن والحديث والعقل فامر لا یریب

بقیہ مسئلہ کا یہ سند صحیح روایت فرمایا۔ موفیاء کرام کی ایک مجلس سماع میں حضور سیدنا فوت و علم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تھیلی رکھی تھی۔ حالت وجہ میں
ایک صاحب کا پاؤں اس سے لگ گیا فوراً ان کی ولایت سلب ہو گئی۔ اگر بزرگان دین کی نذر سے نیازی میں کوئی غفلت اور برکت نہیں آتی تو پھر یہ کیوں ہوا
عہ عارف باشرطاً اعمیون قدس سدا و سدا سلطان فی الدین اورنگزیب عالمگیر تفسیرات احمدیہ میں فرماتے ہیں و من ہما علمان البقاء
المنذورة ولا ویدار کا حوالہ اسم فی زمانہ احلال طیب لا نہ لہ یدکر اسم غیر اللہ علیہا وقت الذبح وان کا نوایں نذر و نہالہ
میاں سے معلوم ہوا کہ وہ گٹ جو ادلیا کے سنت مانی جاتی ہے جیسا کہ ہمارے زمانے میں طریقہ ہے۔ حلال طیب ہے اس لئے کہ اس پر غیر اللہ کا نام ذبح
کے وقت نہیں لیا گیا ہے۔ اگرچہ ادلیا کرام کے لئے سنت مانی ہے۔ اس مبارک سے دو باتیں ثابت ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ یہ سنت مانی کہ یہ جانور فلاں بزرگ
کے فاتحہ کے لئے ہے جائز ہے۔ اور اس کا کھانا بھی جائز ہے
نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ ادلیا کرام کے نیازی کی سنت مانی جائز ہے۔
عہ بزازی نے کہا جس شخص نے کیا کہ یہ حلال نہیں کیونکہ یہ ابن آدم کی تعلیم کے لئے ذبح کیا گیا۔ لہذا ماہل بغیر اللہ میں داخل ہو گیا۔ اس قرآن،

ان القصاب یذبح للمم ولوعلمانه نجس لا یذبح فیلزم هذا الجاهل ان لا یامل ما ذبحه القصاب وما ذبح
للولائکم والاحرام والعقیر۔ والله تعالیٰ اعلم۔

اگر اٹھ کی دیوار قبر پر واقع ہو تو ناجائز ہے کہ حدیث میں اس سے مانعت آئی۔ صحیح مسلم شریف میں جابر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی انہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یجسروا المقبر وان یبنی علیہ وان
یقعد علیہ۔ والله تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۸) مسؤلہ فتون ساکن قصبہ ٹھریا پور ضلع بریلی ۸ رزی اکبر السکھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں ایک شخص جذائی تھا۔ وہ فوت ہو گیا۔ اپنے طریق
سے دریا میں اس کو غسل دیا۔ نماز جنازہ پڑھی گئی۔ اور باقاعدہ دفن کر دیا گیا۔ اس کے اوٹے بھلنے کے جو کپڑے تھے فقیر
نے دیا میں دھو کر لے لیا۔ اور فقیروں نے احتراز کیا۔ تو لوگوں نے اس کا حقہ پانی بند کرنا چاہا۔ اسی صورت میں وہ کپڑے
لینا جائز ہیں یا نہیں۔ اگر ناجائز ہیں تو وہ کپڑے جلادے جائیں یا پھینک دیئے جائیں اگر جائز ہوں تو وہ کپڑے اپنے
خرج میں لائے گا۔ اگر ناجائز ہوں تو معافی چاہتا ہے۔

اگر جواب :- کپڑے لینا جائز ہے، اور انہیں اپنے خرج میں بھی لاسکتا ہے۔ اتنی بات پر اس کو بند کرنا جائز نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۹) مسؤلہ مولوی محمد امین صاحب ساکن ضلع تقانہ محلہ سوداگر بن بھیرٹی۔ ۱۶ رزی اکبر السکھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان سائل میں کہ

استمداد بوساطت قبور اولیاء و صلیا شرع شریف میں جائز ہے یا ناجائز۔ شرک ہے یا بدعت۔

مسئلہ (۳۷۰) شیرینی و طعام وغیرہ پر فاتحہ خوانی یعنی ایک مرتبہ سورہ فاتحہ و تین مرتبہ سورہ اخلاص پڑھ کر اس
شیرینی و طعام وغیرہ کا ثواب اردلح انبیاء و اولیاء و صلیا و مؤمنین و مومنات وغیرہ کو بخش کر طعام و شیرینی وغیرہ کا کیا نادرست

بقیہ ص ۳۷۰ :- حدیث اور عقل کی مخالفت کی اس لئے کہ اس میں کوئی شہ نہیں کہ قصاب بفع کے لئے ذبح کرنا اگر اسے معلوم ہو جائے کہ یہ نجس ہے تو ذبح نہ کرے
تو اس باطل کو لازم ہے کہ قصاب کا ذبح نہ کھائے۔ یہی شادیوں عقیقہ وغیرہ کی دعوتوں میں جو جانور ذبح ہوں وہ بھی نہ کھائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ہی حرام یا شرک و بدعت بعض دیوبندی کا کہنا ہے کہ وہ چیز حرام ہے۔

مسلمہ (۴۷۱) بعد جمعہ اکثر حضرات کی عادت ہے کہ قبرستان فاتحہ خوانی کے لئے جلتے ہیں۔ سورہ فاتحہ دسین شریف دوسرہ افلاص وغیرہ پڑھ کر اس کا ثواب ارواحِ مؤمنین و مومنات کو بخشے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں۔ یا بدعت یا شرک یا گناہ۔

الجواب :- اولیاء و صلیاء کی قبور پر جانا اور ان سے استمداد جائز و مستحسن۔ اور اگر برکے قول و فعل سے ثابت اور ایسے امور مندوبہ کو شرک و بدعت بنانا دبا یہ کا خاصہ۔ اور تفصیل رسالہ برکات الامداد میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- ایصالِ ثواب جائز و مندوب، احادیث سے ثابت، یہ عیب کہ ملال کھانا قرآن مجید پڑھنے سے حرام ہو گیا۔ اس کو حرام کہنا شریعت پر اقرار کرنا ہے۔ کس آیت یا حدیث میں ہے کہ جس کھانے پر قرآن عظیم پڑھا جائے وہ ملال بھی ہو تو حرام ہو جاتا ہے۔ خود وہابیہ کے امام اسماعیل دہلوی نے لکھا، میت کو ثواب پہنچانا کھانے پر موقوف نہ رکھیں۔ ہاں میر ہو تو بہتر نہ صرف فاتحہ و قل کا ثواب سب سے اعلیٰ شاہ عبدالعزیز صاحب کے فتاویٰ میں ہے جو کھانا حضراتِ امام حسن و امام حسین رضی اللہ عنہما کی نیاز کا ہوتا ہے اور اس پر فاتحہ اور قل اور درود شریف پڑھتے ہیں وہ تبرک ہو جاتا ہے اس کا کھانا بہت اچھا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- جائز بلکہ بہتر ہے۔ ملا علی قاری علیہ رحمۃ الہی مسلک منقطع میں فرماتے ہیں ومن آدابہ ان یسلم بلفظ السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا انشاء اللہ بکم لاحقون ونسأل اللہ لنا ولکم العافیۃ ثم یجوز قاسماً طویلاً وان جلس مجلس بعیدا منہ وقریباً یجب مراتب فی حال حیاتیہ ویقف من القرآن ما یتسیر لہ من العافیۃ واول البقیۃ الی المغفون و آیتہ الکرسی و آمن الرسول و سورۃ یسین و تبارک الملک و التکا والخلاص اثنی عشرۃ متی و احدى عشرۃ او سبعا وثلثا ثم یقول اللہم اوصل الثواب لعلنا الی فلان او الیہم۔ نیز اس کا کتاب میں فرماتے ہیں زیارۃ القبور مستحبۃ فی کل السبوع یوما الا ان الافضل

عہ زیارت قبور کے آداب میں ہے یہ ہے بیت کو اس لفظ سے سلام کہے السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا انشاء اللہ بکم لاحقون ونسأل اللہ لنا ولکم العافیۃ (سلام تم پر اے مؤمنین کی بستی دے دے اور ہم بھی انشاء اللہ تم سے ملیں گے۔ اور ہم اللہ تعالیٰ سے اپنے اور تمہارے لئے عافیت کا سوال کرتے ہیں) پھر کھڑے ہو کر دیر تک دعا کرے اور جتنا ہو سکے قرآن مجید پڑھے۔ سورہ فاتحہ اور مغفون تک سورہ بقرہ کا شروع اور آیتہ الکرسی اور آمن الرسول سے آخر سورہ تک۔ اور سورہ یسین، سورہ تبارک، سورہ تکوا اور درود افلاص بارہ بار یا گیارہ گیارہ یا سات سات یا تین تین بار۔ پھر یہ کہے اے اللہ اس کا ثواب فلاں کو پہنچا یا قبرستان کے سب مردوں کو پہنچا۔

یوم الجمعة والابت والاثین والخمیس وقد قال محمد بن واسع . الموتی یعلمون بزوارهم یوم الجمعة
 ویوما قبله ویوما بعده فتصل ان یوم الجمعة افضل وان علم الموتی بالزائرین اکمل اور جو کچھ پڑھ کر
 ایصال ثواب کرے ان تمام اموات کو پورا پورا ثواب ملے گا۔ اور اس کے ثواب میں کچھ کمی نہ ہوگی بلکہ زیادتی ہوگی۔
 در مختار میں ہے ویقرأ ویبین وفي الحديث من قرأ الاخلاص احد عشر مرة ذهب اجرها
 لاسموات اعطی من الاجر بعدد الاسماء . محیط پر تارخانہ پر ردالمحتار میں ہے الا فضل من
 یصدق نفعاً ان ینوی لجمع المومنین والمومنات لانها تصل اليهم ولا ینقص من اجره شیء
 نیز اسی ردالمحتار میں ہے مثل ابن حجر المکی عما لوقر الامل المغيرة الفاتحة هل یقسم الثواب بینهم او
 یصل لكل منهم مثل ثواب ذلك كماله اجاب بانترافی جمع بالثانی وهو اللاتوق بسبعة الفضل۔
 والله تعالى اعلم۔

مسئلہ (۱۴۷۲) سوال

فاتحہ اور دعائیں کیا فرق ہے اور ان دونوں سے کیا مقصد وابستہ ہے۔

الجواب۔ فاتحہ نام ہے سورہ فاتحہ اور آیت الکرسی وقل وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کا۔ اور اس سے مقصد
 یہی ہوتا ہے کہ دوسرے کو ثواب پہنچائے اور خود بھی ثواب پائے۔ اور اپنے ثواب میں اس سے کچھ کمی نہیں ہوتی بلکہ
 زیادتی ہوتی ہے۔ دنیا یا آخرت کے فلاح وصلاح و بہبودی کا سوال کرنا دعا ہے اور مقصد یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 ہماری دعا قبول کرے اور جو ہم مانگتے ہیں وہ عطا فرمائے یا اس سے بہتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۴۷۳) در سہ حاجی حکیم سید نعیم الدین صاحب بہاری مال مقام مالی کا چرطلع دھو بڑی ۱۲ منفر ۱۲ منفر
 اولیاء اللہ خواہ عوام الناس کے قبر پر فاتحہ و دعا کس طرح سے سنت ہے۔ آیا پورب رخ ہو کر قبر

عہ زیارت قبور ہر سنت میں ایک دن مستحب ہے مگر افضل جمعہ کا دن ہے اور شیخ زبیر الدعبلات کا محمد بن واسع نے فرمایا مردے اپنی زیارت
 کرنے و انور کو جمعہ کے دن اور اس ایک دن پہلے اور ایک دن اس کے بعد بات جانتے ہیں۔ لہذا جمعہ کے دن افضل ہے اور مردوں کا زائرین
 کے متعلق علم زیادہ کامل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مہ سورہ یسین پڑھے اور حدیث میں ہے سورہ اظہار کا پڑھنا سنت ہے گیارہ بار پھر اس کا ثواب مردوں کو بخش دے۔ مردوں
 کی گنتی کے برابر ثواب پائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

کے سامنے۔ یا قبر کی طرف پشت کر کے قبلہ رد ہو کر۔

الجواب :- زیارت کے آداب میں یہ ہے کہ قبر کی طرف منہ اور قبلہ کی طرف پیچ کر کے میت کے مواجہہ میں کھڑا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۷۴) شاد قرالدین صاحب امام مسجد کلاں جامع مدرسہ معینیہ ۲ ربیع الاول ۱۳۷۲ھ میں میت کے ایصالِ ثواب کے لئے قرآن مجید مکان پر کسی کو بٹھا کر پڑھوانا جائز ہے یا نہیں اور اس کے بیٹھے کا بدلہ دینا جائز ہے یا نہیں۔ نیز قیسرا، دسواں، میسواں اور پہلے پر ایصالِ ثواب کرنا جائز ہے یا نہیں تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا حکم مذہب میں ہے یا نہیں۔

الجواب :- ایصالِ ثواب کے لئے قرآن مجید پڑھوانا جائز ہے۔ مگر یہ فردی ہے کہ تلاوت کے لئے اسے اجیر نہ کیا ہو کہ تلاوت پر اجرت لینا دینا جائز نہیں۔ کہ انی ردالمحتار۔ اور اگر اس سے پیش تر کھدیا جائے کہ اس کا مداد و ضمہ ہم کچھ نہ دیں گے پھر بعد میں پڑھنے والے کی خدمت کی جائے تو عین سعادت ہے تعلیم قرآن پر اجرت لینا دینا تاخرین نے جائز کہا اور اب اس کا پر فتویٰ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۷۵) امر سلہ حجت الشرح صاحب قادری بنارس۔ ۲۴ ربیع الاخر ۱۳۷۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مردہ کی روح دنیا میں آتی ہے یا نہیں۔ نیز اولیاء کرام اپنی روح کے ساتھ اصلی جسم میں ہو کر دنیا میں پل پھر سکتے ہیں یا نہیں بوالہ قرآن و حدیث شریف و فقہ بیان فرمائیں

الجواب :- مومن کی روح مرنے کے بعد آزاد ہوتی ہے جہاں چاہے جاسکتی ہے۔ حدیث میں ہے اذا مات المؤمن یحلی سویہ یسوح حیث یشاء جب مومن مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے۔ جہاں چاہے جائے۔ اور اولیاء کرام کے بکثرت واقعات ایسے ہیں کہ لوگوں نے بعد وفات انہیں ان کی صورتوں میں دیکھا۔ ہو سکتا ہے کہ یہ اصلی جسم ہوں یا ان کے مشاہد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ لمطاد علی الراقی میں ہے قال فی الاحیاء و المستحب فی زیارة القبور ان یقف مستدبر القبلة مستقبل وجه الميت۔ احیاء میں ہے زیارت قبر میں مستحب یہ ہے کہ قبلہ کی طرف پیٹھ ہو اور میت کی طرف منہ ہو۔ عہ یہ جیل بھی درست ہے کہ قاریوں کو گھنٹہ دو گھنٹہ پہنچانے والے اور ان کے وقت کو مشغول رکھنے کے عزم کی نیت کر کے کچھ دے۔ وہ ان تمام باتوں کے لئے حیات الموت فی سماع اللغات کا مطالعہ کریں واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۶) مسئلہ عابد علی محلہ چاؤنی اشرف خاں ہائے بریلی۔ ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۴۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ

اکثر لوگ اپنی آمدنی کا کچھ حصہ گیارہویں شریف کے نام کا جمع کرتے ہیں یعنی اگر ایک روپیہ خرچ کیا تو ایک پیسہ یاد و علیٰ ہذا القیاس علمودہ گیارہویں شریف کے نام پر جمع کرتے ہیں۔ اور ربیع الثانی میں ملحقہ کرتے ہیں۔ اگر اس رقم سے کوئی دوسرا کار خیر انجام دے دیا جائے۔ مثلاً کسی بھوکے غریب کو کھانا کھلا دیا جائے۔ یا کسی غریب رشتہ دار کو کپڑا بنوا دیا جائے۔ یا کسی رشتہ دار کی موت پر بھی دیدی جائے۔ یا کسی غریب عزیز ہمسایہ کی لڑکی کی شادی میں براتیوں کو کھانا دے دیا جائے۔ یا لڑکی کو کپڑا بنوا دیا جائے۔ ایسا یہ کار خیر اس گیارہویں شریف کے نام کی رقم سے انجام دینا جائز ہیں یا نہیں۔ زید نے کہا کہ میں یہ جانور مرغ یا بکری وغیرہ جمع کر اس رقم سے فاتحہ کروں گا۔ اس کو مذکورہ بالا باتوں کا اختیار ہے یا نہیں وہ بجائے فاتحہ کے اور کوئی دوسرا کام انجام دے سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب :- گیارہویں شریف کی نیاز ایصال ثواب کے لئے ہے۔ اور یہ کام بھی ثواب کے ہمید پس ان کاموں میں صرف کرے اور اس کا ثواب حضور کو نذر کرے اور بہتر یہ ہے کہ حسب دستور فاتحہ بھی پڑھے کہ قرآن مجید و درود شریف کا ثواب بھی ملے اس کو بھی حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نذر کرے۔ مرغ یا بکری کی قیمت بھی ان امور خیر میں صرف کر کے ثواب پہنچائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۷) مسئلہ سلیمان شکرانی برادر س قادی رضوی از مقام لمبی نیا سالیئہ بڑس سنٹرل افریقہ۔

یہاں پر ہر ماہ مسلمانوں کی گیارہویں شریف پر بطور نیاز کھانا پکھتا ہے اور نیاز کا ہر دوکان پر مقرر چنڈہ تسلیم کیا گیا ہے اور کھانے میں تمام اہل تجارت ہندی مسلم جمع ہوتے ہیں۔ ہندوستان کی طرح۔ اس ملک میں مساکین و فقرا نہیں ہیں۔ اگر اس کھانے کو موقوف کر کے اکٹھا کیا جاوے تو سالانہ ایک معقول رقم بن جاتی ہے۔ اس رقم کو دوسرے فردی اسلامی کاموں میں لاسکتے ہیں یا نہیں جو یہاں کی ملکی حالت کے پیش نظر لازمی ہے جیسا کہ اس ملک کے اصلی افریقی (نیٹو) جو مسلمان ہیں اور نماز روزہ بھی اکثر ادا کرتے ہیں لیکن تعلیم سے بالکل ناواقف ہیں اور اس ملک کے عیسائی بڑے زور شور سے اپنے مذہب کی تبلیغ و اشاعت کرتے ہیں۔ جنگلات میں جگہ جگہ عیسائی کنیسا قائم کر دیئے ہیں اور جنگلی افریقیوں کو عیسائی مذہب میں داخل کرتے ہیں۔ حالانکہ اسلام بھی اپنی خوبیوں کی وجہ سے آہستہ آہستہ پھیلا رہا ہے لیکن ان ہمارے غریب مسلم افریقیوں کے مذہبی تعلیم کا کوئی ذریعہ نہیں ہے اور نہ وہ مذہبی فرائض مکمل طور پر سمجھتے ہیں نہ ادا کرتے ہیں۔ اب ان لوگوں کی تعلیم و تربیت و تبلیغ و اشاعت اسلام کے

لے ایک مدرسہ کی اشد ضرورت محسوس ہو رہی ہے اور فی الحال ہندی بیوپاری تجارت مدرسہ و معلم و مدرس کا خرچ برداشت کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں کیونکہ تجارت کا حال بہت خراب ہے اسی صورت میں گیارہویں کا کھانا موقوف کر کے اس کی رقم مذکورہ کار خیر کے لئے صرف کرنا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۳۷۸) کوئی ہندی یا افریقی مسلم جو کہ غریب بھی ہو اور بیمار بھی ہو اور اس کو امداد کی ضرورت ہو تو متذکرہ رقم سے امداد درست ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۳۷۹) اگر مذکورہ صورتوں میں اس رقم کا استعمال جائز ہے تو یہ بھی فرمائیے کہ اس کے علاوہ اور کونسی صورتیں ہیں جہاں اس رقم کا استعمال جائز ہے۔ مسئلہ (۳۸۰) کسی غریب یا مسلمان مسافر جس کا پنڈہ کرنا نامحلول ہو اس کی اس رقم سے

مسئلہ (۳۸۰) لیکن واضح ہو کہ مندرجہ بالا سوالات کا حل کرنا قوم کی حالت سے باہر ہے کیونکہ آج کل تجارت کی حالت نہایت خراب ہے۔ یہ خیال نہ فرمائیں کہ اعتقاد اہم کھانا موقوف کرنا چاہتے ہیں بلکہ ہم لوگ شرع کی تعمیل کرنے پر آمادہ ہیں۔

مسئلہ (۳۸۱) زید نے غوث پاک کی نیاز مانی ہو اور کھانا کھلانے کی نیت بھی ہو تو کیا زید بغیر کھانا پکائے قیمت نیاز ادا کر سکتا ہے اور اس کا استعمال تعلیم و اشاعت میں ہو سکتا ہے۔ اور موسورہ فنڈ میں قیمت دینے پر مقبولیت حاصل ہوگی یا نہیں۔

اجواب :- گیارہویں شریف کی نیاز ایصال ثواب کے لئے ہے کہ شیرینی یا کھانے پر سورۃ فاتحہ و قل اور درود شریف وغیرہ پڑھ کر سب کا ثواب حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور نذر کرتے ہیں اور یہ نذر کچھ کھانے یا شیرینی ہی کے ساتھ خاص نہیں کہ اس کے سوا ہونہ سکے بلکہ وہ رقم اگر کسی دوسرے کار خیر میں صرف کی جائے اور اس کا ثواب نذر کیا جائے۔ تو یہ بھی جائز ہے کہ مذہب اہلسنت میں ہر عمل خیر کا ثواب اجیار و اموات کو پہنچایا جاسکتا ہے اور اس کی وجہ سے اپنے ثواب میں کمی نہیں آتی۔ بلکہ اور زیادتی ہو جاتی ہے۔ در مختار میں ہے فی الاحل ان کل من اتى بعبادة ماله جعل ثوابها لغيره وان ذاک عند الفعل لنفسه لظاهر الدلہ۔ رد المحتار میں ہے سواء كانت صلاة او صوما او صدقة او قرآۃ او ذکا او طواف او حجا او عمرق او غیر ذلک من زیارة قبور الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام والشہداء والاولاد والصالحین وتکفین الموتی وجمع انواع البرکات فی المندیہ ما وقد منافی الزکاة عن المتأخر خانیہ من الحمید

ألا فضل لمن يتصدق نفلاً ان ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات لا نهاتصل اليهم ولا ينقص من
اجزائهم شي من غير ان يرد المتار من كسبه من صام او صلى او تصدق وجعل ثوابه لغيره من الاموات والاحياء
جاء ويصل ثوابها اليهم عند اهل السنة والجماعة كذا في البدائع ثم قال وبعد اعلم انه لا فرق بين ان يكون
المفعول له ميتاً او حياً وانما هو ان لا فرق بين ان ينوي به عند الفعل للغير او يفعل له لنفسه ثم بعد ذلك
يجعل ثوابه لغيره لا خلاص في كلامهم وانما لا فرق بين الفرض والنفل لانه اوجب له من غير ان يرد المتار من كسبه من صام او صلى او تصدق وجعل ثوابه لغيره من الاموات والاحياء
اور اس کے لئے سرمایہ فراہم نہیں ہو سکتا تو رقم مدرسہ میں صرف کی جائے۔ اور اس ثواب کو حضور فوت اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے حضور نذر کریں۔ یومی فقرا مساکین کے علاج یا مسلمان میت لاوارث کی تجہیز و تکفین میں صرف کر سکتے ہیں یا تبلیغ و اشاعت
اسلام میں اس رقم سے امداد کر سکتے ہیں۔ اور جب یہ کام حضور کے ایصال ثواب کے لئے کیا تو گیارہویں کا مقصد حاصل ہو گیا۔
اور دیتے وقت دُرود شریف و فاتحہ و قل وغیرہ پڑھ کر حسب دستور ایصال ثواب کر لیں تو زیادہ بہتر۔ اور اس رقم سے جو کام
خیر کیا جائے اسے حضور کی طرف منسوب کر دیا جائے۔ مثلاً مدرسہ قادریہ یا نذر قادری کہ لوگوں کو معلوم بھی ہو کہ یہ شی حضور کے
ایصال ثواب کے لئے ہے اور علاوہ اس رقم کثیر کے جو اس نام سے جمع ہوتی ہے اگر حسب استطاعت دُچار آئے یا کم و بیش کی
شیرینی وغیرہ پر بھی حسب دستور فاتحہ ہو جایا کرے تو نہایت انسب کہ اس میں وہابیت کی بیخ کنی بھی ہے اور عوام یہ سمجھیں
کہ گیارہویں بند ہو گئی اور بڑی رقم امور مذکورہ بالا میں صرف ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- یہ نذر فقہی نذر نہیں۔ بلکہ براہ ادب بڑوں کی خدمت میں جو چیز پیش کی جاتی ہے۔ اسے نذر کہتے ہیں۔ شاہ
عبد العزیز صاحب محدث دہلوی رسالہ نذر میں فرماتے ہیں۔ نذر سچا انجا استعمال می شود نہ بر معنی شرعی است چہ عرف
آنست کہ آنچہ پیش بزرگان می برند نذر و نیازنی گویند۔ یہ رقم بھی امور مذکورہ میں صرف کی جاسکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱) از جناب مرسلہ جناب میاں دین محمد صاحب خوش آبی ۱۵ رزی اکبر ۱۳۸۷ھ

گیارہ تاریخ کو حسب مقدور کھانا شیرینی دودھ وغیرہ پر فاتحہ دے کر اس کا ثواب حضرت سیدنا فوت
پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح پر فتوح کو بخشا جس کو گیارہویں کہا جاتا ہے اس کا کرنا کیسا ہے؟ کیا اس تعین میں کوئی تبا
ہے؟ بعض لوگ اس کو بدعت کہتے ہیں اور منع کرتے ہیں۔ اس مسئلہ کو مدلل و مفصل بیان فرمائیں۔ اعلیٰ کم اشراجہ اعلیٰ۔

عہ بزرگان دین کی نذر و نیاز میں نذر سے مراد شرعی معنی نہیں اور نہ ہی مراد ہے اسلئے کہ عرف ہے کہ بزرگوں کی خدمت میں جو چیز پیش کیا جاتا ہے اس کو نذر و نیاز کہتے ہیں۔

فقال يا رسول الله ان ابي ادمي ان يعتق عنه مادة رقبة وان هثانا اعتق عن خمسين وبقيت عليه
خسون رقبة افاعتق عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لو كان مسلما فاعتقتم عنه او تصتم
عنه او حججتم عنه بلغه ذلك عامر بن وائل نے وصیت کی تھی کہ اس کی طرف سے سو غلام آزاد کئے جائیں اور اس کے بیٹے
ہشام نے چاس غلام آزاد کر دیے اس کے دوسرے بیٹے عمرو نے باقی چاس کو آزاد کرنا چاہا تو کہا پہلے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے دریافت کر لوں حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ میرے باپ نے سو غلام آزاد کرنے کی وصیت کی
تھی اور ہشام نے چاس آزاد کر دیے اور چاس باقی ہیں کیا میں آزاد کر دوں ارشاد فرمایا اگر وہ مسلمان ہوتا تو تم اس کی طرف سے
آزاد کرتے یا صدقہ کرتے یا حج کرتے، اسے پہنچا۔ لغات میں حضرت شیخ نے فرمایا قولہ لو كان مسلما دل علی ان الصدقة
لا تنفع الکاف ولا تنجیه وعلی المسلم منفعہ العبادۃ المالیۃ والبدنیۃ یعنی اس سے معلوم ہوا کہ کافر کو نہ صدقہ
نفع دے اور نہ اس سے نجات دے اور مسلمان کو عبادت مال اور بدنی دونوں سے نفع پہنچتا ہے۔

حدیث ۴:۔ من قی الا خلاص احد عشر مرة ثم ذهب اجرا لئلا يموت اعطى من الاجرة بعد الاموات
جس نے گیارہ بار سورہ اخلاص پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو بخشا تو مردوں کی تعداد کے برابر میں پڑھنے والے کو ثواب ملے گا۔
اس حدیث کو در مختار باب الجناز اور فتح القدیر باب الحج عن الخیر میں نقل کیا۔

حدیث ۵:۔ عن انس انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انما صدق
عن موتانا ونحج عنهم وندعولهم فهل يصل ذلک الیهم قال نعم انه یصل الیهم وانهم یضربون
بہرکما یضرح احدکم بالطبق اذا اهدى الیہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے سوال کیا یا رسول اللہ ہم اپنے مردوں کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں اور حج کرتے ہیں تو کیا انہیں پہنچتا ہے۔ ارشاد فرمایا:۔
بیشک وہ ان کو پہنچتا ہے اور بیشک وہ اس سے خوش ہوتے ہیں جیسا تم میں سے کسی کے پاس ملحق ہدیہ کیا جاتا ہے تو وہ خوش
ہوتا ہے۔ اس حدیث کو یہی امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں ذکر کیا ہے۔

حدیث ۶:۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو مینڈھے سینک دالے خوبصورت کی قربانی کی اور اپنے دست
بارک سے نیک کئے اور فرمایا بسم اللہ اللہ اکبر اللهم هذا عني وعن محمد ليضع من امتي الی یہ میری طرف سے
ہے اور میری امت میں اس کی طرف سے جس نے قربانی نہیں کی۔ رواہ احمد والبوداؤد والترمذی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حدیث ۱: بخش کہتے ہیں میں نے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دو مینڈے کی قربانی کرتے دیکھا میں نے اس کا سبب پوچھا تو فرمایا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صافی ان اصحی عنہ قانا اصحی عنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بچہ وصیت فرمائی ہے کہ میں حضور کی طرف سے قربانی کروں اس لئے میں حضور کی طرف سے قربانی کرتا ہوں۔ رواہ ابو داؤد۔ ان احادیث سے بخوبی ثابت ہے کہ زندوں کے اعمال صدقہ وغیرہ سے اموات کو نفع پہنچتا ہے اور اپنے اعمال کا ثواب پہنچائے تو ثواب پہنچتا ہے۔ اب کتب فقہ کی بعض روایات سنئے۔ بلکہ ان سے پہلے کتب عقائد میں سے شرح عقائد النسخی کی یہ عبارت دیکھئے وفی دعاء الاحیاء اموات وصدقتم عنهم نفع لهم خلافاً للمعتزلة زندہ مردوں کے لئے دعا کریں اور صدقہ کریں تو مردوں کو نفع پہنچتا ہے معتزلہ اس کے مخالف ہیں۔ شرح عقائد کی عبارت سے معلوم ہوا کہ ایصال ثواب کے منکر معتزلہ ہیں۔ اہلسنت کے نزدیک بالاتفاق بانی کرم مردوں کو ثواب پہنچتا ہے۔ قائلین بدعت دیکھیں کہ ثواب پہنچنا پہنچانا اہلسنت کا مذہب ہے اور اس کا انکار غیثیوں یعنی معتزلہ کا مذہب ہے۔ ہدایہ میں ہے الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او غير ما عند اهل السنة والجماعة لا روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه منى بكتبشيين المحيين لحدما عن نفسه والاخر عن امته ممن اقر بواحد انية الله تعالى وشهد له بما يباح في اسباب من قاعده كليله ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسروں کو دے سکتا ہے روزہ یا نماز یا صدقہ یا کچھ اور۔ اہلسنت کے نزدیک نفع القدر میں ہے خالف فی جميع ذلك المعتزلة مطلقاً ایصال ثواب کے منکر معتزلہ ہیں بحر الرائق میں ہے من صام او صلت او تصدق او جعل ثوابه لغيره من الاموات احياء جاز ويصل ثوابها اليهم عند اهل السنة والجماعة یعنی اہلسنت وجماعت کا مذہب ہے کہ جس نے روزہ رکھا یا نماز پڑھی، یا صدقہ کیا اور اس کا ثواب دوسرے کو مردوں اور زندوں کو پہنچائے تو یہ جائز ہے اور ان کو ثواب پہنچے گا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة كان او صوما او صدقة او غير ما كالحج وقراءة القرآن والاذکار وزيارة قبور الانبياء عليهم الصلوة والسلام و الشهاد والادب واليام والصالحين وتكفين الموتي وجميع انواع البر انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے۔ نماز ہو یا روزہ، صدقہ ہو یا اس کے علاوہ جیسے حج اور قراۃ قرآن و اذکار اور زیارۃ قبور انبیاء و شہداء و صالحین و تکفین اموات اور ہر قسم کے نیکی کے کام، ایصال ثواب کا جواز تو دوسری چیز ہے ایصال ثواب کرنے میں نسبت،

ایصالِ ثواب نہ کرنے کے ثواب زیادہ ہے۔ ایصالِ ثواب نہ کرے تو صرف عمل کا ثواب ملے گا اور ایصال کرنے کی صورت میں تمام مردوں کے برابر ثواب ملے گا جیسا کہ حدیث ۴۷ سے مستفاد ہے۔ بیسٹ پیر تارخانہ پیر ردالمحتار میں ہے الا فضل من يتصدق نفلا ان ينزى لجميع المؤمنين والمومنات لانها تصل اليهم ولا ينقص من اجره شيء وشفع هذه نفل کرنا چاہتا ہے اس کے لئے افضل یہ ہے کہ تمام مومنین و مومنات کی نیت کر لے کہ ان سب کو پہنچے گا اور اس کے اجر میں کچھ کمی نہ ہوگی تو جب اپنا کچھ نقصان نہیں اور دوسروں کا فائدہ ہے تو ظاہر ہے کہ ایسا فائدہ پہنچانا ہر حال میں بہتر ہوگا۔ اگر ایسے فائدہ پہنچانے سے بھی گریز کرے تو یہ نہایت درجہ کے نفل کی دلیل ہے کہ اور جو دینے میں نواپنے پاس سے کوئی چیز کم ہوتی ہے اور یہاں یہ بھی نہیں بجز الرأى میں ہے ان الا انسان لم ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاحه او صوما او صدقة او قرآن قرآن او ذکا او علوا او حجا او عمرى او غير ذلك عند اصحابنا للكتاب والسنة مثلا صیہ کہ ہمارے اللہ کے نزدیک اپنے ہر قسم کے اعمال کا ثواب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے۔ اور اس کا ثبوت قرآن و حدیث ہے۔ اس کے بعد صاحب مگر اس کے ثبوت میں چند آیات و احادیث ذکر کرتے ہیں پھر بدائع سے نقل کرتے ہیں من صام او صلی او تصدق وجعل ثوابه لغيره من الاموات والاحياء جاز ویصل ثوابها اليهم عند اهل السنة والجماعة۔ اسی طرح تیسرے اکھائی میں فرمایا اور مطلق ایصالِ ثواب سے انکار کو معتزلہ کا مذہب بتایا اور ان کی دلیل ذکر کر کے اس کے متعدد جواب ذکر کئے اور اہلسنت کے مذہب کو آیات و احادیث سے ثابت کیا بعض احادیث وہی ہیں جو ہم نے پہلے ذکر کیں اور بعض دوسری حدیثیں بھی ذکر کیں ہیں مثلاً ان رجلا من آل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال کان لی ابوان ابویہما حلل حیاتہما فکیف لی یبرہما بعد موتہما فقال لہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان من البر بعد البر ان تصی لہما مع صلاتک وان تصوم لہما مع صیامک رواہ الدارقطنی ایک شخص نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا اور کہا کہ میرے والدین تھے کہ اون کی زندگی میں میں ان کے ساتھ نیکی کرتا تھا۔ اب ان کے مرنے کے بعد ان کے ساتھ کس طرح بھلائی کروں۔ ارشاد فرمایا نیکی کے بعد نیکی یہ ہے کہ اپنی نماز کے ساتھ ان کے لئے نماز پڑھ۔ اور اپنے روزہ کے ساتھ ان کے لئے بھی روزہ رکھ۔ اقول یہاں ان کے لئے نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے کے ہی معنی ہیں کہ نماز روزہ کا ایصالِ ثواب کیا جائے نہ یہ کہ ان کی طرف سے نماز پڑھنا اگرچہ عمل غیر سے اس صورت میں بھی نفع پہنچانا ثابت ہوگا۔ مگر مراد معنی اول ہی اس لئے کہ ایک حدیث میں آیا ہے لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد۔ ایک شخص دوسرے کی طرف سے نماز پڑھ سکتا ہے نہ روزہ رکھ سکتا ہے

ایک واسطے حدیث میں لہما فرمایا عنہما نہیں فرمایا۔ ایک دوسری حدیث یہ ذکر کی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من دخل المقابر فقرأ سورة یسین خفف عنهم یومئذ جو قبرستان میں جا کر سورہ یس پڑھے تو اس دن مردوں سے تخفیف ہو جاتی ہے اسی طرح امام ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ کو فتح القدیر میں نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا اور مذہب اہلسنت کو آیات و احادیث سے ثابت کیا۔ بالجملہ یہ مسئلہ مجدد تعالیٰ اس قدر واضح اور صاف ہو گیا کہ فی الغین میں جو عمل باکھدیش کے مدعی ہیں اگر اپنے دعوٰی میں کچھ بھی سمجھیں تو ایصال ثواب سے انکار نہ کریں گے یہ تو میں کیسے کہوں کہ حدیث پر عمل کریں اور ایصال ثواب کریں کہ وہ ایسا کر نہیں سکتے مگر کم از کم انکار سے تو باز آئیں۔ یہ وہی وہ لوگ جو اپنے کو حنفی کہتے ہیں اور ایصال ثواب سے انکار کرتے ہیں وہ بھی اس سے باز آئیں کہ علاوہ حدیث کے کتب معتبرہ مستندہ حنفیہ کی متعدد عبارتیں پیش کر دی ہیں کہ انکار کی گنجائش باقی نہیں۔ اور غالباً انھیں مجبور یوں کو دیکھتے ہوئے یہ لوگ اپنی طرف سے کچھ باتیں افادہ کر کے اسے بدعت و ناجائز کہتے ہیں ورنہ ان کے متقدمین تو سرے سے ایصال ثواب سے ہی انکار کرتے تھے۔ اور دلیل وہی پیش کرتے تھے جو معتزلہ پیش کرتے تھے۔ اگر جب اہل سنت کے دلائل باہر کا جواب نہ ہو سکا تو عدم جواز کا دوسرا پہلو نکالا کبھی کہتے ہیں کھانے پر فاتحہ پڑھنا ناجائز ہے اور کبھی یہ کہ ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھ کر دعا کرنا کبھی یہ کہ کھانا سامنے رکھنا کبھی یہ کہ دن کی تحفیں کرنا غرض ایسی ہی باتیں پیش کر کے ایصال ثواب کو رد کرنا چاہتے ہیں۔ اقوال قرآن مجید کی قرأت وجہ ممانعت ہو جائے یہ غلبہ بات ہے جب صدقہ اور قرأت قرآن دونوں چیزوں کا ثواب پہنچ سکتا ہے جیسا کہ کتب معتبرہ فقہ سے ثابت ہے۔ عبارات پہلے گزر چکیں تو اگر یہ دونوں کام ایک وقت میں کئے جائیں تو ناجوازی کی کیا وجہ ہے کیا اس وقت قرآن پڑھنا ناجائز ہے یا تصدق ناجائز ہے اور جب دونوں جائز تو ایک ساتھ بھی جائز۔ یہی ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا بھی سبب ممانعت نہیں ہو سکتا کہ یہ امر فی نفسہ ثابت ہے حدیث میں دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا آیا ہے اور علماء نے اسے آداب دعا سے قرار دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اذا مساکتہ اللہ فاستلوہ ببطون الکفکم ولا تستلوہ بظہورہا جب خدا سے سوال کرو تو ہتھیلیوں کے پیٹ کو اوپر کر کے سوال کرو۔ پشت دست کو اوپر کر کے سوال نہ کرو۔ رواہ ابو داؤد عن مالک بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور دوسری روایت ابو داؤد کی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے سلوا اللہ ببطون الکفکم ولا تستلوہ بظہورہا فاذا فرغتم فاستمسوا بها وجو حکم اس میں آٹھ مضمون زیادہ فرمایا کہ فارغ ہو کر نوٹھ پر ہاتھ پھیر لو۔ ترمذی نے حضرت عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا رفع ید یمنی فی الدعاء ولم یصلحها
 حتی یمس بها وجهہ دعایں جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھ اٹھاتے تو جب تک منہ پر پھیر نہ لیتے نیچے نہ کرتے
 ترمذی والبوداؤد و سیقی کی روایت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔
 ان ربکد حی کہ یمستحیی من عبدہ اذا رفع ید یمالیہ ان یرودھا صفا بیشک تمہارا رب حیا و کرم واللہ ہے
 جب کوئی بندہ اوس کی طرف ہاتھ اٹھاتا ہے تو غالی واپس کرنے سے حیا فرماتا ہے سیقی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
 کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یرفع ید یمنی فی الدعاء حتی یریبیا فیہا بطیہ۔ رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعایں اتنا ہاتھ اٹھاتے (یعنی امانا) کہ بغل مبارک کی سپیدی دکھائی دیتی۔ اور ہل بن سعد
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کان یجعل اصبعہ حذاء منکبہ یدعو دعا کے وقت حضور دو انگلیوں کو شانوں کے
 مقابل کر لیتے اور سائب بن یزید سے راوی، وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کان اذا دعا رفع ید یمسح وجہہ بید یمنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا کے وقت ہاتھ اٹھاتے تو دونوں ہاتھ
 چہرہ مبارک پر پھیر لیتے۔ ابوداؤد نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی۔ وہ فرماتے ہیں المسألة ان ترفع
 یدیک حذاء منکبک و نحوہا سوال کہتے اس کو میں کہ ہاتھوں کو مونڈے کے مقابل یا ان کے قریب اٹھائے۔ پس جب
 کہ دعایں ہاتھ اٹھانا حضور کا فعل ہے اور اس طرح دعا کرنے میں امید بجا بت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس طرح دعا کرنے والے
 کو غالی ہاتھ پھیرنے سے حیا فرماتا ہے تو ایصال ثواب کے وقت جو دعا کی جائے گی اوسے بھی ہاتھ اٹھا کر کریں۔ اور یہ کہیں الہی
 اس کا ثواب فلاں و فلاں اور جمع مومنین و مومنات کو پہنچا دے مگر جو ایصال ثواب نہیں کرنا چاہتے وہ شاید اس وجہ
 سے ہاتھ اٹھانے کو منع کرتے ہوں گے کہ کہیں دعا قبول نہ ہو جائے اور ثواب پہنچ جائے کہ انہیں یہ کب منظور ہے ایسا ہوتا
 تو ایچ پیج سے اسے ناجائز کیوں کہتے یوہیں کھانا سامنے رکھنا مانعت کی وجہ نہیں ہو سکتا کہ اگر یہ کوئی ناجائز امر ہوتا تو کھانے
 کے وقت سامنے کیوں رکھا جاتا۔ مگر یہ تو وہ کہہ سکتا ہے کہ دہنے بائیں یا پیچھے رکھ کر ایصال کرتا ہو۔ اور جو مطلقا ایصال ثواب
 کرتا ہی نہ ہو تو اسے سوا کیا کہا جاسکتا ہے کہ ایصال ثواب سے روکنے کا یہ ایک جیلہ ہے اور بلا دلیل شرعی ایسی ہمل باتیں
 قابل سماعت نہیں۔ شاید یہ کہا جائے کہ کھانا آگے رکھنا اور اس پر کچھ پڑھنا یہ غلو ناجائز ہے اور ایصال ثواب جائز ہے
 یہ قول ہی صحیح نہیں کہ کھانا سامنے رکھ کر اس پر پڑھنا حدیث صحیح سے ثابت ہے بخاری و مسلم و دیگر محدثین حضرت انس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث ملتی روایت کرتے ہیں جس کا ایک ٹکڑا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس سے ایک گروہ صحابہ کے جب پیچھے تو فرمایا اہلی یا ام سلیم ما عندک فانت بذلک الخبز فامرہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فضت وعصرت ام سلیم عکۃ فادستہ ثم قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیہ ما شاء اللہ ان یقول ثم قال ائذن لعشرۃ فاذن لہم فاکلوا حتی شبعوا ثم جوا ثم قال ائذن لعشرۃ فاکل القوم کلہم وشبعوا والقوم سبعون وثمانون رجلا۔ ام سلیم بوقتہا رے پاس ہواؤ۔ انہوں نے وہی روٹی (جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ حضور کی خدمت میں بھیجی تھی) حضور کی خدمت میں پیش کر دی حضور کے ارشاد سے وہ روٹی توڑی گئی۔ ام سلیم نے کہا اوس پر پوڑ دیا۔ جس میں کچھ روغن نقادہ گویا ساہن ہو گیا پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بوند لے چاہا اس پر پڑھا پھر فرمایا کہ دس شخص کو کھانے کی اجازت دو ان کو اجازت دی، وہ کھا کر آسودہ ہو گئے پھر فرمایا اور دس شخصوں کو اجازت دو، پھر دس کو اجازت دو، غرض سب لوگ کھا کر آسودہ ہو گئے اور کل آدمی شریانی تھے۔ دوسری حدیث انہی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیحین وغیرہ میں مروی۔ ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کھجور اور گھی اور غیر کا میدہ بنا کر ایک پشت میں رکھ کر حضرت انس کو دیا کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جاؤ اور عرض کر دو کہ میری ماں نے یہ بھیجا ہے اور سلام عرض کیا ہے اور یہ کہتا ہے کہ یہ تھوڑی سی چیز بڑی طرف سے حضور کی خدمت میں حاضر ہے۔ انہوں نے جا کر عرض کر دیا۔ ارشاد فرمایا اسے رکھ دو۔ پھر فرمایا اذہب فادع لی فلا ناؤ فلا ناؤ فلا ناؤ رجالا سماہم وادع لی من لقیۃ فدعوت من مسمی ومن لقیۃ فوجت فاذا البیت غاص باحدہ قیل لانس عدہ کم کانوا قال زحاد ثلاث مائۃ فرأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یضع یدہ علی تلک الحسیۃ وتکلم بما شاء اللہ ثم جعل یدعو عشرۃ عشرۃ یا کلون منہ ویقول لہم اذک اللہ ولما کل رجل مما یشیہ قال فاکلوا حتی شبعوا فخرجت طائفۃ دخلت طائفۃ حتی اسلمہم قال لی یا انس ارفع فی فعت فما ادری حین وضعت کان اکثرام حین رفعت انس جاؤ فلاں اور فلاں اور فلاں چند شخصوں کے نام لے کر فرمایا انہیں بلاؤ اور جو تمہیں ملے اسے بلاؤ جن کو نافرزد کر دیا تھا انہیں اور جو ملا اسے سب کو میں نے دعوت دے دی جب میں آپس ہوا تو دیکھتا ہوں گھر آدمیوں سے بھرا ہوا ہے۔ حضرت انس سے پوچھا گیا کہ کتنے آدمی ہو گئے کہا کہ قریب تین سو کے میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اس میدہ پر

باتم رکھا اور جو خدائے چاہا پڑھا پھر دس دس شخصوں کو کھانے کے لئے بلایا اور فرمایا کہ اسٹر کا نام لو اور اپنے قریب سے کھاؤ
 سب کھا کر آسودہ ہو گئے پھر ایک گروہ نکلا اور دوسرا داخل ہوا یہاں تک کہ سب نے کھا لیا حضور نے فرمایا کھانا اٹھاؤ میں نے
 اٹھایا۔ میں نہیں جانتا کہ جب میں نے رکھا تھا اس وقت زیادہ تھا یا جب میں نے اٹھایا اس وقت زیادہ تھا۔ صحیح مسلم میں
 ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی قال لما كان يوم غزوة تبوك اصاب الناس مجلعة فقال عمر يا رسول
 الله اذ علم بقتل اذ وادهم ثم ادع الله انهم عليها بالبركة فقال نعم فذموا بنطع فبسط ثم دعا بفضل
 اذ وادهم فجعل الرجل يجبي بكف ذرة ويحيي الاخف بكف تمر ويحيي الاخف بكسرة حتى اجتمع على
 المنطع شي يسير فذموا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبركة ثم قال خذوا في ادعيتكم فاخذوا
 في ادعيتهم حتى ما تركوا في السك دعاء الا ملأوه قال فاسكوا حتى شبعوا وفضلت فضلة فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اشهد ان لا اله الا الله والى رسول الله لا يلقى الله بهما عبد غير شاك
 فيجب من الجنة غنوة تبوك في كل دن لوگوں کو بھوک لگی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ لوگوں
 کے پاس جو کچھ بچا ہوا تو شہ ہوا سے منگائیے پھر اس پر اسٹر سے برکت کی دعا کیجئے حضور نے فرمایا ہاں ایک چمڑے کا دسترخوان
 طلب فرما کر بچا دیا اور بقیہ تو شہ طلب فرمایا تو کوئی ایک مٹھی چنالا تا ہے اور کوئی ایک مٹھی کھجور لالا تا ہے اور کوئی روٹی کا
 ٹکڑا لالا تا ہے عرض دسترخوان پر تھوڑی سی چیز جمع ہو گئی۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے برکت کی دعا
 کی پھر فرمایا اپنے برتنوں میں تم لوگ لے لو، لوگوں نے اپنے اپنے برتنوں میں لے لیا۔ یہاں تک کہ لشکر میں کوئی برتن باقی
 نہ رہا جسے بھرنے لیا ہو۔ لوگوں نے آسودہ ہو کر کھایا اور کچھ بچ بھی رہا پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں شہاد
 دیتا ہوں کہ اسٹر کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اسٹر کا رسول ہوں۔ ان دونوں باتوں پر یقین کرتا ہوں جو بندہ خدا سے ملے گا وہ
 جنت سے روکا نہیں جائے گا تخصیص کو وجہ ممانعت قرار دینے کا معنی اگر یہ ہیں کہ نفس ایصال معارف من الخصوصیات تو جائز
 ہے اور خصوصیت نے ناجائز کر دیا۔ یہ کلام بے معنی ہے۔ اسلئے کہ شی من حیث ہو معنی من الخصوصیات صرف ایک ذہنی مرتبہ ہے۔
 وہ خارج میں پائی نہیں جاسکتی کہ جو حیر مخارج میں موجود ہوگی وہ ضرور منقش ہو کر موجود ہوگی۔ تو جب وہ متحقق ہی نہیں تو وہ نہ
 ناجائز ہے نہ ناجائز ہے کہ یہ دونوں فعل مکلف کے صفات ہیں اور افعال مکلفین معارف من الخصوصیات متحقق نہیں۔ لہذا خصوصیت
 کو ناجائز کہنے کا معنی یہی ہے کہ ایصال ثواب ہی کو ناجائز کہا جاتا ہے اور اس کے منع کرنے کا یہ ایک جیلہ ہے اور جب ہم ایصال

کو احادیث و کتب فقہ سے جائز ثابت کر چکے اور وہ ضرور کسی وقت خاص میں کسی مکان خاص میں کسی ہیئت خاصہ کے ساتھ ہوگا۔ وجہ تک ان میں کی کوئی خصوصیت شرعاً منوع نہ قرار پائے تمام خصوصیات کے ساتھ ایصالِ ثواب جائز رہے گا اور ناجائز کہنے والے پر خصوصیت کی ممانعت ثابت کرنی ہوگی۔ اور اگر خصوصیت کو منوع کہنے کا یہ معنی ہیں کہ گیارہویں وغیرہ کی فاتحہ دلانے والے اسے گیارہویں ہی تاریخ کو جائز کہتے ہیں اور دیگر اوقات میں ناجائز جانتے ہیں اور جب مطلق ایصالِ ثواب جائز ہے تو اسے ایک تاریخ میں جائز کہنا اور دوسری تاریخوں میں ناجائز کہنا خلاف شرع ہے کہ اطلاقِ شرعی کو اپنی رائے سے مقید کرنا ہے اور یہ ناجائز ہے تو ہم بھی کہتے ہیں کہ ایسی خصوصیت ضرور منوع ہے اور ہرگز مسلمانوں کا ایصالِ ثواب کے متعلق ایسے خیالات نہیں ہیں عام طور پر جہاں تک تجربہ سے ثابت ہے وہی ہے کہ حضور غوثِ پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ دلانے والے اس قسم کی خصوصیت کے قائل نہیں وہ لوگ دوسری تاریخوں میں بھی فاتحہ دلاتے ہیں۔

خواہ خواہ ایک مسلمان کے ساتھ بدظنی کب روئے ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہم تو گیارہویں کی فاتحہ کو کہتے ہیں جو گیارہویں ہی کے دن ہوتی ہے اور دوسرے دن جو فاتحہ ہوگی وہ گیارہویں کی نہیں ہے مگر اس کو ناجائز کہنے والے نے اتنا بھی نہ سمجھا۔ اولاً یہ کہ فاتحہ کی خصوصیت بمعنی مذکور کہاں ہے یہ تو نام کی خصوصیت ہے کہ جو فاتحہ گیارہویں تاریخ کو ہوتی ہے اسی کو گیارہویں کہتے ہیں اور یہ بیشک صحیح ہے کیونکہ جو فاتحہ دوسری تاریخوں میں دلائی جائے وہ گیارہویں کی نیاز کیونکر کہی جاسکتی ہے۔ ہاں اگر دیگر ایام کو بھی گیارہویں تاریخ کہتے تو اس کی فاتحہ کو بھی گیارہویں کی فاتحہ کہتے۔ واذلیر فلیس۔ ثانیاً اگر یہ اعتراض درست ہو تو اس فاتحہ کے جواز میں کلام نہ ہوا تیسریں میں کلام ہوا جس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ فاتحہ جائز ہے اور نام صحیح نہیں۔ تو اب بھی ہمارا مدعی ثابت ہو گیا کہ خاص گیارہویں تاریخ میں فاتحہ دلانا جائز ہے جب کہ دوسرے دنوں میں بھی ایصال کو جائز جانتا ہو۔ یہ جواب بر بنا و تنزل ہے اور نام کے ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ ثالثاً بہت سے عوام حضور غوثِ اعظم کے نام پر جو فاتحہ دلائی جاتی ہے اس کو مطلقاً گیارہویں کی فاتحہ کہتے ہیں۔ گیارہویں کی فاتحہ کہنے سے ان کا مطلب صرف اتنا ہی ہوتا ہے کہ یہ فاتحہ پیرانِ پیر کی ہے۔ یہ نہیں کہ خاص گیارہویں ہی تاریخ میں یہ دلائی جائے گی۔ یہاں تک کہ دوسری تاریخوں میں بھی جب حضور کے نام کی فاتحہ دلاتے ہیں تو اس کو بھی گیارہویں کی فاتحہ اور گیارہویں کی نیاز بولتے ہیں معلوم ہوا کہ کوئی بھی تخصیص منوع کا قائل نہیں اور یہ مانعین کا افتراء اور بہتان ہے کہ مسلمان اس میں تخصیص کے قائل ہیں حقیقت الامر یہ ہے کہ اس قسم کی متنی تخصیصات میں عرفی تخصیصات ہیں۔ کوئی اسے شرعی تخصیصات بمعنی مذکور نہیں جانتا۔ لوگوں نے اپنے مصلح اور آسانی کے لحاظ سے ایسی خصوصیت مقرر کر رکھی ہیں اور اس خصوصیت کے غیر میں بھی

جائز جانتے ہیں اور ایسی خصوصیت میں کوئی قباحت نہیں اور اس میں شک نہیں کہ بایں معنی وقت مقرر کرنے میں وہ آسانی ہے وہ ہم میں نہیں کہ وقت کی پابندی میں جس طرح کام انجام پاتا ہے وہ ہم رکھنے میں نہیں ہوتا کہ ہم میں یہ ہوتا ہے کہ آج کریں گے کل کریں گے یہ زمانہ گزر جاتا ہے اور کام انجام نہیں پاتا اور عین کرنے میں جو مایا کرتا ہے اور یہ ایک حقیقت ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اور تمام منظم کام اس طرح بخوبی انجام پاتے ہیں اس کو تخصیص شرعی قرار دینا خوش نہیں ہے اور اس تخصیص کے جواز میں اصلاً شک نہیں عام طور پر ہندوستان کی مساجد میں اوقات نماز گھڑیوں سے مقرر ہوتے ہیں کہ تسبیح کراتے منٹ پر فلاں نماز ہوگی تو کیا اس طرح جماعت کرنا منوع ہے اس میں بھی فائدہ ہے کہ تمام وہ لوگ جو جماعت کے پابند ہیں وقت پر آجائیں گے اور اگر ایسے اوقات نہ مقرر ہوں تو کبھی جماعت ملے گی کبھی نہیں۔ اور اول وقت سے ہر نماز کے لئے اگر جماعت کا انتظار کرنا پڑے گا۔ اور ظاہر ہے کہ پابندی نہ ہو تو بعض مرتبہ گھنٹوں بیٹھنا پڑے گا اور کار باری آدمی اتنا وقت نہیں خرچ کر سکتا پھر جماعت ملنے کا کیا اطمینان ہو یوں مدارس میں اوقات درس، اوقات امتحان، ایام تعلیم، ایام تعطیل وغیرہ تمام انتظامی امور منضبط کئے جاتے ہیں تو کیا ان تخصیصات سے مدرسہ ناجائز اور ان میں پڑھنا بدعت ہے۔ کیا رہویں کے ناجائز کہنے والوں کو چاہئے کہ اپنے یہاں سے مدارس اٹھا دیں اور کہیں کہ نفس تعلیم تو جائز ہے اور تخصیصات کہ فلاں وقت سے فلاں وقت تک مدرسہ ہوگا۔ اور فلاں جماعت میں فلاں فلاں کتابیں ہوں گی یہ سب بدعت ہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ کل تخصیصات موجود نہ تھیں۔ لہٰذا یہ مدرسہ بدعت اور اس میں تعلیم ناجائز۔ بلکہ تعلیم وہ جائز ہے کہ وقت بھی معین نہ ہو اور کتاب بھی معین نہ ہو اور کسی قاعدہ و ضابطہ کے تحت میں نہ ہو کبھی پڑھنے والا صبح کو آجائے اور کبھی دوپہر کو اور کبھی شام کو اور کبھی رات کو اور کسی روز صرف کی کتاب اور کسی روز نگوئی کتاب اور کسی روز منطق کی اور کسی روز فقہ کی اصول کی حدیث کی تفسیر کی اور یہ سب بھی کسی سلسلہ اور ترتیب کے ساتھ نہ ہوں ورنہ پھر تخصیص پیدا ہو کر تعلیم ناجائز ہو جائے گی۔ اسی طرح اپنے دیگر امور خانہ داری اور کام و ملاقات و سیر و تفریح اور کھانے پینے وغیرہ کسی کے لئے وقت مقرر کرنا جائز نہ ہوگا۔ ان کا جواز شرعاً سے مطلق ہے اور تخصیص بدعت ہے۔ یہ بدعت بدعت پکارنے والے سب سے پہلے اپنے تمام کاموں سے تخصیصات اٹھا لیں۔ اس کے بعد گیا رہویں کو منع کریں۔ اپنے لباس و وضع قطع میں اور ہر امر میں خصوصیت کو رد کرتے ہیں مگر ایصال ثواب میں خصوصیت آئی اور بدعت کا حکم لگا۔ اس سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ لوگ ایصال ثواب ہی کو منع کرنا چاہتے ہیں۔ یوں ان لوگوں کو یہ بھی معلوم نہیں کہ بدعت کسے کہتے ہیں اور بدعت کی کتنی قسمیں ہیں

اور یہ کون کا بدعت ہے۔ بدعت کی پانچ قسمیں ہیں۔ اور وہ کبھی واجب بھی ہوتی ہے۔ ردالمحتار میں ہے قولہ ای صاحب بدعتہ ای محرمۃ والا فقد تكون واجبة كنصب الاحد للشرع على الفرق انصاله وتعلمه الخ والمفہم کتاب السنۃ ومنہ وہ کما حدثت نحو کما طومدرستہ کل احسان لم یکن فی الصدرا الاول وکروہۃ کمن خرقۃ المساجد مباحۃ کالتوسع بلا ید الماکل والمشارب والشیاب کما فی شرح الجامع الصغیر للمناوی عن تہذیب المنوی ومثلہ فی الطریقۃ المحمدیۃ للبرکلی یعنی یہاں بدعت سے مراد بدعت محرمہ ہے ورنہ کبھی بدعت واجب ہوتی ہے جیسا کہ فرق منالہ کے رد کے لئے دلیل قائم کرنا۔ اور اس قدر بخیر پڑھنا جس سے قرآن وحدیث سمجھ سکیں۔ اور کبھی بدعت مندوب ہوتی ہے جیسے سافرخانہ اور مدرسہ بنانا اور ہر نیک کام جو صدر اول میں نہ تھا۔ اور کبھی مکروہ ہوتی ہے جیسے مسجدوں کو مزخرف کرنا۔ اور کبھی مباح ہوتی ہے جیسے لذیذ کھانے اور پینے اور لباس میں فراخی کرنا۔ ایسے ہی منادی کی شرع جامع صغیر میں ہے۔ انھوں نے امام نووی کی تہذیب سے نقل کیا۔ اور ایسے ہی سبرکلی کی طریقہ محمدیہ میں ہے۔ لہذا اگر بدعت سے مطلق بدعت مراد ہے جو اقسام خمسہ کو شامل ہے تو میں مفر نہیں کہ اس کی ایک قسم مندوب بھی ہے۔ اور ایصال ثواب کو ہم مندوب ہی کہتے ہیں اور اگر مراد بدعت مذمومہ ہے تو اولاً یہ نیک کام ہے کہ مردوں کو ثواب پہنچانا اچھی بات ہے۔ اور ردالمحتار کی عبارت گزر چکی کہ یہ مندوب ہے۔ لہذا مذمومہ کہنا غلطی ہے۔ ثانیاً۔ بدعت مذمومہ وہ ہے جو مزاحم سنت ہو۔ اس لئے کوئی سنت کی مخالفت کی جب کہ ایصال ثواب اعماد شریعت سے ثابت۔ اور خصوصیت عرفی ہے کہ گیارہ تاریخ کے علاوہ بھی حضور غوث پاک کی فاتحہ جائز سمجھی جاتی ہے اس میں کون سے حکم شرع کا ابطال ہوا جس کی وجہ سے بدعت مذمومہ ہوئی۔ بلکہ ایسی بعض تخصیصات قرن اول میں بھی پائی جاتی تھیں۔ مثلاً صحیح بخاری کلم شریف میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یأتی مسجد قباء کل سبت ماشیا وراکبا ویصلی فیہ رکتین نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر ہفتہ کے دن مسجد قبا کو تشریف لے جاتے۔ کبھی سوار کبھی پیڈل۔ اور اس میں دو رکعت نماز پڑھتے ہفتہ ہی کے دن جانا یہ تخصیص ہے مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ دوسرے دن جانا ناجائز ہے۔ اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال پر شبائے اعد کے مزارات پر جاتے اور حضور کے بعد خلفائے راشدین بھی جاتے۔ ان امور کو ہی ظاہر کرتے ہوئے گیارہویں تاریخ کو فاتحہ دلانے میں اصلاً کوئی حرج نہیں اور جو تخصیص منوع ہے وہ یہاں متحقق نہیں۔ لہذا ناجائز بتانا صحیح نہیں البتہ تخصیص منوع کے مرتکب یہ منع کرنے والے خود ہیں اور تخصیص کا الزام فاتحہ دلانے والوں کے سر ڈالتے ہیں۔ اگرچہ

نظاہر بعید معلوم ہوتا ہے کہ وہ شخص کیونکہ ہوتا ہے جسے تخصیص ممنوع ہے کہ شرع میں حکم مطلق ہو کسی کے ساتھ مقید نہ ہو۔ اور کسی خاص دن میں جائز کہنا دوسرے دن میں ناجائز کہنا، اور جب یہ مانعین کہتے ہیں کہ گیارہویں تاریخ کو ایصال ثواب ناجائز ہے تو مطلب یہ ہوا کہ ایصال ثواب مطلق کو جو ہر روز جائز تھا انہوں نے کبھی جائز کہا اور کبھی ناجائز اور یہی تخصیص ممنوع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۸۳) مرسلہ حمایت اشرف خاں از بڑی ٹولہ شہر کہنہ بریلی ۲۴ رذی الحجہ

جناب مولوی دآدم اقبالہ ایک لڑکے کو انتقال کئے ہوئے عرصہ ۲۶ روز ہوئے۔ اس کا چالیسواں محرم شریف کی چھٹی یا ساتویں تاریخ کو پڑتا ہے تو کیا ان تاریخوں میں چالیسواں کیا جائے۔

الجواب :- محرم کے مہینے میں بھی تیجہ چالیسواں ہو سکتا ہے عوام کا یہ خیال کہ عشرہ محرم میں سوائے شہدائے کربلا رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے دوسرے کی فاتحہ نہیں ہو سکتی یہ غلط ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۸۴) مسئلہ حافظ حیات احمد شمل سرائے خام بریلی۔ ۷ صفر ۱۳۳۷ھ

۱۔ وہ جو جلیلہ ہے کہ اس کو سننے والے کو نصف فوراً ہے گا تو اس پر دفع ہو جائے گا کہ نیاز و فاتحہ کی مختلف انواع کو ناجائز کہنے والے کس قدر گنہگار کرتے ہیں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ شریعت کے احکام دو قسم کے ہیں۔ ایک جو مقید ہیں۔ ان کے لئے کوئی وقت کوئی شخص طریقت شرع سے معین ہے جیسے نماز اور روزہ وغیرہ۔ پھر ان کی تدقیق میں بعض کا وقت بھی مقرر ہے جیسے نماز بعض کا وقت مقرر نہیں مگر طریقہ معین ہے جیسے نماز کا طریقہ مقرر ہے مگر سوائے اوقات کے ہر وقت پڑھی جاسکتی ہے۔ دوسری قسم وہ ہے کہ ان کا وقت مقرر ہے نہ طریقہ۔ یہ مطلق ہیں۔ ان میں مسلمانوں کو آزادی ہے جب چاہیں جیسے چاہیں کریں۔ یہ مقررہ کی ادائیگی ہوگی جیسے درود شریف تلاوت قرآن تعلیم دین مثلاً ایک شخص نے یہ عادت ڈال لی ہے کہ روزانہ بعد نماز فجر ایک پارہ تلاوت کئے گا۔ دوسرے نے عادت ڈال لی ہے کہ روزانہ بعد نماز شام دو بار کھڑے ہو کر درود شریف پڑھے گا۔ تو یہ بالاتفاق بلاشبہ ثواب کا کام اور مامور بہ کی ادائیگی ہے۔ عار و مہمل فقہ میں ہے حکم المطلق الا ان بائی فرد کان ایسا لمامور بہ کسی بھی فرد کا ادا کرنے والا مامور بہ ہی کو ادا کرنے والا ہے۔ اب اگر کوئی یہ کہے کہ بالالتزام نماز فجر کے بعد ہمیشہ سورہ کراہیک۔ بعد نماز شام روز بلا غافہ میوہ کراہیک پڑھے گا۔ سورہ باری درود شریف پڑھنا بدعت ہے۔ اگر یہ کار ثواب تھا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی نہیں کیا۔ مگر اہل کرام نے کیوں نہیں کیا۔ تو اس نے اس مطلق کو خاص کر دیا کہ نماز فجر کے بعد کے علاوہ ہی جائز ہے مثلاً درود شریف نماز شام کے بعد بھی جائز ہے مثلاً یہ فرد خاص کرنا ہوا ای کو حضرت قدس سرہ نے بیان فرمایا ہے۔ مگر بن کو راہ مقرر نہیں۔ یا تو غنیمت تاریخ یادوں میں جائز کہیں یا ہمیشہ کے لئے ناجائز کہیں تو حکم شرع کی پیروی کنی ہوگئی۔

تحقیق مقام یہ ہے کہ دین میں نئی چیز کا ایجاد کرنا مطلقاً حرام اور ممنوع نہیں بلکہ انہی چیز کا ایجاد کرنا چاہیے اور بڑی چیز کا ایجاد کرنا بڑا حدیث صحیح میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے من سن فی الاسلام سنتہ حسنة یكون لها اجر ما واجر من عمل بها من بعدہ من غیر ان یتقص من اجور ہمد شینا و من سن فی الاسلام سنتہ سیئة یكون له و ذرھا و ذر من عمل بها بعدہ من غیر ان یتقص من او ذرہم شیئا۔ مشکوٰۃ عن جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو اسلام میں کوئی اچھا طریقہ ایجاد کرے اسے ایجاد کا ثواب ملے گا اور

جاننا مردہ کی ایسے شخص کو جو شخص امامت کی وجہ سے اپنی ملکیت سمجھتا ہو اور ایسا غریب و محتاج بھی نہ ہو لینا جائز ہے یا

نہیں۔ مینواتو جہر دا۔

الجواب :- نماز پڑھنے سے جاننا امام کی ملک نہیں ہوگی۔ اولیائے میت اسے یا جسے چاہیں دیدیں۔ اگر انھوں نے امام کو دیدی تو لے سکتے ہیں۔ اگرچہ محتاج نہ ہو کہ یہ کوئی صدقہ واجبہ نہیں جس کے لئے فقیر ہونا شرط ہے۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ (۲۸۵۱) سٹول غلام احمد کتب فروش و منتظم جامع مسجد چوک بازار ڈھاکہ بنگالہ ۸ صفر ۱۳۸۵ھ

علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ پہلو مسجد میں ایک بزرگ کا مزار مسجد ہی کی موقوفہ زمین میں ہے۔ زائرین و مصلین ایصال ثواب و تائید مسجد و امور خیر بذریعہ مجاور خادم خاص سب حیثیت لطیف خاں کو رقم نذر کرتے ہیں۔ اور یہ مجاور خٹکین مسجد ہی کی طرف سے اس رقم کے جمع و حفاظت کے لئے مقرر کیا گیا ہے۔ جسے وہ روزانہ حساب کر کے خٹکین مسجد کے حوالہ کر دیتا ہے۔ اب اس رقم کا تائید مسجد یا کسی کار خیر میں از روئے شریعت صرف کرنا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۳۸۶۱) مشاہیر اولیاء کرام مشائخ حضرت سیدنا فوت اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی و حضرت سیدنا خواجہ غریب نواز رحمتی چشتی کے مزار پر انوار پر جو رقم بیت ایصال ثواب نذر کی جاتی ہے۔ یہ رقم شرعاً کیسی ہے اور اس رقم کا کسی کار خیر میں صرف کرنا جائز ہے کہ نہیں۔

الجواب :- اگر وہ رقم مسجد کے لئے لوگ دیئے ہیں۔ اور وہ مجاور بطور امین ہیں۔ تو یہ رقم ملک مسجد ہے۔ ضروریات مسجد میں صرف کی جائے۔ اور اگر وہاں کے خدام کو دیتے ہیں اور مقصود انھیں خادموں کی خدمت کرنا ہے تو وہ خدام مالک ہیں۔ وہ اپنے صرف میں لائیں۔ یا اپنی طرف سے مسجد کو دیدیں۔ یا کسی اور کار خیر میں صرف کریں۔ انھیں اختیار ہے۔ واللہ اعلم۔

الجواب :- عزارات اولیائے کرام پر جو رقمیں نذر کی جاتی ہیں۔ یہ جائز ہے۔ اور اس سے مقصد وہاں کے خدام پر تصدق

بقیہ صفحہ ۱۔ اس کے بعد جو لوگ بھی اس لئے طریقہ پر عمل کریں گے سب کے برابر اس کی یاد کرنے والے کو ثواب ملے گا۔ بغیر اس کے کہ ان لوگوں کے ثواب میں کوئی کمی ہو اور جو اسلام میں کوئی برا طریقہ ایجاد کرے اس پر اس کے ایجاد کا وبال ہے اور اس پر اس کے بعد جو لوگ عمل کریں گے سب کے برابر اس پر وبال ہوگا۔ حدیث میں صاف صاف فی الاسلام ہے۔ یہ اس پر نہیں ہے کہ دین میں اچھا طریقہ ایجاد کرنا بھی ثواب ہے اس پر عمل کرنا بھی ثواب ہے۔ لہذا مطلقاً برے طریقے کو حرام بتانا اس حدیث کو جھٹکانا اور گراہی ہے۔ اچھا اور برائی کی کسوٹی وہی ہے کہ اگر یہ برا طریقہ کسی سنت کے خاتم ہو تو برا، اور خاتم نہیں تو برا نہیں۔ اب اگر اس کی اصل پائی جائے تو حسن اور بافت ثواب ہے۔ اور اصل نہ ہو تو بد۔ یا ذلت کی اصل شرع میں ایصال ثواب ہے جیسا کہ حضرت قدس سرہ نے پورے شرح وسط کے ساتھ ثابت فرمایا۔ لہذا ایسے لوگ اگر ثواب ابدی سے میلاد قیام عرس وغیرہ ہیں۔ واللہ اعلم۔ امجدی۔

کرنا ہوتا ہے۔ وہی خدام اس رقم کے مالک ہوتے ہیں کہ مقصود انھیں کو دینا ہوتا ہے۔ اگرچہ صاحب مزار کو نذر کرنا کہتے ہیں۔ امام اہل
سیدی عبد الغنی ناظمی قدس سرہ حدیقہ ندیہ میں فرماتے ہیں: ومن هذا القبيل زيارة القبور والتبرك بضرائح الأولياء
والصالحين والندور لهم بتعليق ذلك على حصول شفاء او قدوم غائب فانه مجاز عن الصدقة على الخاضعين
بقبورهم كما قال الفقهاء فيمن دفع الزكوة لفقر وسماها خاضع لان العبرة بالمعنى لا باللفظ۔ والله
تعالى اعلم۔

مسئلہ (۴۸۷) سوائے اللہ کے نذر ماننا کیسا ہے یعنی پیر یا دلی وغیرہ کی یا اشریاں پر تجارت لوگ اپنی تجارت میں
غوث پاک کا حصہ رکھتے ہیں یعنی ہمارے مال میں ایک ہزار کا منافع ہوگا تو سو روپیہ غوث پاک کے نام کی نیاز کروں گا۔ یہ جائز
ہے یا ناجائز۔ اور ان کے لینے کے کو مستحق ہیں یعنی اس پیسہ کو کس جگہ خرچ کیا جائے۔ غریب یا مالدار کا۔
الجواب :- اولیائے کرام کی جو نذر مانی جاتی ہیں وہ نذر شرعی نہیں بلکہ ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس کا ثواب فلاں کی کو پہنچائے
اور اسے براہ ادب نذر بولتے ہیں جس طرح بادشاہ کو نذر دینا کہتے ہیں۔ حدیقہ ندیہ میں ہے ومن هذا القبيل زيارة القبور
والتبرك بضرائح الأولياء والصالحين والندور لهم بتعليق ذلك على حصول شفاء او قدوم غائب
فانه مجاز عن الصدقة على الخاضعين بقبورهم۔ شاہ رفیع الدین صاحب لکھتے ہیں۔ نذر یہ کہیں جاتا مستعمل مشہور
نہ برحق شرعی است چہ عرف آنست کہ آنچہ پیش بزرگان فی برند نذر می گویند۔ ایسی نذر میں جائز ہیں۔ اسے فقر اور انعیاء
دونوں کہا سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۸۸) از مقام سارسہ ضلع کمبھڑ ضلع آنند گجرات۔ مرسلہ عمر اسماعیل صاحب۔ ۹ جمادی الاخریٰ ۱۳۹۹ھ
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ زیہ کا انتقال ہوا۔ اس کو دفن کر کے اس کی قبر
پر خیمہ لگا کر یا شامیانہ باندھا جاتا ہے۔ وہاں فوراً قرآن شریف پڑھنے کے لئے چار یا پانچ اشیاں کو بٹھایا۔ بایں ارادہ

۱۔ اسی قبیل سے زیارت قبور اور اولیاء صالحین کے مزارات سے برکت حاصل کرنا ہے۔ اور ان کی منت ماننا شفا حاصل ہونے یا کسی غائب کے آنے (یا کسی بھی مراد کے
پوری ہونے پر) اس لئے کہ اس سے مقصود مزارات کے خادموں پر عہدہ کرنا ہے۔ جیسا کہ فقہائے فرمایا ہے۔ اگر کسی نے فقیر کو زکوٰۃ دی اور قرض کبھی کے
دیا تو درست ہے اس لئے کہ اعتبار معنی کا ہے لفظ کا نہیں۔ اقول اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے۔ انما الاعمال بالنیات۔ اعمال
ہی پر ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

۲۔ اس جگہ نذر سے اس کا شرعی معنی مراد نہیں۔ اس لئے کہ عرف یہ ہے کہ بزرگوں کے پاس جو کچھ لے جاتے ہیں اس کو نذر کہتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

کو نفع پہنچانا ہو تو کہو ہے کہ اس کے لئے یہ شامیانہ بے کام ہے۔ جمعہ تک پڑھولنے میں یہ خیال کہ گویا وہ آج مرا ہے۔ اور جمعہ کے دن مرنے کی فضیلت پا جائے گا۔ یہ خیال غلط ہے۔ ہاں اگر یہ جمعہ تک پڑھنا اس واسطے ہو کہ بعض علمائے فرمایا ہے کہ سلمان میت کو اگر عذاب ہوتا ہے تو وہ شب جمعہ تک ہوتا ہے۔ اس کے بعد اٹھایا جاتا ہے۔ اور قرآن کا پڑھنا باعث تخفیف عذاب ہے تو یہ خیال درست ہو سکتا ہے اور بعد دفن میت قبر پر کچھ دیر تک لوگوں کا ٹھہر جانا میت کے لئے باعث انس ہے اور سوال نمبر ۱۱ کے جواب میں اسے وحشت نہ ہوگی۔ صحیح مسلم شریف میں مروی ہے عن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ان کا جب انتقال ہونے لگا تو اپنے بیٹے سے فرمایا اذا انما مت فلا تصعبن نائمۃ ولا نار فاذا فتحو فیہ فشنوا علی المتوابع مثنا ثم اقیمو احوال قبری قدر ما یخرجن درو یقسم لھما حتی استانسکم واعلم ماذا اذا جاء بہ رسول ربی جب میرا انتقال ہو تو جنازہ کے ساتھ نوہ کرنے والی نہ ہونا آگ ہو۔ اور جب دفن کرو تو مٹی ڈالو پھر میری قبر کے پاس اتنی دیر تک ٹھہرو جتنی دیر میں اونٹ نحر کر کے اس کا گوشت تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ تاکہ تمہاری وجہ سے مجھے انس ہو اور جان لوں کہ اپنے رب کے فرشتوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔ در مختار میں ہے ویستحب جلوس ساعة بعد دفنه علی وقار۔ بقدر ما یخرج الجنود ویفرق لمحہ۔ رد المحتار میں ہے لما فی سنن ابی داؤد کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن المیت وقف علی قبرہ وقال استغفر ولا حیکم واسئلو اللہ التثبت فانبہ الانسان یسأل یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دفن سے فارغ ہوتے تو قبر کے پاس کھڑے ہو جاتے اور لوگوں سے راہ اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو۔ اور اللہ سے اس کے ثابت رہنے کا سوال کرو کہ اس سے اس وقت سوال ہو رہا ہے۔ ان روایات و عبارات سے معلوم ہوا کہ اس کے لئے دعا کرنا یا وہاں قرآن پڑھنا جائز ہے۔ اور اس سے سوال و جواب میں آسانی ہوتی ہے۔ در نہ بے کار تھا۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کا حکم نہ دیتے۔ یہ البتہ ہے کہ جمعہ کے دن تک نہ سوال و جواب ہوتا رہتا ہے نہ یہ خیال درست۔ مگر فائدہ بہر حال ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ قرآن کی تلاوت سے روح مومن کو انس ہو گا۔ اگر روز و شب برابر ہمہ وقت نوبت کے ساتھ قرآن مجید کی تلاوت ہو تو کوئی ممانعت و گناہ نہیں۔ بلکہ بہتر ہے یہ خیال کہ جمعہ تک سوال و جواب و عذاب نہیں ہوتا ہے غلط ہے۔ سوال و جواب تو دفن کے بعد ہی ہوتا ہے۔ حدیث گزری، فائدہ الاتنیسا کی اور جس کو عذاب ہوتا ہے وہ بھی اسی وقت سوال و جواب کے بعد ہی سے شروع ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اعلم

الجواب :- صحیح یہ ہے کہ قبر پر بیٹھا مکروہ تحریمی ہے۔ کہ احادیث میں اس پر وعید آئی ہے۔ البتہ بعض علمائے قراءۃ

قرآن کے لئے بیٹھنے کی اجازت دی ہے۔ اور قبرستان میں کھانا پینا، سگریٹ و حقہ پینا کر دوسے اور بظاہر یہ کراہت تنزیہی ہے مگر دلوں کی گھلی میں بہ نسبت پہلے کے سخت ہے کہ آگ قبرستان میں نہ لے جانا چاہئے۔ یہی قبرستان میں آگ جلانا بھی کر وہ تنزیہی ہے جب کہ قبرستان نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- اجرت پر قرآن شریف پڑھنا اور پڑھوانا جائز ہے اور اس طرح پڑھنے کا کوئی ثواب نہیں۔ کہ اس کا بدلہ یہ ہے نہ کہ ثواب اخروی۔ اور جب اس پڑھنے والے کو ثواب ہی نہ ملتا تو مردہ کو کیا پہنچائے گا۔ اور اگر اجرت باہم ملے نہ ہوئی مگر یہ عرف ہو چکا ہے کہ بغیر لے لوگ نہیں پڑھتے اور بنو جب عرف پڑھانے والے کو دینا پڑتا ہے تو یہ بھی اجارہ ہی کے حکم میں ہے کہ فقہ کا کلیہ ہے المعصوف بکاش و صلا البتہ اگر عرف ہونے کے بعد پڑھوانے والا صاف طور پر کہہ دے کہ میں کچھ نہ دوں گا یا پڑھنے والا کہہ دے کہ کچھ نہ لوں گا اور پڑھنے کے بعد اسے صاحب حاجت سمجھ کر کچھ دیں تو حرج نہیں۔ کہ الصیغ یعوق الدلالة۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۹۱) از جو دھیو ر مار واڑ امرسلہ محمد حسین صاحب امام سجدہ لوہارن۔ ۱۱ شعبان سنہ ۱۳۵۷ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کتاب اوز جندی جو ملا علی قاری کی تصنیف ہے اس میں ایک روایت ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جب حضور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کا انتقال ہو گیا تو تین دن کے بعد حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خشک کھجور، اونٹنی کا دودھ اور جو کی روٹی لے کر تشریف لائے اور حضور کے سامنے رکھ دیا۔ پس آپ نے ایک بار سورۃ فاتحہ تین بار سورۃ اخلاص اور دو دشرین پڑھ کر دعا کے لئے ہاتھ اٹھایا اور بعد دعا حضرت ابوذر کو حکم کرنے کا حکم فرمایا۔ نیز اس میں یہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا میں نے اس کا ثواب اپنے بیٹے ابراہیم کو بخشا۔ اس کا جواب جو مولوی عبدالحی لکھنوی نے دیا ہے اس کا خلاصہ بھی حاضر خدمت ہے۔

”کہ کتاب اوز جندی ملا علی قاری کی تصنیف ہے نہ یہ روایت مذکور صحیح و معتبر ہے بلکہ احادیث

میں کوئی بھی کتاب اس نام کی نہیں ہے۔ لہذا یہ روایت بالکل باطل ہے۔ (عبدالحی لکھنوی)“

اس فتویٰ پر چند علماء اہل حدیث دیوبند یہ رشیدیہ، اشرفیہ وغیرہ کے دستخط و مواہیر بھی ہیں۔ اس لئے آپ کی خدمت میں یہ استفتاء پیش کیا جاتا ہے تاکہ صحیح جواب سے مطلع فرمایا جائے کہ اس نام کی کوئی کتاب اور یہ روایت درست ہے یا نہیں۔

الجواب :- یہ روایت نظر فقیر سے کسی معتبر کتاب میں نہیں گذری اور نہ علماء اہل سنت کثر ہم اللہ تعالیٰ نے جواز ایصال ثواب

عہ اور اگر قبر پر آگ جلائیں تو ناجائز و گناہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

میں اس سے استفادہ کیا۔ اگر یہ روایت قابل اعتبار ہوتی تو ضرور علماء نے اپنے تصانیف میں اس سے استدلال کیا ہوتا۔ اگر ایصالِ ثواب کا دار و مدار اس روایت پر نہیں کہ اگر یہ ثابت نہ ہو تو ایصالِ ثواب ہی جاتا رہے اس کا ثبوت ہی نہ ہو سکے۔ اس کے ثبوت کے لئے بہت سی صحیح احادیث موجود ہیں۔ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ کا جب انتقال ہوا تو ان کے ایصالِ ثواب کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کون سا صدقہ ان کے لئے زیادہ نفع دے گا۔ ارشاد فرمایا پانی کا صدقہ کرنا۔ انھوں نے کنواں تیار کرادیا اور فرمایا ہذا لام سعد چنانچہ اہلسنت کا اتفاق ہے کہ ایصالِ ثواب جائز ہے اور اس سے اموات کو نفع پہنچتا ہے۔ عقائد نسفی میں ہے: *وفی دعاء الاحیاء الاموات وصدقہم نفع ہم زندہ مردوں کے لئے دعا کریں یا ان کی طرف سے صدقہ دیں تو مردوں کو اس سے نفع پہنچتا ہے*۔ مرنے سے قبل اس میں خلافت کیا اور آجکل کے وہابیوں نے بلا دلیل بدعت و شرک کہا۔ ان لوگوں کا قول قابل اعتبار نہیں کہ صحیح حدیث کے خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۲) مرسلہ مولوی سید غلام جیلانی صاحب سلمہ صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ میرٹھ ۷ اربیع الآخر ۱۳۵۵ھ

کیا بعد دفن سر ہانے کی جانب قبر پر انگلی رکھ کر قرآن کریم پڑھنا جائز ہے اور کس کتاب میں ہے۔ عبارت تحریر فرمادیں۔
الجواب :- بعد دفن سورہ بقرہ کا اول و آخر پڑھنا مستحب ہے مگر اتنا یا انگلی رکھ کر پڑھنا نظر فقیر سے نہیں گزرا جو ہر ذریعہ و رد المحتار میں ہے وکان ابن عمر یستحب ان یقرأ علی القبر بصدقہ الدفن اول سورۃ البقرہ و خاتمہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۳) از کھانہ مرسلہ محمد اسماعیل ولد الفود۔ مہر شعبان ۱۳۵۹ھ

نماز سے فاسخ ہو کر بہت سے لوگ میٹھا م کے ساتھ فاسخ پڑھتے ہیں بہت سے لوگ اس کو ناجائز اور عبت بتاتے ہیں کہ اسکی کوئی سند اور ثبوت نہیں اسکا ثبوت ہو تو بتلائیں۔
الجواب :- فاتحہ یعنی سورہ فاتحہ اور ردود شریف وغیرہ پڑھ کر ایصالِ ثواب کرنا۔ یہ نماز بعد بھی جائز ہے۔ ناجوازی کی کوئی دلیل قرآن و حدیث میں نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۴) مسئلہ محمد اسماعیل ولد الفود وٹاکی ڈنگن روڈ لاہوری دربار ہٹل بمبئی ۲۷/۲

رٹڈی کے گھر کے کھانے پر اکھ شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب :- اگر وہ کھانا حرام یعنی نہ تو اس پر اکھ شریف نہ پڑھنا چاہئے۔ اور اگر حرام نہ بھی ہو تو رٹڈی کے کھانا اور اس کے پیار کے کھانے سے اجتناب ہی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۹۵) مرد محمد اسماعیل ولد الفور بسا ہو ولا دوانکی ڈکن روڈ لاہوری روڈ ہوٹل کے بیسی۔

ہمارے علاقوں میں یہ رواج بہت کثرت سے چلا آ رہا ہے کہ رنڈی کے گھر کے کھانے پر اکھ شریف پڑھتے ہیں۔ اور جائز سمجھتے ہیں اور جائز سمجھ کر اکھ شریف پڑھنے والے پر کفر عائد ہوتا ہے یا نہیں۔ وہ لوگ یہ کہتے کہ آپ کو یہ لکھنا پڑا کہ کونسی دلیل ہے۔ مولانا صاحب نے کوئی بھی جواب نہ دیا۔ دلیل سے بیان فرمادیں۔

مسئلہ (۴۹۶) ہمارے علاقوں میں یہ بھی کثرت سے چلا آ رہا ہے کہ ملک میں میت ہو گئی بیسی کے اندر ہم کو خبر پہنچی کہ فلاں شخص فوت ہو گیا ہے۔ خبر آنے سے ہم لوگ سوم پڑھتے ہیں۔ سوم پڑھنے سے پہلے ایک شخص نے بھی کھانا پکا کر کھالیا تو کچھ حرج ہے یا نہیں بیان فرمادیں۔

مسئلہ (۴۹۷) رنڈی نے اپنی تمام زندگی برا کام کیا۔ مرنے کے بعد اس کے جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ مرے ہوئے کی خبر سن کر یہ پڑھتے ہیں انا شادانا المید واجعون۔ یہاں پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۹۸) امام جعفر صادق کا ہمارے علاقوں میں رجب کی بائیسویں تاریخ کو کوٹھڑا بھرتے ہیں۔ دیوبندی یہ کہتے ہیں کہ اس کی کوئی اصل اور کوئی دلیل نہیں ہے۔ بیان فرمادیں۔

الجواب :- وہ چیز اگر حرام لعینہ ہے تو اس پر فاتحہ پڑھنا اور اس کا ثواب پہنچانا جائز نہیں۔ حدیث میں ہے ولا یقبل الا شاة الطیب حرام چیز کو اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا۔ تو نہ اس کا کوئی ثواب ہے نہ ثواب پہنچایا جاسکتا ہے۔ اگر وہ چیز حرام لعینہ نہیں ہے تو فاتحہ پڑھنے اور ایصال ثواب کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔ جب یہاں دو صورتیں ہیں تو مطلقاً گناہ کا بھی حکم نہیں دیا جاسکتا۔ چہ جائیکہ کفر۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ رنڈیوں کے یہاں ہرگز ہرگز نہ جائے۔ کہ ایسے لوگوں کے پاس جانے کی ممانعت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الجواب :- سوم سے پہلے کھانا پکانے اور کھانے میں گناہ نہیں۔ ہاں بہتر ہے کہ جس کے یہاں غمی ہو گئی ہو اس کے لئے دوسرے لوگ کھانا بھیجیں۔ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ارشاد فرمایا امنعوا الہل جعفر طحاما اور یہ صرف پہلے دن کے لئے ہے۔ جیسا کہ عالمگیری میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- وہ فاسق فاجر ہے۔ مگر اسے کافر نہیں کہا جاسکتا۔ لہذا اس کے جنازے کی نماز پڑھی جائے گی۔ کہ

اس نے برا کام کیا۔ اس کا مطالبہ اس پر ہے۔ اور نماز جنازہ لوگوں پر فرض ہے۔ یہ اپنا فرض کیوں ترک کریں۔ البتہ یہ چاہیے کہ خواص نہ پڑھے عوام پڑھ لیں۔ اس کے مرنے پر انامہ پڑھ سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- امام جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کونڈے بھرنا اور اس پر فاتحہ وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا جائز ہے۔ اس کی اہل یہ ہے کہ ایصال ثواب جائز ہے حدیث اور فقہ سے اس کا جواز ثابت ہے جب تک کسی خاص صورت میں ممانعت ثابت نہ ہو اس کو ناجائز بتانا اللہ و رسول اور شریعت پر اقرار کرنا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۹۹) از مقام کو سال پورہ ماردارٹر مسلمان صاحب امام مسجد ڈاکخانہ گوڑیہ۔

آج کل ہندوستان میں بہت سی جگہ ایسا رواج ہو گیا ہے کہ اگر میت مرد ہو تو اس کی قبر ناف تک کھودی جائے اور عورت کی ہو تو سینہ تک۔ میرے خیال میں یہ ایسا نہیں ہو گا بلکہ یہ عقیدہ رواجی ہے۔ کہاں تک افضل ہے قبر کا کھودنا کہاں تک اوسط ہے۔ قبر کا کھودنا یہ کیا درست ہے بسینہ و ناف تک کھودنا صحیح ہے یا نہیں۔ چونکہ اکثر مقامات ایسے ہوتے ہیں۔ جہاں پر ریلی زمین ہوتی ہے۔ وہاں پر جانور مردے کو نکال لیتے ہیں۔ چونکہ یہ ایک رواج عام ہو گیا ہے۔ کہ مرد کی قبر ناف تک کھودی جائے اور عورت کی سینہ تک خواہ وہ زمین ریلی ہو یا کنکریٹ کی ہو۔ اکثر دیکھنے میں آیا ہے کہ لاش کو جانور نکال لیتے ہیں۔ اور بہت سی خرابی ہوتی ہے۔

الجواب :- عورت اور مرد کی قبر میں کچھ فرق نہیں کہ عورت کی زیادہ گہری ہو اور مرد کی کم۔ قبر کا ادنیٰ درجہ نصف قد ہے اور اوسط درجہ سینہ تک اور سب سے بہتر یہ کہ قدر برابر ہو۔ ریلی زمین میں جس میں سے جانور مردے کو نکال لیتے ہیں اگر لیکن ہو تو قدر برابر کھودیں کہ سلم کی لاش بے حقیقت سے محفوظ رہے۔ قدر برابر ہونا تو ویسے ہی افضل ہے۔ اور یہاں تو بدحوشی

اولیٰ اس کا لحاظ چاہیے۔ درمختار میں ہے وخصی قبرہ مقدار نصف قامۃ فان زاد فسن ردالمختار میں ہے۔
ادالی الصدر وان زاد الی مقدار قامۃ فهو احسن کما فی الذخیرۃ فعلم ان الاحق نصف القامۃ والا
علی القامۃ و ما بینہما، بینہما شرح النیۃ و هذا احد الحق والمقصود منه المبالغۃ فی منع المراءۃ ونبش
السباع۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۰) از گالی مرسلہ عبدالکریم حاجی ہاشم۔ ۲۰ صفر ۱۳۵۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ تلیق و تخفیف و دفع وحشت کے لئے بعد دفن میت قبر کے پاس

اذان پڑھنا شرعی حکم ہے۔

الجواب :- اذان کی شروعات اگرچہ اعلام نماز کے لئے ہوئی مگر چونکہ اس میں دیگر فوائد بھی ہیں۔ لہذا اس کا جواز مورد پر
مقصود نہیں بلکہ علاوہ اعلام نماز اور دوسرے مواقع پر بھی جائز بلکہ بعض جگہ مسنون و مستحب مثلاً بچہ پیدا ہونے پر اس کے کان میں اذان
واقامت کہنا احادیث سے ثابت۔ ابو داؤد و ترمذی باقائدہ تصحیح ابورافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہتے ہیں روایت رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذن فی اذن حسن بن علی حسین ولدہ فاطمہ بالصلاۃ جب حضرت امام حسن رضی
اللہ تعالیٰ عنہ پیدا ہوئے تو ان کے کان میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان کہی۔ علیٰ ہذا القیاس۔ اور دیگر مواقع بھی ہیں
جن میں اذان کہنا مستحب ہے۔ اور ان میں سے ایک یہ موضع ہے جب میت کو دفن کر کے فارغ ہوں، اذان کہیں۔ رد المحتار میں ہے
وفی حاشیۃ البحر للبخاری علی روایت فی مکتب الشافعیۃ انه قد یسن الاذان بغیر الصلاۃ کما فی اذان المولود
والمہوم والمصروع والغصبان ومن ساء خلقه من انسان و بہیمۃ وعند لندوم الجیش وعند العرب۔ و
قیل انزال المیت القبر قیاساً علی اول خراجہ للدنیا لکن رد ابن حجر فی شرح العناب وعند نقول الخیار
ای عند تمزید الجن للخبیر صحیح فیہ۔ [قول دلا بعد فیہ عند نادم نیز اذان ذکر اللہ ہے۔ اور یہ منزل سخت ہے
دشوار ہے میت سے دفع وحشت و رفع عذاب کے لئے ذکر اللہ سب سے زیادہ نافع۔ حدیث میں ہے ما من شیء النجی
من عذاب اللہ من ذک اللہ یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب ان دو قبروں پر تشریف لے گئے جن پر عذاب
ہو رہا تھا تو کھجور کی شاخ کے دو ٹکڑے کر کے ہر ایک پر ایک ٹکڑا بٹھا دیا اور فرمایا بعد بخفف عنہا ما لم یبسا اس
امید پر یہ شاخیں گاڑ دی کہ جب تک خشک نہ ہوں گی ان پر عذاب کی تخفیف ہوگی۔ علماء فرماتے ہیں۔ شاخیں جب تک
تر رہیں گی تسبیح کریں گی۔ اور یہ تسبیح سبب تخفیف عذاب ہے اسی وجہ سے قبروں پر پھول ڈالنا جائز ہے کہ اذن کی تسبیح
سبب انس میت اور باعث تخفیف عذاب ہے والمثلۃ مصرح بہا فی رد المحتار والطحاوی علی مرقی
الفلاح جب شاخ و پھول کی تسبیح سے یہ امید ہے تو اگر کوئی مسلمان اذان کہے تو یہ امید کیوں نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

علاؤ خیر دینی کے حاشیہ پر ہے۔ میں نے شوافع کی کتابوں میں دیکھا ہے کہ نماز کے علاوہ اور جگہ بھی اذان سنون ہے جیسے مولود اور مہوم اور مریض اور غصہ والا اور
شریر انسان یا چوپائے کے کان میں اور لشکروں کے ڈیم پر ہونے کے وقت اور آگ لگنے کے وقت۔ اور میت کو قبر میں اتارنے سے پہلے دنیا میں لگنے کے وقت پر قیاس
کر کے لیکن اسے شرعاً مایوس رد کر دیا۔ اور شیخین کی سرکشی کے وقت اس بات میں ہمیشہ صمیم دل رہے ہونے کی وجہ سے۔ ہمارا اخاف بن نزدیک میں کوئی بعد نہیں
اذان قبر کے ثبوت میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا رسالہ اذان الاجر کا مطالعہ کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجد محمد۔

مسئلہ (۵۰۱) مسئلہ کفایت حسین رضوی صاحب مکتبہ بریلی ۲۱ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید دریافت کرتا ہے کہ رسالہ اکھوت الحسن فی الکتابۃ علی الکفن میں جو مولوی محمد ظفر الدین صاحب کی تصنیف ہے۔ اس میں عہد نامہ، مکمل شریف اور بہت سی دعائیں، کفنی، نماز پیشانی پر رکھنے کو فرمایا ہے۔ گزارش یہ ہے کہ یہ دعائیں لکھی کا ہے سے جائیں۔ یہاں پر قاعدہ یہ ہے کہ کفن گلاب سے تر کر کے پنڈول سے لکھ دیتے ہیں۔ اور بعض نے زعفران کے واسطے فرمایا ہے۔ لہذا اس میں کا ہے سے لکھنا چاہیے۔ اور عمامہ کیا چیز ہوتی ہے۔ اس پر کیسے لکھا جائے۔ اور زمانہ میت کے پیشانی پر بسم اللہ غیر مرد کیسے لکھ سکتا ہے جب کہ کوئی گھروالا لکھنا نہ جانتا ہو اور وہ کچھ ہے۔

ابواب: اکھوت الحسن مولوی ظفر الدین صاحب کی تصنیف نہیں ہے۔ یہ رسالہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز کی تصنیف سے ہے۔ بہتر یہ ہے کہ وہ دعائیں کاغذ پر لکھ کر قبر میں قبلہ کی جانب میت کے منہ کے سامنے ایک طاق کھود کر اس میں رکھ دیں۔ اگر پیشانی پر کاغذ کی ڈھیلی سے لکھ دیں جب بھی حرج نہیں۔ عورت کی پیشانی پر اگر محارم میں سے کوئی لکھے تو لکھ سکتا ہے۔ اجنبی کو نہ لکھنا چاہیے۔ عمامہ سے مراد یہی دستار ہے۔ اور کفنی میں عمامہ ہونا علماء و مشائخ کے لئے جائز۔ عوام کے لئے مکروہ۔ اور یہ اس ملک میں رائج نہیں۔ بعض ممالک اسلامیہ میں علماء و مشائخ کے لئے کفن میں ایسا امتیاز رائج ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

علم شریف
مکتبہ دہلی
کرنا۔
مکتبہ دہلی
رکھنا

کتاب الزکوۃ

مسئلہ (۵۰۲) سولہ منشی شوکت علی صاحب محلہ ذخیرہ بریلی۔ ۲ رجب ۱۳۵۵ھ

- ۱۔ ایک شخص کے پاس پانچ ہزار روپے تھے جن سے ایک گاؤں خریدا۔ اب اس کی تحصیل وغیرہ سے اپنے اہل و عیال کی پرورش کرتا ہے لیکن کہہ چکا نہیں ہے کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ حال یہ کہ گاؤں پر اس کی قیمت لگا کر زکوٰۃ ہے یا نہیں۔
- ۲۔ کس کو زکوٰۃ دینی جائز ہے کس کو نہیں۔ اور کس کو زکوٰۃ دینا اولیٰ ہے۔
- ۳۔ اگر ہر ماہ زکوٰۃ کا تھوڑا تھوڑا روپیہ دیا اور سال تمام پر حساب کر لیا تو جائز ہے یا نہیں۔
- ۴۔ جو زیور لقرنی یا طلائی روزانہ پہنا جاتا ہے اس پر زکوٰۃ ہے یا نہیں۔ اور پہنے کے کپڑوں کا کیا حکم ہے۔

الجواب :- (۱) گاؤں یا زمین پر زکوٰۃ نہیں ہاں اگر اس کی آمدنی سے بقدر وجوب زکوٰۃ سال تمام پر بچتا ہو تو اس پر بچے ہوئے پر زکوٰۃ فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) فقیر، مسکین، عامل یا یعنی جو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بادشاہ اسلام کی طرف سے مقرر ہوں یا نائب یعنی غلام، مکتوب غلام فی سبیل اللہ۔ ابن السبیل۔ یہ سات ہیں کہ ان کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ اپنی اصل اور فریاد اور ان کے یا اپنے غلام کو، زن و شو میں ایک دوسرے کو غنی کی نابالغ اولاد یا غلام کو بنی ہاشم یا ان کے غلام اگرچہ آزاد شدہ ہوں۔ کافر۔ ان میں سے کسی کو نہیں دے سکتے۔ اپنے کنبہ والوں میں اگر صاحب حاجت ہوں تو انہیں دینا اور ان کے دینے سے افضل۔ پھر جتنا زیادہ قرآن ہے زیادہ بہتر۔ مثلاً بھائی یا بہن کو دینا سب سے بہتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) صاحب نصاب اگر فقور یا فقور ادیتار ہے پھر سال تمام پر حساب کرے۔ اگر پوری ادا ہو گئی فہیبا۔ اگر کچھ باقی ہو تو نوڑا ادا کرے۔ اور زیادہ چلی گئی تو سال آئندہ میں ہزار کرے۔ یوں کر ناجائز ہے۔ اس میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) پہننے کے زیور پر بھی زکوٰۃ فرض ہے۔ اگر بقدر نصاب ہوں۔ یا سال تمام پر کچھ نقد ہے کچھ زیور۔ دونوں کا مجموعہ بقدر نصاب ہے۔ تو زکوٰۃ فرض پہننے کے کپڑوں پر نہیں۔ اگرچہ رکھے رہیں۔ بالکل نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۳) مرسلہ مولوی عبد المصطفیٰ دہلوی صاحب علوی قادری۔ از اٹا وہ محلہ عالم پورہ ۲۸ جمادی الآخرہ ۱۲۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کیا جو روپیہ بنک میں رکھا ہوا ہے اس پر زکوٰۃ واجب الادا ہے جیسا کہ توجہ فرما۔

الجواب :- بنک میں روپیہ رکھا ہے اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ وہ بنک میں بطور امانت رکھا ہے۔ ایسا ہے جب تو سال بسال اس کی زکوٰۃ واجب الادا ہے۔ اور اگر بنک کو بطور قرض دیا ہے جیسا کہ یہ متعارف ہے تو اگرچہ وجوب زکوٰۃ

عہ فقیر جس کے پاس مال ہو مگر نصاب سے کم ہو۔ سکین وہ جو بالکل تبیدست ہو۔ غلام قرض دار جو قرض ادا کرے یا قادر نہ ہو یعنی اس کے پاس اتنا نہیں کہ قرض ادا کر سکے۔ فی سبیل اللہ۔ مجاہدین جو بلا شہر جہاد کرتے ہوں اور ضرورت مند ہوں۔ یا شاہد ہوتے ہیں گماضار سوار کے پاس نہیں۔ ابن سبیل۔ وہ مسافر جو اگرچہ مالدار ہے مگر پردیس میں اس کے پاس کچھ نہیں یا اتنا نہیں کہ اپنے وطن جاسکے۔ تو اسے بقدر ضرورت دے سکتے ہیں۔ مگر اس زمانے میں انسان اپنے وطن سے پیسے منگا سکتا ہے۔ ٹیلی فون کر کے، تار کر کے۔ اس لئے اگر کوئی مسافر ضرورت مند ہو تو اتنا دیدے کہ وہ اپنے گھر سے پیسے منگا سکے۔ اور اس وقت تک گزر بسر کر سکے۔ پیشہ ور مسافروں کو دینے سے پرہیز کریں۔ ان سات قسموں میں سے داخل اور خارج کا وجود اب نہیں۔ لہذا وہ بھی اس زمانے میں کالعدم ہیں۔ جب وہ ہوں گے تو اس کا استحقاق ثابت رہے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

عہ فتاویٰ رضویہ جلد چہارم ص ۱۱۱ سے ظاہر ہے کہ بینکوں میں جو روپیہ جمع ہیں وہ امانت ہیں۔ یہ غلام اسی پر فتویٰ دیا ہے۔ بینک والے روپے (بقدر الاصل)

سال بسال ہوگا۔ مگر واجب الادا اس وقت ہوگی کہ نفس نصاب کم از کم وصول ہو جائے اور مبتدا وصول ہوگا اسی کی زکوٰۃ واجب الادا ہے۔ کل کی نہیں۔ مگر وصول ہونے پر سالہائے ماضی کی زکوٰۃ بھی دینی پڑے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۴) مسئلہ مولوی عبد الکریم طالب علم درجہ اولیٰ مدرسہ اہلسنت ۱۵ رجب سنہ ۱۳۵۰ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ صاحب نصاب نے ۵۰۰ روپیہ کی زکوٰۃ ساڑھے بارہ روپے نکالی اور ان روپیوں کا ایک دیگ کھانا پکا کر ایک سکین کو ادس کا مالک کر دیا۔ یا ان روپیوں کا کپڑا خرید کر ایک سکین کو یا دس سکین کو دیدیا اس کی زکوٰۃ ادا ہوگئی یا نہیں۔ مینوائے الدلیل۔

الجواب ۱۔ اگر سکین کو مالک کر دیا ہے تو جس قیمت کا وہ کھانا یا کپڑا ہے۔ اتنی زکوٰۃ ادا ہوگئی۔ کھانا پکانے میں جو خرچ ہوا ہے اس کا اعتبار نہیں۔ درمختار میں ہے جواز دفع القیصر فی زکوٰۃ زکوٰۃ میں قیمت دینا بھی جائز ہے۔ نیز اسی میں ہے فلو اطعم یتیماناً ویا بن زکوٰۃ لا یجوز الا اذا دفع الیہ المطعوم کما لو کساء اگر کسی یتیم کو بہ نیت زکوٰۃ کھانا کھلایا تو یہ کافی نہیں۔ مگر جب کہ وہ کھانا اسے دیدیا تو ہو سکتا ہے جس طرح کپڑا دیدے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۵) مسئلہ مولوی شجاعت علی طالب علم مدرسہ منتظر اسلام بریلی شریف ۵ رمضان مبارک سنہ ۱۳۵۰ھ

بقیہ صفحہ ۱۔ ہم سے مانگے نہیں ہم خود اپنی مرضی سے لے جا کر جمع کرتے ہیں۔ ہم جب چاہیں ان کو واپس لے سکتے ہیں یہ علامت ہے امانت ہونے کی۔ بینک والے ان روپیوں میں ہر طرح کا مالکانہ تصرف کرتے ہیں بلکہ اس پر سود دیتے ہیں۔ امانت پر کوئی سود نہیں دیتا۔ یہ قرض کی علامت ہے مگر روپے جمع کرنے والے کی نیت قرض دینے کی نہیں۔ بلکہ اس کے حاشیہ خیال میں بھی نہیں آتا کہ قرض دیا ہے۔ وہ یہی کہتا ہے کہ میں نے اتنے روپے بینک میں جمع کئے ہیں۔ میرے اتنے روپے بینک میں جمع ہیں۔ اسلئے امانت کے پہلو کو غلبہ ہے مگر چونکہ جمع کرنے والا یہ جانتا ہے کہ بینک والے اس میں مالکانہ تصرف کرتے ہیں اور جمع کرنے والے نے بینک کے قواعد کو تسلیم کر کے جمع کیا ہے۔ اسلئے اگر اس کو قرض بھی کہہ دیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ اس میں روپے پانڈی کے چلتے تھے۔ اس لئے نفس نصاب گیارہ روپے تین آٹے ۲ ۱/۲ پائی تھی۔ اور اب نکل کے روپوں کا چلن ہے اس لئے نفس نصاب گیارہ روپے تین آٹے ۲ ۱/۲ پائی کی ہوزن چاندی ہوگی۔ بینک میں جو روپے جمع ہیں وہ اپنے ہی قبضے میں مانے جائیں گے۔ اور ہر سال اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ خواہ سال بسال ادا کرتا ہے یا جب نفس نصاب یا اس سے زیادہ وصول ہوں اس میں سے چالیسواں حصہ دے۔ خواہ امانت مانیں یا قرض زکوٰۃ بہر حال ان تمام سالوں کی واجب ہوگی۔ جتنے سال بینک میں روپے رہے ہیں۔ ہاں ہر سال زکوٰۃ کی مقدار سال آمد و زکوٰۃ سے مستثنیٰ رہے گی۔ مثلاً کسی کے ایک ہزار روپے بینک میں جمع ہیں سال تمام پر اس کی زکوٰۃ کے پچیس روپے ہوئے۔ اب سال آمد صرف نو سو پچتر روپے کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اب تیسرے سال نو سو پچتر روپے کی زکوٰۃ کی مقدار نکال کر جو بچے اس کی واجب ہوگی۔ روپے وصول ہونے پر اسی طرح سال بسال کا حساب کیا جائے گا۔ آٹھ آٹھ کی ایک میں ہے کہ جتنے روپے جمع ہوں سب کی زکوٰۃ سال بسال دیتا جائے معلوم نہیں کب موت آئے اور دائرین زکوٰۃ دیں یا ندیں یا شیطان کو بہکاتے دیر نہیں ملتی اور بے وصول ہونے پر برسہا برس کی زکوٰۃ کی دافر رقم دیکھ کر جس ادائیگی سے روگردیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ کس کس کو دی جائے۔ مثلاً اگر کسی میت کے کفن و دفن کے لئے دیا جائے تو کس صورت سے اور اپنے کنبہ مثلاً بھائی کے لڑکے کو جس پر زکوٰۃ دینا واجب نہیں جب کہ اس کے پاس گزر کے لائق جائیداد بھی ہے اور مسجد کے بنانے میں دینا جائز ہے یا نہیں۔ اور اگر کسی طالب علم کو اس کا مالدار والد پڑھنے کا خرچ زکوٰۃ سے دے تو جائز ہے یا نہیں۔

ابواب :- مضاف زکوٰۃ سات میں۔ قرآن مجید میں ارشاد ہوا انما الصدقات للفقراء والمساكين والعلمین علیہا والمؤلفۃ قلوبہم فی السحاب والغریم فی السبیل اللہ وابن السبیل فریقتہ من اللہ واللہ علیم حکیم ان میں سے مؤلفۃ القلوب کا حق ساقط ہو گیا کہ ان کا حق زکوٰۃ میں اس وقت تھا جب اسلام میں ضعف تھا۔ ہدایہ میں ہے۔ وقد سقط منها المؤلفۃ قلوبہم لان اللہ اعز الاسلام واعفی عنہم وعلى ذلک انعقد الاجماع زکوٰۃ میں تملیک ضرور ہے۔ کنز الدقائق میں ہے ہی تملیک المال من فقیر مسلم الخ لہذا بانائے مسجد و تکفین میں مال زکوٰۃ صرف نہیں کیا جاسکتا۔ کنز میں ہے لا الی بناء مسجد و تکفین میت۔ در مختار میں ہے لا یصرف الی بناء نحو مسجد ولا الی کفن میت۔ ان اگر ان میں زکوٰۃ صرف کرنا چاہے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ مال زکوٰۃ فقیر کو دے کر مالک کر دے پھر وہ فقیر ان امور میں وہ مال صرف کرے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ثواب دونوں کو ہو گا۔ در مختار میں ہے حیثۃ التکفین بما التصدق علی فقیر ثم ہو یکن فیكون الثواب لہما و کذا فی تعمیر المسجد اور بھائی کے لڑکے کی جائیداد جب گزر کے لائق ہے اور ظاہر ہے کہ وہ جائیداد نصاب کی قیمت سے بہت زائد کی ہوگی۔ مگر جب کہ اس کی آمدنی صرف گزر کے لائق ہے تو اس کی وجہ سے غنی نہ ہو گا کہ یہ نصاب حاجت اصلیر سے فارغ نہیں۔ لہذا اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ در مختار میں ہے لا الی غنی یملک قدر نصاب فارغ عن حاجۃ الاصلیۃ۔ بحر الرائق و طحاوی میں ہے و تحمل لمن لہ دار و حیوانیت تساوی نصابا و هو محتاج لغلتمہا لنفقة و نفقة عیالہ و لمن عنده طعام سنۃ یساوی نصابا لعیالہ علی ما حواظاھم مگر یہ ضرور ہے کہ جس وقت اسے زکوٰۃ دی گئی اس وقت ۵۲ تلوے سونے یا ۵۲ تلوے چاندی کا مالک نہ ہو ورنہ اسے زکوٰۃ دینا جائز نہ ہو گا کہ اگرچہ اس پر زکوٰۃ واجب نہیں کہ حوالان حول تحقق نہیں، مگر نصاب مانع اخذ زکوٰۃ موجود طحاوی میں ہے و نصاب یس بنام فارغ عما ذکر و یتعلق بہ وجوب الاصلیۃ و صدقة الفطر و نفقة الامار و حسان اخذ الزکوٰۃ باب اپنے بیٹے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔ اگرچہ بیٹا بالغ فقیر ہو یا طالب علم ہے۔ تنویر الابصار میں ہے

هذا لا مشية. رد المحتار میں ہے و يكون له ثواب الزكاة و الفقير ثواب هذا المقرب بحمد الله تعالى
مسئلہ (۵۰۸) غس کا کیا قاعدہ ہے یعنی سید کو دینا غنی پر فرض ہے یا واجب یا سنت یا مستحب یا جائز یا ناجائز
 اگر کسی سید کو درست سمجھ کر دے دیا جائے اور بعد کو معلوم ہوا کہ درست نہیں تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں۔

الجواب :- غسادات کو دے سکتے ہیں مگر غس غنیمت میں ہوتا ہے یا رکاز وغیرہ میں اگر زکوٰۃ دینے والے کو معلوم تھا کہ یہ
 سید ہے اور دیدی تو زکوٰۃ ادا نہ ہوئی۔ اور مسئلہ کا معلوم نہ ہونا غدر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۹) زکوٰۃ کے پیسے سے قرآن شریف یا فقہ کی کوئی کتاب وغیرہ خرید کر کسی سبکین کو دیا جائے تو درست
 ہے یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

الجواب :- درست ہے جب کہ تملیک ہو یعنی فقط پڑھنے کو نہ دیا ہو بلکہ مالک کر دیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۰) از مرقیٰ منفع ہوشنگ آباد مرسلہ حاجی عبد اللطیف۔ ایوب صاحب جمادی الآخرہ ۱۳۳۳ھ
 کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نوکریا غیر کسی مالک کے مال سے بہ نیت زکوٰۃ
 سبکینوں کو دیتا رہے۔ بعد چار پچھ ہینہ کے مالک کو خبر کرے تو مالک مال اس کے زکوٰۃ دینے کو قبول رکھے تو دی ہوئی زکوٰۃ مالک
 کی ادا ہو جائے گی۔ یا نہیں۔ چونکہ زکوٰۃ دینے سے پہلے مالک سے اجازت دینے کا کوئی ذکر نہیں تھا۔

جیلہ یہ ہے کہ فقیر کو دیدے۔ پھر فقیر کو ان نیک کاموں کی ہدایت کرے۔ اس زکوٰۃ کا ثواب ملے گا۔ اور فقیر کو اس نیک کام کا ثواب ملے گا۔ اس کا
 اصل وہ حدیث ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھر میں تشریف لائے اور کھانا طلب فرمایا۔ خدمت اقدس میں روٹی اور کوئی ساں پیش کیا گیا
 فرمایا کیا ہانڈی میں گوشت نہیں۔ لوگوں نے عرض کیا ہے تو مگر صدقہ کلبہ جو بریرہ کو کسی نے دیا ہے۔ اور حضور صدقہ تناول نہیں فرماتے۔ فرمایا۔
 (بریرہ مجھے دیدے) اس کے لئے صدقہ ہے اور میرے لئے ہدیہ۔ رواد البخاری عن ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ لیکن یہاں یہ نکتہ
 ضرور قابلِ کاغذ ہے کہ زکوٰۃ کا اصل صرف فقراء ہیں مگر آج کل مالداروں کی راہ خدا میں صرف کرنے کی رغبت بہت کم ہو گئی ہے۔ دین کی بقا کے
 لئے دینی مدارس کا جو ضروری ہے۔ اگر اس کا مدار صرف عطیات و خیرات پر رکھا جائے۔ تو مدارس کا غذا مافظا۔ اس لئے بضرورت جیلہ شریفہ
 کرنے کے بعد زکوٰۃ صدقہ فطر کی رقم مدارس میں صرف کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔ اور یہ اپنی جگہ ثابت جو حکم بضرورت ہوتا ہے وہ قدر ضرورت
 سے تجاوز نہیں ہوتا ہے۔ لہذا زکوٰۃ و دیگر صدقات واجیہ کی رقم جیلہ کے بعد بھی دنیوی اسکول کالج وغیرہ میں صرف کرنے کی اجازت نہیں ہوگی
 دینی مدارس اور صرف زکوٰۃ میں قدر شتر کہ معرفت خیر ہے۔ فقیر کو دینا بھی کار خیر اور دینی مدارس میں صرف بھی کار خیر۔ اور اسکول کالج میں صرف
 کرنا کار خیر میں صرف نہیں۔ زیادہ سے زیادہ ارباب میں صرف ہوگا۔ جو ہمہ وجوہ کار خانہ دینا ہے۔ آج کل دنیا دار ناخدا ترس زکوٰۃ
 وغیرہ کی رقم وصول کر کے دنیوی تعلیم میں بے حرک صرف کرتے ہیں اس لئے بچوں کی دنیوی تعلیم میں صرف کا مطلب یہ ہوا کہ اپنی زکوٰۃ اپنے
 بچوں پر صرف کر رہے ہیں بلکہ بعض جیساں اس سے غیر مسلموں بلکہ بدتماش عورتوں کو تنخواہ دیتے ہیں۔ البیاد باللہ تعالیٰ۔ اللہ عزوجل مسلمانوں کو
 فعل دے کہ خدا کا خوف کریں۔ زکوٰۃ کے مقصد کو سمجھیں اور جیلہ شریفہ کو جو بضرورت شرعیہ شروع ہے غلط استعمال نہ کریں واللہ تعالیٰ اعلم۔
 ابراہی

الجواب ۱۔ اس صورت میں زکوٰۃ ادا نہ ہوئی اور جو کچھ بغیر اجازت مالک اس نے فقرا کو دیا ہے اس کا تاوان اس کے ذمہ ہے کہ دوسرے کا مال بغیر اجازت صرف کر رہا ہے۔ ردالمحتار میں بحر الرائق سے ہے لوادی زکوٰۃ غیرہ لغیرہ فبلغہ فلہا جز لم یجزل منها وجبت نفاذ اعلیٰ التصدق لا من مالکہ ولم یصوناً بامن غیرہ فنفتت علیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس پانچ سو روپیہ ہے۔ زید نے اس کی زکوٰۃ ادا کر دی۔ اب دس روپیہ کم پانچ سو باقی بچے۔ لہذا دوسرے سال دس روپیہ کم پانچ سو کی زکوٰۃ کس حساب سے دی جائے گی۔ آیا بقیہ روپیہ زکوٰۃ ادا شدہ نہ سمجھا جائے گا۔ یا جب تک سو روپیہ سے کم نہ ہو جائے برابر ہر سال سو میں ڈھائی کے حساب سے دی جائیگی۔

الجواب ۲۔ اب زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد جو کچھ باقی ہے دوسرے سال پھر اس باقی کی زکوٰۃ دے۔ مثلاً پانچ سو میں ساڑھے بارہ زکوٰۃ میں دیدے تو اب دوسرے سال ساڑھے بارہ کم پانچ سو کی زکوٰۃ دے۔ وعلیٰ ہذا القیاس۔ مگر نفس نصاب سے جو کم ہے اس پر زکوٰۃ نہیں۔ وہ معفو ہے اور یہاں کے روپے سے نفس نصاب گیارہ روپے کچھ آئے ہیں کہ نصاب ۵۲ تولہ چاندی ہے سو روپے سے کم ہونے کے بعد بھی زکوٰۃ دینی ہوگی جب تک نصاب باقی رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۲) از دھورانی کا ٹیٹا اور پاشی مسجد حاجی شاہ سیٹھ حاجی عبداللطیف اللہ صاحب۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص ایک مٹکی میں پانچ سیر گھیوں ڈال کر اس میں ایک سو روپیہ کا نوٹ چھپا دے اور فقیر کو بہ نیت زکوٰۃ دے۔ اس حال میں کہ فقیر کو معلوم نہ ہو جب وہ فقیر جانے لگے تو زکوٰۃ دینے والا یہ کہے کہ تم کتنی قیمت میں بیچو گے۔ فقیر گھیوں کی قیمت خیال کرے۔ مثلاً ایک روپیہ کہے اور زکوٰۃ دینے والا ڈیڑھ دو روپیہ میں خرید لے تو کیا اس صورت میں گھیوں اور نوٹ کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ ایک دھوکہ ہے۔ صورت مذکورہ میں اگر فقیر سے کوئی دوسرا خرید لیتا یا فقیر کے مکان سے چوری ہو جاتا اس حال میں کہ فقیر کو نوٹ کا علم نہ ہو۔ تو کیا زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ نوٹ سمیت ادا ہو جائے گی۔ جلد جواب سے سرفراز فرمایا جائے۔ بینوا تو جردار۔

یعنی انگویری استعمار میں جو روپے چلتے تھے جو سو اگیارہ ماشے ہوتے تھے۔ اور نفس نصاب گیارہ روپے میں آئے۔ عہد مسلمانہ میں تحریر فرمایا ہے اس زمانے میں چاندی کے روپے چلتے تھے۔ جو سو اگیارہ ماشے ہوتے تھے۔ ۲۰ پائی ہوتے۔ ان روپوں سے نصاب زکوٰۃ پچھن روپے ہے۔ لہذا سو روپوں پر زکوٰۃ واجب ہوئی۔ لیکن آج نوٹ یا نکل کے روپے چلتے ہیں اور چاندی کا بھاد سولہ روپے ہوتا ہے تو اگر آج کسی کے پاس سو روپوں کے نوٹ یا نکل کے روپے ہوں تو ان پر زکوٰۃ نہیں ملے گی بقدر نصاب چاندی یا سونے کی قیمت نہیں ہوتی بلکہ بہت کم ہوتی۔ نوٹ یا نکل کے روپوں پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی کہ یہ سونے یا چاندی کی نصاب کی قیمت کے ہوں۔ اسلئے کہ یہ

الجواب :- زکوٰۃ میں تملیک ضروری ہے۔ اور تملیک اس میں بغیر قبضہ نہیں ہوتی کذا فی رد المحتار وغیرہ مرنے کے لئے فقیر کو اگر گھیبوں اور نوٹ دونوں کا مالک کر دیا ہے اور قبضہ دید یا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ اگرچہ فقیر کو یہ معلوم نہ ہو کہ ملکی میں کیا چیز ہے قبضہ کے لئے یہ شرط نہیں کہ مقبوض کی تفصیل بھی معلوم ہو مگر مرنے کے لئے جو فقیر سے اس کو خریدا اس بیع میں نوٹ اور روپیہ جو چھپے ہوئے ہیں ان کی بیع نہ ہوئی۔ صرف گھیبوں کی بیع ہوئی۔ کیونکہ فقیر نے نوٹ اور روپیہ نہیں بیچے ہیں وہ نوٹ فقیر کے ہیں جن کو حرام طور پر اس شخص نے حاصل کیا ہے۔ حدیث میں ہے نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع الغر اس بیع میں چونکہ مشتری نے مال کو دھوکہ دیا ہے۔ لہذا ناجائز و حرام ہے۔ بالکل یہ شخص سخت گنہگار تھی عذاب نار حق اللہ و حق العباد میں گرفتار ہے۔ اپنے خیال میں وہ یہ تصور کرتا ہو گا کہ فریضہ زکوٰۃ سے سبکدوش ہو گیا اور گھر کی رقم گھر میں آگئی۔ حالانکہ اب پہلے سے بھی زیادہ گنہگار ہوا۔ زکوٰۃ نہ دینا حق اللہ نہ ادا کرنا ہے۔ اور اس طرح اس کو واپس لینا حق اللہ و حق العباد دونوں کا مواخذہ اس کے سر آیا۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ اگر فقیر کے پاس سے ضائع ہوا تو چونکہ قبضہ تحقق ہو گیا ہے۔ زکوٰۃ ادا ہو گئی۔ مگر اس طرح چھپا کر دینے سے مقصد ہی یہ ہو کہ فقیر کو مالک نہ کیا جائے۔ اور اس حیلہ باطل سے نوٹ اس کا اسی کو مل جائے تو دونوں صورتوں میں یعنی خرید یا ہو یا ضائع ہو گیا ہو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۳) از خانقاہ سراجیہ برکت آباد محلہ برکت پورہ مالیکانہ ضلع ناسک۔ ۱۸ ربیع الآخر ۱۳۵۹ھ
مسائل احکام زکوٰۃ سے یہ تو معلوم ہوا کہ صاحب نصاب کو زکوٰۃ دینا ہے لیکن زکوٰۃ دینے والے کو بعض وقت یا اکثر وقت دھوکا ہوتا ہے کہ معلوم نہیں کہ زکوٰۃ لینے والا مالک نصاب ہے یا نہیں بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ غریب ہے۔ مالک نصاب نہیں اور اپنی غربت اور لاچارگی و محتاجی بیان کر کے زکوٰۃ لیتا ہے اور لوگ دیا کرتے ہیں۔ بعد موت کے یا زندگی ہی میں بعض شخصوں کو معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ شخص مالک نصاب ہے یا تھا۔ مرنے کے بعد ان کے پاس سے روپیہ زیادہ نکلتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اپنے اقرباء کے بارے میں کس طرح معلوم کیا جائے کہ یہ مالک نصاب ہے یا نہیں۔ اور مالک نصاب ہونے کے لئے کیا طریقہ ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس شخص کو زکوٰۃ دیا جائے۔

الجواب :- اگر اس کو یہ سمجھ کر کہ مالک نصاب نہیں ہے زکوٰۃ دیدی اور بعد کو معلوم ہوا کہ مالک نصاب ہے زکوٰۃ ادا ہو گئی و غنت ارمین ہے دفع بقیہ من مصروفات غناہ و کونہ ذمیالایعید لا منہ اتی بمانی و سعہ حتی بقیہ مرکا۔ من اصطلاحی ہیں اور من اصطلاحی میں زکوٰۃ اسی وقت واجب ہوگی جب کہ وہ اتنے ہوں کہ سونیا چاندی کی نصاب بکایت کے ہوں واللہ تعالیٰ اعلم

یہ کا مقصود نایات بد و حرام ہے۔ لہذا اس صورت میں بھی بد و حرام ہے اور اگر اس طرح چھپا کر دینے

لو دفعہ بلا تحقیق یجن ان اخطاء اس کے جاننے کا طریقہ یہ ہے کہ جس کو دینا ہے اس کے متعلق اگر غالب گمان ہے کہ فقیر ہے دیدے ورنہ نہ دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۴) جو شخص اپنے مال کی پوری زکوٰۃ نہیں نکالے اور یہ کہے کہ مجھے نکالیں گے اتنی تو ادا ہوگی ایسے شخص کے لئے کیا حکم ہے اور مجھے زکوٰۃ نکالے اتنی ادا ہو جائے گی یا بالکل ادا نہ ہوگی۔

الجواب :- مجھے زکوٰۃ ادا کرے گا اتنی ادا ہو جائے گی مگر مجھے زکوٰۃ باقی رہے گی اس کا مواخذہ اس کے ذمہ ہے اس مواخذہ اخروی سے بچنے کے لئے اس پر فرض ہے کہ بقیہ اموال کی زکوٰۃ ادا کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۵) جناب عبد اللہ صاحب زبانی مارواڑی، جہادی الاولیٰ علیہ السلام

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ ایک شخص نے اپنی چاندی کی جنس پر سودی قرض لیا۔ دوسرے شخص نے جو صاحب نصاب تھا اس رقم کو چھڑا کر اپنے پاس لے آیا۔ اب ایک عرصہ کے بعد وہ زکوٰۃ میں وصول کر کے وہ رقم اس کے حوالے کرنا چاہتا ہے۔ یا بالسی صورت میں زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں۔ جواب عطا فرمائیں۔ اللہ اعظم عطا فرمائے گا۔

الجواب :- جس شخص نے روپیہ دے کر اس رہن کو چھڑا یا اگر یہ چھڑانا بغیر اس مالک کے حکم کے تھا تو یہ شخص قرض کے ادا کرنے میں مبتدع ہوا۔ اور اس شخص کو اس مالک سے روپیہ وصول کرنے کا کوئی حق نہیں ہے اور اگر اس کے حکم سے ہے تو جتنا روپیہ ادا کیا ہے وہ وصول کر سکتا ہے۔ مگر یہ نہیں ہو سکتا کہ ان مرہون چیزوں کو بنیت زکوٰۃ مالک کو دیدے کہ اس طرح سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ کہ یہ چیزیں اس کی ملک نہیں۔ اور زکوٰۃ کے لئے یہ ضروری ہے کہ اپنی چیز کا بنیت زکوٰۃ دوسرے کو مالک کر دے اور اگر اس کو یہ منظور ہے کہ میری زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے اور اس کی چیزیں بھی اس کے پاس پہنچ جائیں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جو کچھ زکوٰۃ دینا ہے وہ اسے دیدے پھر اس سے یہ کہے کہ وہ روپے میرے قرض میں جو میں نے تمہارے حکم سے ادا کیے۔ دیدو اور اپنی چیزیں میرے پاس سے لے جاؤ اور اس صورت میں اگر وہ اپنی خوشی سے نہ دے تو زبردستی بھی اس سے چھین سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۶) مرسلہ جناب حاجی سید جمال الدین صاحب کمال منزل چھتری گیٹ درگاہ بازار امیر شریف شہر شالہ زکوٰۃ اگر خاموشی سے تقسیم کی جائے تو اندر میں صورت زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں۔

الجواب :- زکوٰۃ کو چھپا کر بھی دینا جائز ہے اور علانیہ بھی۔ اور علانیہ بہتر ہے۔ اور اس کے سوا دوسرے صدقات کو چھپا

عہ علانیہ زکوٰۃ ادا کرنا اسلئے بہتر ہے کہ لوگوں کو بدگمانی نہ ہو کہ فرضیہ الہی ادا نہیں کرتا۔ دوسرے صدقات بھی اس نیت سے علانیہ دینا کہ لوگوں

کر دینا بہتر۔ اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے ان تبدوا الصدقات فنعماہی وان تحفوا صاوتوا توھا الفقرا انھو خیرکم
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۷۱ھ از دھورانی کا ٹھیکہ دار۔ مرسلہ احمد عبد الشکور صاحب رکودیل سولہ عبد الغفار صاحب اجماعی ۱۲ سوال
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایسا مدرسہ مسیخ فرما بات صرف تعمیر عمارت و تنخواہ مدرسین ہو صدقہ فطر
و زکوٰۃ کی رقم لگانا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب :- صدقہ فطر و زکوٰۃ نہ تعمیر مدرسہ میں صرف کی جاسکتی ہے نہ تنخواہ مدرسین میں۔ یہ صرف فقرار اور رساکین کا اور
ان لوگوں کا حق ہے جن کو قرآن پاک میں ذکر فرمایا گیا۔ مگر اگر اس قسم کی مدوں کو نکال دیا جائے تو مدرسہ کی آمدنی اس زمانے
میں اتنی کم رہ جائیگی جس سے اس کا چلنا دشوار ہو جائے گا۔ اور تحصیل علم کا دروازہ بند ہوتا ہوا نظر آئے گا۔ لہذا ان چیزوں میں
زکوٰۃ اور صدقہ فطر بطور حیلہ کے صرف کیا جائے۔ کہ اس قسم کے امور خیر کے لئے حیلہ کرنے میں کسی قسم کی کراہت یا قباحت نہیں۔ اور
اس کا طریقہ یہ ہے کہ یہ رقم کسی فقیر یا مسکین کو بطور تحلیک دیدی جائیں۔ وہ اپنی طرف سے مدرسہ کو دیدے تو اب اس رقم کا تنخواہ
مدرسین و عمارت میں صرف کرنا جائز ہو جائے گا۔ اور زکوٰۃ و صدقہ فطر ادا ہو جائے گا۔ چنانچہ عموماً مدارس میں ایسا ہی کیا جاتا
ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۸) مرسلہ مولوی عبد المصطفیٰ دہلوی صاحب علوی قادری۔ از اٹا وہ محلہ عالم پورہ ۲۸ جمادی الاخر
نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ زید کے پاس دو لڑکیاں سماء ہندہ و سلی میں
سماء ہندہ کے پاس ۴۴۴ روپے سونا اور ۹ روپے چاندی کا زیور ہے۔ چاندی کے سامان میں آئینہ، خالصدان، ڈبیاں وغیرہ
بھی شامل ہیں۔ کادانی کی بہاری کپڑے مثلاً ایک ساڑی ہے جس میں بیس چالیس روپے کی کادانی ہے کہ توں میں پانچ پانچ
روپیہ کی کادانی ہے کیا یہ سب کپڑے بھی زکوٰۃ کے حکم میں آئیں گے۔ ان میں سے کن چیزوں پر زکوٰۃ ہے۔

بقیہ گذشتہ صفحہ کا کہ ترغیب ہو شوق ہو تو بہتر ہے انما الاعمال بالنیات۔ عہ اگر علانیہ خیرات کرو تو بھی اچھا ہے۔ اور اگر چھپا کر فقیروں کو
دو تو اور بہتر ہے۔ عہ یہ اس کی دلیل ہے کہ امور خیر میں صرف کرنے کے لئے حیلہ کی اجازت ہے۔ فقرا کی حق علی اور امور دنیوی میں صرف کرنے
کے لئے اجازت نہیں۔ لہذا جیسے کے بعد بھی اسکول کالج دنیوی تعلیم میں صرف کرنا سنا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجماع

سماۃ سلی کے پاس ۳۷۷ تولہ سونا اور ۸۰ تولہ چاندی ہے۔ اس میں چاندی کی فاصدان و دبیان شامل ہیں۔ بہاری کہتے ہیں اس کے پاس بھی ہیں پس ان دونوں کو کتنی رقم سالانہ زکوٰۃ دینی چاہیے۔

الجواب :- سماۃ ہندہ پر ایک تولہ ایک ماشہ سونا اور ۲ تولہ ۸ ماشہ چاندی زکوٰۃ میں واجب ہے۔ اور اس کے علاوہ ۸ ماشہ سونا اور ۸ ماشہ چاندی فاضل کہتی ہے۔ اگرچہ سونے کا خمس نصاب نہیں۔ مگر سونے کو چاندی فرض کریں تو چاندی کی خمس نقصا ہوتی ہے۔ لہذا اس کے مقابل میں بھی ۸ ماشہ چاندی دی جائے۔ اب کل چاندی ۲ تولہ ۸ ماشہ ہوتی۔

سماۃ سلی پر زکوٰۃ گیارہ ماشہ سونا اور ۲ تولہ چاندی ہے۔ کاندانی کے کپڑوں کے متعلق کوئی جزئیہ نظر فقیر میں نہیں ہے۔ مگر رد المحتار کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں جو چاندی ہے اس کی بھی زکوٰۃ واجب ہے۔ وہ عبارت یہ ہے قوله معمولہ ای ما یعمل من نحو حلیۃ سیف ادر منقۃ ادر لجام ادر سراج ادر النکاح کبفی المصاحف والادانی وغیرہا اذا کانت تخلص بالادابة کہ جس طرح مصحف میں جو ستارے لگائے گئے ہیں ان کی زکوٰۃ ہے۔ کاندانی میں لکھی ستارے لگائے جاتے ہیں۔ ان کی بھی زکوٰۃ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۹) از دھوراجی ٹھکانہ کپڑا بازار ضلع کانٹیا وار۔ مرسلہ جناب حاجی عبداللطیف ایوب صاحب ۲۲ سوال

۱۔ ایک شخص کے پاس سال تمام پر صرف ایک سو روپیہ نقد بچتا ہے وہ اس کی زکوٰۃ میں ڈھائی روپے کے بدلے ڈھائی تولہ چاندی دینا چاہتا ہے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں۔ کیونکہ ڈھائی تولہ چاندی سکے کے ایک روپے میں ملتی ہے۔ اور روپے کی زکوٰۃ روپے سے ادا کرنے میں ڈھائی روپیہ دینا پڑتا ہے تو چاندی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی یا نہیں۔ کوئی کراہت تو نہیں لازم آتی۔

۲۔ ایک شخص کے پاس تجارتی کپڑا، غلہ وغیرہ مال اور نقد روپیہ بھی ہے سب ملا کر ایک ہزار روپیہ کا ہے جس کی زکوٰۃ پچیس روپیہ ہوتی ہے وہ بھی پچیس روپیہ کے وار کے بدلے پچیس تولہ چاندی دینا چاہتا ہے جو صرف دس روپیے میں ملتی ہے تو کیا مبلغ چاندی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں یا کراہت لازم آئے گی۔

جواب :- یعنی آٹھ ماشے سونے کی چاندی خریدیں تو یہ چاندی اس آٹھ ماشے چاندی کے ساتھ مل کر چاندی کی خمس نصاب ہو جائے گی خمس نصاب ایک تولہ چھ ماشے ہے اور یہ ظاہر ہے کہ آٹھ ماشے سونے کی قیمت اس زمانے میں بھی اتنی تھی کہ ایک تولہ چاندی ضرور مل جاتی۔ اور آج تو آٹھ ماشے سونے میں چاندی کی تولے ملے گی۔ چھ چاندی سونے کا جو کام تلوار یا پیٹیا یا گام یا زین پر ہو یا وہ ستارے جو مصحف شریف، اور برتنوں پر ہوں یا کسی چیز پر ان پر زکوٰۃ ہے۔ اگر یہ چاندی گھٹلانے سے طیبہ ہو جائے۔ علامہ شامی کا دفرہ کی تعلیم اس پر دیں ہے کہ کپڑوں پر جو کاندانی چاندی یا سونے کی ہوگی اس پر زکوٰۃ واجب ہے اگر یہ خود یا دوسرے سامان کی چاندی یا سونے سے ملا کر بقعہ زنجار ہو۔ (بقیہ صفحہ)

الجواب :- اگر اس شخص کے پاس روپیہ ہے تو زکوٰۃ میں ڈھائی روپیہ کی جگہ ڈھائی تولہ چاندی بھی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی کہ زکوٰۃ میں سکہ کا دینا ضروری نہیں اور جب اسی شخص سے ادا کی جائے تو چالیسواں حصہ دینا واجب ہے اگرچہ اس کی مالیت کہتے ہی کی ہو۔ مثلاً چاندی کا برتن یا زیور ہو کہ صنعت کی وجہ سے اس کی قیمت زیادہ قرار پائے، تو اس قیمت کا چالیسواں واجب نہیں بلکہ اس کی چاندی کا چالیسواں حصہ واجب ہوگا۔ اور اگر نوٹ یا گنی ہو اور چاندی زکوٰۃ میں دینا چاہیں تو اس نوٹ یا گنی کی جتنی چاندی آتی ہو اس کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا مثلاً ستر روپیہ کے نوٹ کی ڈھائی سو تولہ چاندی آتی ہو تو سو اچھ تولہ چاندی دینی ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- مال تجارت اگر ہے تو اس کی قیمت کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ صورت مفروضہ میں سو روپیہ کے مال کی چاندی ڈھائی سو تولہ ہوئی۔ نہ کہ سو تولہ۔ لہذا چاندی دینا چاہیے تو اس مال کی جتنی چاندی ہو اس کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۰) از شہر پورنیہ فلسفہ سید باڑہ مرسلہ شمس العالم صاحب ۲۵ شعبان المعظم ۱۲۶۲ھ

زیور اور نقد روپیہ کی زکوٰۃ سال میں کس حساب سے دینا چاہیے جس وقت زیور تیار کیا گیا تھا اس وقت سونے کی کم قیمت تھی۔ اور اس وقت بہت زیادہ ہے۔ زکوٰۃ دی جائے تو کس حساب سے۔ سونے اور چاندی کی سینکڑوں کے حساب سے کیا زکوٰۃ ہے جس کے پاس زیور ہو اور نقد روپیہ نہ ہو تو وہ کس طرح زکوٰۃ دے۔ روپیے کے ہونے کا انتظار کرے یا زیور بیع کر ادا کرے۔

الجواب :- زیور یا روپیہ کی زکوٰۃ جب کہ دو بعد از نصاب ہوں ان کا چالیسواں حصہ ہے۔ مثلاً دو سو روپیہ کی زکوٰۃ پانچ روپیہ۔ اگر سونے کی زکوٰۃ سونے ہی سے دیں جب تو اس کا چالیسواں حصہ دیا جائے۔ مثلاً ۴۰۰ تولہ سونا کی زکوٰۃ ایک تولہ سونا۔ اور اگر روپیہ یا چاندی سے زکوٰۃ دینا چاہیے تو سونے کے چالیسویں حصہ کی جو قیمت اس وقت یعنی دینے کے وقت ہو اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ خریدنے کے وقت کی قیمت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ زیور موجود ہے روپیہ موجود نہیں ہے اور سال پورا ہو گیا تو روپیہ آنے کا انتظار کرنا ضروری نہیں۔ خود اسی زیور کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں دیدے۔ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۱) مرسلہ مولوی محمد یوسف صاحب از ترائی خیال موضع بیلوا ۲۳ ذیقعدہ ۱۲۶۲ھ

بقیہ گذشتہ صفحہ کا :- جیسا کہ صورت مسئلہ میں ہے کپڑے کی کامدانی بہت آسانی کے ساتھ لگے ہو سکتی ہے۔ عہد ڈھائی سو تولہ چاندی کا چالیسواں حصہ چھ تولہ تین ماشے ہوئی یہ حساب کی آسانی کے لئے ہے ورنہ صحیح حساب میں کچھ کی ہوگی مگر وہ حساب پیچ در پیچ اتنا ہمارے کلام کے لئے اچھ اور دشواری کا باعث ہے۔ اس لئے یہی بتایا جاتا ہے کہ ہر سو میں ڈھائی روپیہ۔ اللہ کی راہ میں کچھ زیادہ چلا جائے یہ بہتر ہے نسبت اس کے کہ کچھ کی رو دھائے۔ وہ بھی ادا کیا فرض میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجمدی۔

ایک شخص کے پاس نصاب تک گائے ہے اور وہ اس نیت سے پالے ہوئے ہے کہ دودھ کھاؤں گا اور وقتاً فوقتاً
بمروت فروخت بھی کروں گا تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں۔

مسئلہ (۵۲۲) ایک شخص اپنے نوکروں سے میدان میں دن بھر گائے چرواتا ہے اور رات میں بقدر وسعت کچھ کھلاتا ہے
تو اس پر زکوٰۃ دینا واجب ہوگی یا نہیں۔

الجواب :- جانور میں زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب کہ وہ سائمہ ہو یعنی سال کے اکثر حصہ میں چرنے پر گزر کر تا ہو۔ اگر
وہ گائیں دودھ کھانے کے لئے ہیں اور سائمہ ہیں تو ان کی زکوٰۃ واجب ہے جب کہ وہ مقدار نصاب کو پہنچ گئی ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
الجواب :- اگر وہ گائیں مقدار نصاب کو پہنچ گئی ہوں تو زکوٰۃ واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۳) مسئلہ مولوی احسان علی طالب علم کرام الہ سنت۔ ۴ ربیع الآخر ۱۳۸۵ھ

میں زمین کا پانچ روپے ملکہ کسی کافر راجہ کو دیتے ہیں اس کے غلہ سے عشر دیا جائے یا نہیں۔ اور زمین کا فراجہ کی
ہے مگر کاشتکار کو اختیار ہے جب چاہے زراعت کرے۔ اس کو پورا اختیار ہے۔ مینو التوجروا۔

الجواب :- زمین کی تین قسمیں ہیں۔ عشری خراجی، نہ عشری نہ خراجی۔ اول دسوم دونوں کا ایک حکم ہے یعنی عشر دینا۔ و ثانی
میں ہے دیج العشر ومن غیر الخراج ولو غیر عشوریۃ اور جب دو زمین کا فکری ہے تو خراجی ہے لہذا خراج واجب ہے
عشر واجب نہیں۔ رہا یہ امر کہ کاشتکار پر خراج واجب ہے یا نہیں۔ اس میں دو صورتیں ہیں خراج مقاسمہ کہ سلطنت اسلام سے
پیداوار کا کوئی جز نہ تھا، یا چوتھائی وغیرہ مقرر ہو۔ اور خراج نطفہ کہ سالانہ روپے وغیرہ سے کوئی مقدار معین مقرر ہو۔ اگر
خراج نطفہ ہو جب تو کاشتکار پر بالاتفاق خراج واجب نہیں۔ اور اگر خراج مقاسمہ ہے تو فتویٰ اس پر ہے کہ کاشتکار پر خراج

غلے کی نصاب تیس عدد ہیں تیس گایوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں۔ تیس گایوں میں ایک سال بھر کا بکھڑا یا بکھڑی اور نائیس تک یہ ہے چالیس میں
دو سال کا بکھڑا یا بکھڑی۔ اسی تک یہ حکم ہے۔ ساٹھ میں دو عدد یکساں بکھڑا یا بکھڑی۔ پچانوہ تک یہ ہستریں ایک یکساں بکھڑا یا بکھڑی اور ایک دو
سال بکھڑا یا بکھڑی ان کی تک یہ ہے پچاس میں دو دو سال بکھڑا یا بکھڑی۔ مضافہ یہ ہے کہ نو عدد مرد و نصاب کے مابین معاف ہے اور ہر دہائی پر یک
سال بکھڑا دو سال سے اور پھر دوسری دہائی پر ایک دو سال دو یکساں بکھڑے سے بدل جائے گا۔

مسئلہ تفصیل طلب ہے۔ زمین کا اصل مالک زمیندار ہے اور کاشتکار کرایہ دار۔ یہ مسئلہ منسلک از مطالبہ کا ہے اس زمانے کے قانون کی رو سے
مالک زمین زمیندار تھا۔ کاشتکار کیمت کا کرایہ دار یعنی اجیر۔ زمیندار بشرطاً مقررہ دکان پر کاشتکار کو کیمت دیتا تھا۔ کاشتکار کیمت کو نہیں دیتا
تھا۔ اگر کاشتکار مالک ہوتا تو دکان لینا ظلم تھا۔ اور کیمت کا شتکار بیع سکتا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ کیمت کا مالک زمیندار ہے اور کاشتکار اجیر کر رہا
بعد میں بے دخل کا قانون بنا۔ یہ بھی زمیندار کی ملکیت پر اثر انداز نہیں۔ کسی بھی حق کی مسلمانوں کی بھی حکومت کا کوئی قانون ضلالت شرعاً قابل کما فیہ

ہے۔ درختار میں ہے و العشر علی المجرع الخراج مؤلف۔ رد المحتار میں ہے فانہ علی المجرع اتفاقاً لعلہ بتکون الزراعة لا بحقیقۃ الخراج و اما خراج المقاسمۃ و هو کون الواجب جزءاً من الخراج کثلث و سدس و نحوہا فعلى المخلات کذا فی شروح در البہار۔ نیز اس میں ہے لکن فی زمانۃ عامۃ الادقاف من القرى و المزارع لہذا المستاجر تجل غراماتہا و سونہا یستاجرہا بدون اجرامثلہ بحیث لا تقی الاجرة و لا اضعا فہا بالعشر و خراج المقاسمۃ فلا ینبغی الحد من الاختار بقولہا فی ذلک اور کاشتکار جو کچھ اوس کا فر زمیندار کو دیتا ہے وہ زمین کا کرایہ ہے خراج سے اس کو کچھ تعلق نہیں۔ بلکہ خراج فقر اور غیر پر جو مصارف خراج ہوں خرچ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۲۴) درسلہ مولوی محمد یوسف صاحب از ترائی نیپال موضع بیلا ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۷۴ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع تین انکسٹوں میں کہ زمین کی پیداوار میں اس وقت کے سیر سے یعنی غمری سیر سے اہل زراعت پر کتنی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور شرع نے خراجی زمین کی پیداوار میں کچھ رعایت کی ہے یا نہیں۔ اگر رعایت کی ہے تو خراجی زمین میں کتنی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ تحریر فرمائیں۔

مسئلہ (۵۲۵) ایک شخص نے غلہ پیدا ہونے کے وقت غلہ کی زکوٰۃ ادا کر دی ہے۔ اور سال تمام ہو جانے پر بقدر نصاب خراج اصلہ سے زیادہ غلہ باقی ہے تو اب اس پر دوبارہ زکوٰۃ دینا واجب ہے۔ یا پہلی زکوٰۃ کافی ہے۔ اگر واجب ہوگی تو کس حساب سے ایا پہلے کے حساب سے مثلاً پہلے سن میں چار سیر دی تھی۔ یا اس غلہ کا حساب کیا جائے گا کہ اس کے کتنے روپے ہوئے تو اب روپے میں واجب ہوگی اور اگر واجب ہوگی تو کتنے روپے میں کتنے روپے زکوٰۃ دینی ہوگی۔ اور اس وقت جو نوٹ اور روپیہ رائج ہے اس میں کیا فرق ہے۔ کتنے روپے اور نوٹ میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

الجواب: زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہے یعنی جو کچھ پیدا ہوا اس کا دسواں حصہ اور بعض صورتوں میں بیسواں حصہ بھی واجب ہوتا ہے مگر ہندوستان میں ٹوٹا یہ صورت نہیں ہے۔ لہذا فی سن چار سیر عشر دیا جائے۔ زمین خراجی میں خراج واجب ہوتا ہے اور وہ دو قسم ہے خراج مقاسمہ و خراج مؤلف۔ اگر معلوم ہو کہ اسلامی سلطنت نے اتنا خراج اس زمین پر مقرر کیا تھا تو وہی دیا جائے

بقیہ گذشتہ: جب کاشتکار کرایہ دار ہے زمین کا مالک نہیں۔ تو اس پر خراج مؤلف نہیں۔ اس لئے کہ خراج مؤلف زمین کے مالک پر ہے زمین کے کرایہ دار مزارع پر نہیں۔ اور کاشتکار کرایہ دار مزارع ہے لہذا اس پر خراج مؤلف نہیں آگے درختار کی عبارت آ رہی ہے و العشر علی المجرع الخراج مؤلف۔ عشر خراج مؤلف کی طرح زمین کے مالک پر ہے۔ عہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ زمین پر خراج مقاسمہ ہو اور خراج مقاسمہ مالک زمین پر نہیں مزارع کاشتکار پر ہے یہی قول معنی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ الجدی۔

اور معلوم نہ ہو تو وہ خرانچ دیا جائے جو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقرر فرمایا تھا۔ وہ یہ ہے کہ فی جریب ایک درہم اور اس زمین کی پیداوار سے ایک صاع غلہ اور خر بوزے تر بوزی پالیز اور کھیرے لکڑی ترکاریوں میں فی جریب پانچ درہم جریب کی مقدار انگریزی گز سے ۳۵ گز طول اور ۳۵ گز عرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- ایک بار جس غلہ کا عشر ادا کر دیا سال گزرنے کے بعد اگر اس غلہ میں کاباقی ہے تو اس پر دوبارہ عشر یا زکوٰۃ کچھ واجب نہیں۔ نوٹ اور روپیہ میں فرق یہ ہے کہ روپیہ ٹن خلیقی ہے اور نوٹ ٹن اصطلاحی۔ مگر وجوب زکوٰۃ میں جتنے روپے کا وہ نوٹ ہے اس کا پالیسواں حصہ زکوٰۃ واجب ہے جیسا کہ چاندی اور سونے کا حکم ہے نوٹ اور روپے کی نصاب دوسو درہم ہے جس کے چھپن روپے ہوتے ہیں۔ اگر اس سے کم ہو تو وہ شخص مالک نصاب نہیں اور اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۶) مدرسہ مظہر العلوم سکندر پور ضلع بلایا۔ ۱۲ شوال ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ متولی مدرسہ اس مدرسہ میں جس میں چھوٹے بچے تعلیم قرآن حاصل کرتے ہوں۔ یا اس مدرسہ کے تیم اور نادار بچوں کی کتاب، قلم، دوات اور تختی اور دیگر ضرورتوں کے لئے صدقہ فطر صرف کر سکتے یا نہیں۔ منیر التوجروا

الجواب :- متولی مدرسہ صدقہ فطر لے کے بیانی پر صرف کر سکتا ہے جب کہ یہ صرف کرنا بطور تملیک ہو، نہ اباحت یعنی جو چیز ان بچوں کو دی جائے ان کو اس شے کا مالک کر دیا جائے۔ یہ نہ ہو کہ مدرسہ ان کو کتابیں صرف پڑھنے کو دے یا قلم و دوات و تختی لکھنے کو کرے ان کی ضرورت پوری ہو جائے تو متولی ان سے واپس لے۔ یوں صدقہ ادا نہ ہو گا۔ درمختار میں ہے صدقۃ الفطر کالزکوٰۃ فی المصادف و فی کل حال رد المحتار میں ہے المراد فی احوال الدفع الی المصادف من اشتراط النیت و اشتراط التملیک فلا تنفی الاجابۃ کما فی البدایہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۵۵۔ یہ حکم اس زمانے کا ہے جب کہ روپے چاندی کے رائج تھے۔ چاندی کی نصاب دوسو درہم جو برابر ہے ساڑھے باون تولے کے۔ اور روپے گیارہ ماٹھے ۲۰ روپے کے ہوتے تھے۔ لہذا روپوں سے چاندی کی نصاب چھپن روپے ہوتی۔ نوٹ ٹن اصطلاحی ہے اس زمانے میں دس کا نوٹ مثلاً چاندی کے دس روپے کے برابر تھا۔ لہذا نوٹ اگر چھپن روپے کے ہوتے تو نصاب پوری تھی۔ مگر اس کا کیا فائدہ تھا کہ بازار میں چاندی کس بھاؤ کی تھی۔ مثلاً ایک زمانہ وہ بھی تھا کہ چاندی ایک روپے کی دو بھر بکتی تھی۔ تو اگر کسی کے پاس اٹھائیس روپے ہوتے تو اس کے پاس اتنے روپے تھے جو چھپن بھر چاندی کی قیمت کے تھے مگر وہ مالک نصاب نہیں تھا۔ کہ چاندی کے سکوں میں ہی اعتبار وزن کا ہے۔ قیمت کا نہیں۔ اور یہی حکم نوٹ کا بھی ہے۔ اس لئے کہ ہر نوٹ اتنے روپوں کا مساوی تھا جو عدد اس پر درج ہوتے۔ لہذا جس کے پاس چھپن روپے کے نوٹ ہوتے وہ مالک نصاب ہوتا۔ اور جس کے پاس کم ہوتے وہ مالک نصاب نہ ہوتا اگرچہ بازار میں اتنے نوٹوں میں چھپن روپے سے زائد چاندی مل جاتی۔ مگر اب روپے نکل کے رائج ہیں اور نوٹ کی حیثیت یہ ہو گئی کہ وہ مساوی ہے اتنے عدد ان نکل کے روپوں کے۔ لہذا اب نہ چھپن روپے نصاب ہے نہ چھپن روپے کے نوٹ۔ بلکہ اب حکم یہ ہے کہ چھپن روپے

مسئلہ (۵۲۷) از لاڈلوز مدرسہ اسلامیہ اہلسنت مارواڑ مدرسہ قاضی سید محمد طیب علی صاحب یفوی امجدی ۱۲۸۱ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں :-

فطرہ گندم کے بجائے گیسوں کی قیمت بازار بھاؤ سے دینی جائز ہے یا نہیں۔ بازار کے دو نرخ ہیں کنٹرول ریٹ و بلیک بازار کارٹ کنٹرول ریٹ سے تین سیر کا بھاؤ ہے۔ چور بازار کا بھاؤ سوا سیر یا ڈیڑھ سیر کا ہے۔ اب فرمائیے کس نرخ سے حنا لگا کر گندم کی قیمت فقیر سکین کو دی جائے۔ مینو اتوجروا۔

مسئلہ (۵۲۸) جس کے پاس ٹھو یا اتنی تولہ چاندی ہو یا چاندی کا زیور۔ نہ خرچ ہو۔ وہ فقیر ہے یا صاحب نصاب ہے اس کو فطرہ و زکوٰۃ دینی جائز ہے یا نہیں۔ مینو اتوجروا۔

الجواب :- صدقہ فطر میں بجائے گندم ان کی قیمت بھی دے سکتے ہیں۔ عرف شرع میں قیمت اسی کو کہتے ہیں جو اس چیز کا بازار کے حساب سے نرخ ہو اتفاقی طور پر کم یا زیادہ میں کوئی چیز خرید لی جائے اس کو قیمت نہیں کہیں گے بظاہر بھاؤ وہی مانا جائے گا جو آج کل حکومت نے کنٹرول کے طور پر مقرر کر دیا ہے۔ بلیک سے جس قیمت میں چیز ملتی ہے وہ حسب ضرورت کم بیش ہوتی ہے۔ عام طور پر وہ قابل اعتبار نہیں۔ وہ تو علای اعلم۔

الجواب :- چاندی کی نصاب دو سو درہم یعنی ساڑھے باون تولہ چاندی ہے جس شخص کے پاس اتنی چاندی ہے یا اس کا زیور یا اتنی چاندی خریدنے کی قدر نوٹ موجود ہے وہ مالک نصاب و غنی ہے اس کو فقیر نہیں کہا جاسکتا۔ اس پر خود زکوٰۃ فرض ہے اگر اس کو زکوٰۃ دی جائے گی تو ادا نہیں ہوگی۔ وہ تو علای اعلم۔

مسئلہ (۵۲۹) از مولوی محمد یوسف صاحب از ترائی نیپال موضع بیلا ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۶۴ھ

صدقہ فطر نری سیرے گیسوں کتنے سیر واجب ہوں گے۔ اور اگر اس کے علاوہ کوئی اور غلہ دینا چاہے۔ مثلاً

بقیہ گذشتہ :- پھر چاندی کی قیمت کے نکل کے روپے ہوں یا نوٹ ہوں۔ تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مثلاً آج چاندی سولہ روپے بھر ہے تو چھپن روپے بھر چاندی کی قیمت ہوئی آٹھ سو چھیانوے روپے نکل کے۔ یا آٹھ سو چھیانوے روپے کے نوٹ ہوں تو وہ مالک نصاب ہے ہذا بالعندی فی تشویم تولہ۔ و اعلم بالحق عند رب عزوجل و علہ تعالیٰ اتم و احکم۔ امجدی عہد خادم کی رائے یہ ہے کہ یہ حکم اس صورت میں جب کہ صارفین کو کنٹرول کے نرخ پر غلہ ان کی ضرورت کے مطابق مل جاتا ہو۔ اور کنٹرول کی جو عام حالت ہے کہ کنٹرول ہوتے ہی چیزیں بازار سے غائب ہو جاتی ہیں کنٹرول ریٹ پر چیزوں کا حاصل کرنا عوام کا کام نہیں ہوتا۔ عوام کو کنٹرول پر اشیاء ملتی ہی نہیں۔ عرف گورنمنٹ کے طرز میں نیا لوگ پاتے ہیں۔ مہیا کہ عام طور پر مشاہد ہے تو اب کنٹرول ریٹ قیمت نہ ہوگی قیمت بازار بھاؤ ہے بازار میں جن بھاؤ سے چیزیں ملتی ہیں وہ کنٹرول ریٹ نہیں۔ قانون کی زبان میں بلیک ہو۔ لہذا حقیقت میں وہی بازار بھاؤ ہے اس لئے اس صورت میں بازار بھاؤ ہی کا اعتبار ہے۔ کنٹرول ریٹ کا نہیں۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

دھان، چاول، اور بوٹ وغیرہ تو کتنا واجب ہو گا یا پیسہ دینا چاہیں تو کتنا پیسہ دینا ہو گا۔

الجواب :- اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز کی تحقیق یہ ہے کہ نصف صاع کی مقدار ایک سو پچھتر روپے اٹنی بھر ادب میں ملتا ہے۔ اگر گھیوں دیں تو نصف صاع جس کی مقدار ذکر کی گئی اور اگر جو دینا چاہیں تو پورا ایک صاع جس کی مقدار تین سو اکاون بھر روپے بھرے۔ اور اگر کسی دوسرے غلے سے صدقہ دینا چاہیں تو نصف صاع گھیوں یا ایک صاع جو کی قیمت کا دو غلہ دیں یا قیمت ہی کو صدقہ فطریں دیدیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۳۰) از رانی کعبیت جامع مسجد نبی تال برسلہ مولوی قاری جلیل الدین صاحب ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۴۵ھ

صدقہ فطر ربیع الوقت انگریزی سیرے کس قدر مقدار میں دینا واجب ہے خطبہ علی میں ڈیڑھ سیر سے کچھ زائد۔

سیر سے تو لا برستگی کے جو اس سیر کو، تقاضا کم اک چھٹانک اور ڈیڑھ سیر آدھو

جناب مولوی عبد الکافی صاحب الہ آبادی اپنے خطبہ میں یہ عبارت تحریر فرماتے ہیں "صاع بوزن انگریزی ربیع الوقت امتیانی ڈھائی سیر کا ہوتا ہے۔ انتہی :- مولوی صاحب ممدوح کی تحریر پر صرف سو اسیر دینا کافی ہو جاتا ہے۔ دریافت طلب امر ہے کہ نصف صاع سو اسیر ہو یا کچھ کم ڈیڑھ سیر؟ بینوا التوجروا۔

الجواب :- صاع کے وزن میں اختلاف ہے اور حسب تحقیق علماء شامی کہ یہ اوطب ہے۔ یہ ہے کہ وزن صاع تین سو اکاون روپے بھر کا قرار دیا جائے۔ کہ اس حساب سے نصف صاع ایک سو پچھتر روپے اٹنی بھر ادب ہوتا ہے۔ فقیر اسی حساب سے صدقہ فطرہ دیتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۳۱) برسلہ حافظ محمد عی الدین عرف لعل محمد از منہ واضلع فتح پور۔ ہسودہ۔

حضرت علماء اکرام اہلسنت وجماعت ارذیل میں کیا ارشاد فرماتے ہیں :-

صدقہ فطر کے وزن میں اختلاف ہے بعض مثلاً مولانا عبد الحمید صاحب مرحوم لکھنوی شریعہ کا درہم اور

عہ بوٹ یعنی چنا۔ عہ بریلی شریف کا سیر اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے عہد میں سو روپے بھر تھا۔ علی صاحب اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے ولوا حضرت مولانا رضاعلی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے شاگرد ہیں۔ ان کے زمانے میں بریلی شریف کا سیر کتنا تھا وہ بالیقین معلوم نہیں۔ خطبہ علی اس وقت یہاں موجود نہیں کہ اس پر کچھ لکھا جائے۔ آگے صاع کی پوری تحقیق آتی ہے ناظرین انشاء اللہ تعالیٰ اس کو پڑھ کر پورے طور پر مطمئن ہو جائیں گے۔ عہ جو کا والہ دے کر لوام کو چھوڑ دیا جائے تو جواز اتفری ہے کی وہ ظاہر ہے۔ یہی منگوا صاحب نے اپنے فتاویٰ میں کیا ہے۔ درختانہ کے ساتھ ساتھ علماء شامی نے اس پر جو لکھا ہے اسے بھی نقل کر دیا جائے تو لوام طوائف شوش میں مبتلا ہو جائیں گے اسی لئے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ اور ان کے تلامذہ رائج الوقت وزن سے اس کی مقدار بتاتے ہیں جہاں اہم اللہ تعالیٰ عنہ السلام ومن السین خیر اکبرار۔ (المبدی)

لہذا جو وزن بتایا گیا ہے اس وزن کے گہیوں جس طرف میں سمائے دو صاع ہو گا نہ کہ کوئنگ یا سور۔ و: التمار میں ہے:-
 فان المتبادر من اعتبار نصف الصاع بالوزن عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ اعتبار وزن البرد نحوہ معا یرید
 اخراجہ لا اعتبارہ بالماش والعدد۔ اور ظاہر ہے کہ ماش و عدد کے آثار ملنے والے طرف میں گہیوں یا جو آثار مل نہیں سما
 سکتے۔ لہذا مقتضائے احتیاط یہ ہے کہ ان سے وزن کا امتہار نہ کیا جائے۔ اس امر کا لحاظ رکھتے ہوئے صدر الشریعہ نے فرمایا
 کہ کھڑے گہیوں کو وزن کر کے صاع بنایا جائے۔ علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے جہاں صدر الشریعہ کے اس قول کی تحسین فرمائی یہ
 بھی فرمایا کہ اگر کوئی آثار رکھتے ہوئے زیادہ احتیاط اسیں ہے کہ جو کا صاع بنایا جائے کیوں کہ اس کے دانے گہیوں سے بھی
 ہلکے ہوتے۔ اور باب عبادات میں احتیاط کو ضرور لینا چاہیے۔ تاکہ یقیناً برات ذمہ ہو جائے۔ ان کا کلام یہ ہے۔ و لکن

بقیہ گذشتہ صفحہ کا رد و ان سے بنا تھا جو ہمد نبوی میں عام طور پر کھایا جاتا تھا وہ صرف جو ہے۔ صحیح بخاری شریف میں حضرت ابو سعید بن
 اشہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ کان طعامنا یؤخذ من الشعیر ان ذرہ ہمارا نذاہر لہم۔ اسی نے صحیح ابن خزیمہ میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 سے مروی ہے کہ لکن الصدقة علی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا القمح الذی یب و الشعیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمد بارک
 میں صدقہ صرف چھوٹا اناج اور جو تھا۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں گہیوں بکثرت ملنے لگا تو اس سے صدقہ فطری مقدار دو ہجیر یعنی نصف صاع
 مقرر ہوئی۔ بخاری میں سیدنا ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فلما جاء معاویة فوجدت السواد قال اری مدامن من هذا یعدون
 مدینہ اس لئے ظاہر یہ ہے کہ ہمد رسالت میں جو صاع تھا وہ جو کا تھا اگلے ہی معبر ہوا۔ اکی بنا پر علامہ شامی نے رد التمار میں جو کے صاع کو احوط بتایا۔
 عائشہ رضی اللہ عنہا میں یہ لکھا کہ ان الذی علیہ مشائخنا بالحرم الشریف المکی ومن قبلہم من مشائخنا و بہ کما نوا یفتون بتقدیر
 بشائیتہ ارجال من الشعیر حرم کہ مکہ میں ہمارے مشائخ اور ان سے پہلے ان مشائخ کے مشائخ کا مل اس پر ہے کہ آثار مل جو سے صاع بنایا جائے اور
 یہ اکابر اسی پر فتویٰ دیتے تھے۔ اس سے بھی قطع نظر ایک خاص بات یہ ہے کہ عبادات میں احتیاط پر عمل کرنا واجب ہے۔ جیسا کہ مسود امام غفری میں ہے
 اور یہ ہر ادنیٰ عقل والے پر روشن ہے۔ ماش، سور، چھوٹا سور، منی گہیوں ان سب سے ہکا جو ہے۔ اگر جو کے علاوہ ان میں سے کسی سے صاع بنائیں اور جو کو
 ناپیں تو جو آثار مل نہ ہو گا۔ ضرور کم ہو گا۔ تو اگر صاع جو کے علاوہ کسی اور کا بنایا گیا تو وہ صاع اصل غنیمت سے ضرور چھوٹا ہو گا۔ اور واجب ہے صاع غنیمت
 سے ادا کرنا۔ توبہ و واجب ادائیگی میں ضرور شیبہ ہو گا اور اگر جو کا صاع بنایا جائے تو اس شیبہ کی کوئی گنجائش نہیں رہتی۔ لہذا اتفاقاً احتیاط یہی ہو اگر جو
 تول کر صاع بنایا جائے۔ بنا علیہ۔ علامہ شامی رد التمار میں فرماتے ہیں و بعد ذلک لیجتا حواشی الخرج عن التوابی یقین لما فی مسودہ الخ
 من ان الاخذ بالاحتیاطی باب العبادات واجب ام فاذا قدر بذاک فہو یصح مشائیتہ ارجال من العدد ومن الخطة ویزید
 علیہا البتہ بجلالت العکس فلذا کان تقدیر الصاع بالشعیر احوط اور یہ اس وجہ سے ہے (یعنی جو تول کر صاع بنانا) تاکہ اس احتیاط پر عمل ہو جائے
 کہ یقین طور پر واجب کی ادائیگی سے ہمد برا ہو جائیں کیونکہ امام غفری کے مسود میں ہے کہ عبادات میں احتیاط اختیار کرنا واجب ہے۔ جب جو تول کر صاع بنائے
 تو اس صاع میں آثار مل نہ ہو سکیں گی۔ اور جو بھی اور کچھ زائد بھی۔ اور اگر گہیوں وغیرہ سے بنائیں گے تو اس صاع میں جو کم آئے گا۔ اسی لئے جو سے صاع
 بنانے میں زیادہ احتیاط ہے۔ اب کسی فاضل نصف خدا ترس پر پوشیدہ نہیں رہتا کہ روایت بھی اور روایت بھی زیادہ مناسب ہے کہ جو سے صاع بنایا جائے
 کہ ہمد بعض لوگوں پر ایک خاص حکم نفعی رو جاتا ہے۔ اس کی وجہ سے شیبہ کے دلال میں پھنسے رہ جاتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ جب صاع کا وزن آثار مل ہے تو آثار

على هذا الاحوط تقديره بالشعير وهذا النقل بعض المحدثين عن حاشية المنذرية للسيد محمد امين ميرغني ان
اللفظ عليه شائخنا بالحرام الشريف المكي ومن قبلهم من شائخهم وبعده كانوا يفتون بتقديره بثمانية ابطال من
الشعير ولعل ذلك ليحايطوا في المخرج عن الواجب بيقين كما في مسوط السرخسي من ان الاحتياط في
باب العبادات واجب **مسألة** اس تحقيق اينق کاکي نظر فرما کر اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز نے جو سے پیمانہ بنا کر گھیوں کو وزن کیا
تو تین سو کا وزن روپے بھر ہوئے۔ اور نصف صاع ایک سو پچتر روپے اٹنی بھر اوپر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسألة ۱) از پالی مار و از غلہ حبیبان علاقہ جو در معیورہ مرسلہ عثمان غنی ولد عبدالرحمن بن سوجت والے۔

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام مسائل ذیل میں :-

اس زمانہ میں بوجہ جنگ ہر چیز گراں ہو گئی ہے اور گورنمنٹ نے کنٹرول کر دیا ہے اور غلہ پر بھی کنٹرول ہے۔ اب فی
کس ماہوار کے حساب سے جو مقرر کیا ہے، وہی ہے جس کا بھاد ایک روپیہ کا چار سیر شاہجہانی تول سے رکھا ہے۔ اب یہ غلہ ہمارے لئے
کافی نہیں ہوتا۔ تو ہم کو بلیک بازار سے گراں اناج لانا پڑتا ہے۔ اب اس صورت میں صدقہ فطر ادا کرنا چاہیں تو کس کا کافر کیس
جو گورنمنٹ نے بھاد بتایا ہے، یا بلیک بازار کا۔ اسی طرح اگر قیمت دیں تو کس کا کافر کیا جائے۔

الجواب :- صدقہ فطر میں گھیوں اور جو کی جگہ پر ان کی قیمت دینا بھی جائز ہے۔ اور قیمت میں بازار کے نرخ کا اعتبار ہوگا۔
آج کل جہاں کنٹرول ہے کنٹرول ہی کی قیمت مقرر کردہ اصلی قیمت شمار ہوتی ہے۔ لہذا کنٹرول کے حساب سے گھیوں کی قیمت ادا کرنے
سے انشاء اللہ صدقہ فطر ادا ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بقتیر حاشیہ ماضیہ :۔ مدخل تول کہ ہم صدقہ فطر ادا کریں کیا ممکن ہے۔ پیشہ اس غامض نکتے سے غفلت کی وجہ سے ہوتا ہے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ صدقہ فطر
تول کا ادا کرنے کا حکم ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں حکم یہ ہے کہ صاع نبوی سے ناپ کر ایک صاع جو وغیرہ اور نصف صاع گھیوں ادا کریں۔ یا ان کی بازار بھاد سے
قیمت دیں۔ اس لئے کہ ہند نبوی و صحابہ میں ناپ ہی کر ادا کیا جاتا تھا۔ تمام فقہاری فرماتے ہیں کہ جو وغیرہ ایک صاع اور گھیوں نصف صاع واجب ہے۔ اور صاع
پیمانہ ہے تو لازم کہ صاع سے ناپ ہی کر ادا کرنے کا حکم ہے اور اگر تول کر ادا کرنے کا حکم ہوتا تو فقہاریہ فرماتے آٹھ رطل یا چار رطل ادا کرے۔ اب حال
یہ نکلا کہ صاع نبوی سے جو آٹھ رطل یعنی دو سو اٹھاسی روپے جو تول کر صاع بنائے۔ اور اس صاع سے ناپ کر جو وغیرہ ایک صاع اور گھیوں وغیرہ نصف
صاع صدقہ فطر ہے۔ یہ ہر شخص کو اختیار ہے کہ دو سو اٹھاسی روپے بھر جو تول کر کوئی پیمانہ بنالے۔ اس سے ناپ کر گھیوں وغیرہ نصف صاع ادا کرے
گراہیں دشواری تھی۔ اس لئے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے مسلمانوں کو اس مسئل سے بچانے کے لئے۔ ایک سو چوبیس روپے بھر جو تول کر ایک نام چین
کے پیالے میں بھرا۔ اتفاق کہ اس نام چین کے پیالے میں یہ جو برابر آئے۔ نہ کچھ کم ہوئے نہ زیادہ ابھرے وہ نہ گہرے۔ تو گویا یہ نام چین کا پیالہ نصف
صاع ہوا۔ اس نام چین کے پیالے کو بھر گھیوں سے بھرا۔ اسی طرح کہ نہ کم نہ زیادہ نہ ابھرے نہ گہرے۔ یہ گھیوں کی صدقہ فطر کی شرعی مقدار ہوتی۔ اب

مسئلہ (۵۳۲) سائل کہ صاحب محلہ خواجہ قطب ۲۲ جمادی الاخر ۱۲۸۳ھ

(۱۱) نکاح و شادی میں یہاں دختر والوں کی طرف سے اکثر رواج ہے کہ دولہا کے اقارب کو پہنچائی کے طور پر دیئے جاتے ہیں پس ان جوڑوں میں جن اقارب کو غریب سمجھا جائے اگر زکوٰۃ میں سے یا وصیت میں جوڑا دیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ بیوا تو جردا۔

(۲) ایک شخص کے پاس نقد کھانے تک کو نہیں مگر جائیداد وہی مشترکہ میں یا دوکان مشترکہ میں اس کے حصہ کی قیمت مثلاً سٹا روپے یا دو تئو روپے پر منافع یا کرایہ اس کا قابل گز نہیں ایسے شخص کو روپیہ زکوٰۃ کا یا وصیت کا دیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ بیوا تو جردا۔

الجواب (۱) اگر وہ بنی ہاشم سے نہ ہو تو بہ نیت زکوٰۃ دے سکتے ہیں کہ یہ ویسا ہی ہے جیسے عید بقرعید میں قدام وغیرہ کو عیدی دیتے ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے وکذلک (ایمپوز) ما یدفعہ الی الخدام من الرجال والنساء فی الاعیاد وغیرہا بینه الزکوٰۃ کذا فی معراج اللدایۃ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) اس کو بھی زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے وکذلک لوکان لہ حیوانیت او دار غلہ تساوی ثلثہ اذین

دوم و غلہ لا تملکی لقوتہ و قوت عیالہ یجوز صوف الزکوٰۃ الیہ فی قول محمد و لوکان لہ ضیعة تساوی ثلثہ آلاف ولا تخرج لہ و لعیالہ اختلفوا فیہ قال محمد بن مقاتل یجوز لہ اخذ لہ زکوٰۃ رد الماتر میں تا مارغانیہ سے ہے مسئلہ محمد بن ملہ ارض یزرعھا او عاویزت یستغلھا او دار غلہا ثلثہ آلاف ولا تملکی نفقۃ و نفقۃ عیالہ مستعمل لہ اخذ الزکوٰۃ وان كانت قیمتا تبلغ الوقار و علیہ الفتوی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۳۳) مرسلہ ڈاکٹر شیخ فضیل حسین صاحب از پتوڑ گڑھ ۳ رجب ۱۲۸۳ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید ایک عالم اور متمول شخص ہے جو بعینہ مدرسہ لنگہ پر زید پور کے اسلامیہ مدرسہ میں ملازم ہے اور بکبزر کا باشندہ ہے جہاں کہ اکثر لوگ اس کی قوم اور قریبی رشتہ دار ہیں۔ زید نے اپنے رشتہ دار و قوم اور دیگر مسلمانان بکبزر سے اسلامیہ مدرسہ قائم کرنے کے نام پر زکوٰۃ کا روپیہ حسب استطاعت وصول کر کے خود بہتسم اور صدر مدرس بنا اور اسی روپیہ سے اپنی خواہ ما لنگہ روپیہ لینا اور دیگر مائت مدرسین کو دینا اور اس کے سوا بیرونجات مدرسہ سفیرین کرچندہ وصول کر کے لانا اور مدرسہ تعمیر کرانا اور اپنے کو ایسا با اختیار بہتسم بنانا چاہتا ہے جس کے بجالی اور برطرفی کے

بقیہ حاشیہ ماضیہ۔ اس مسئلہ کو تو لا تو یہ ایک سو کچھ روپے لگائی ہوئی ہیں۔ اس لئے قول کہ گویا صدقہ فطرا داکرنے کی امتیالی فقہار ایک سو کچھ روپے لگائی ہوئی ہیں یہ نصف ملک ہوا اور پور لصلحین سو اکاون روپے بجز یہ تفصیل ہے اس کی جو حضرت صدقہ الشریعہ قدس سرہ نے بالا فقہار تحریر فرمایا ہے جو نصف ملک بکبزر ہے پر جس کا اسے بول چال کرنے کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ العادی و ہذا عالم محمد کافی المصنویۃ علیہ السلام منقلا برحنا۔ (بجودی)۔

سلسلے میں کسی کو اختیار نہ ہونے اور اس کے کوئی حساب و کتاب ہیں نہ کوئی لمبر و شیر، صرف اپنی ایمانداری اور دیانتداری پر سب کو مطمئن رہنے کو کہتا ہے۔ اگر کوئی شیر مو بھی تو وہی جو اس کا قریبی رشتہ دار ہے اور سبھی ہی چاہتے ہیں کہ کسی طرح مدرسہ قائم ہو جائے اور بکفایت تمام کی اولاد تعلیم حاصل کر لے سکے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ کیا ایسی صورت میں اہل زکوٰۃ کی زکوٰۃ اس حیلہ سے جائز ہو جائے گی کہ زکوٰۃ کسی سکین کو اس شر پار دے کر کہ یہ روپیہ زید کو دیدے کہ زید کسی نیک کام یا جہاں مناسب سمجھے صرف کرے۔ نیز مذکورہ بالا صورت اختیار کر کے اپنی مرضی کے مطابق مدرسہ بنانا، زکوٰۃ کا روپیہ دے کر اپنی اپنی اولاد کی تعلیم حاصل کرانا جائز ہوگا۔ مینواتو چروا۔

الجواب :- زکوٰۃ کا روپیہ حیلہ شرعیہ سے نیک کام میں صرف کرنا جائز ہے۔ مثلاً فقیر کو روپیہ دے کر اسے مالک کے دیا پھر اس فقیر نے اس کے کہنے سے یا بطور خود مدرسہ یا مسجد کے مصارف کے لئے دیا۔ یا اس کو دوسری چیز کم قیمت سے خرید کر مدرسہ میں صرف کیا گیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ بلکہ دونوں کو ثواب ہوگا۔ درمنا میں ہے وحیلۃ التکفین بما التصدق علی فقیر ثم هو یکن فیکون الثواب لهما وکذا فی تعمیر المسجد۔ روا المتار میں ہے اخرج السیوطی فی الجامع الصغیر لمورث الصدقة علی یدی مائۃ مکان لہم من الاجر مثل اہل البندی من غیر ان یتخص من اجرة شیء جب اس طرح زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے اس حیلہ کے ساتھ مدرسہ کی امداد کرنا اور اس مدرسہ میں اپنی اولاد کو تعلیم دلانا بھی جائز ہے اور زید اگر متدین ہو تو اسے با اختیار بہتم بنا سکتے ہیں۔ ہاں اگر اس کی بددیانتی ثابت ہو تو بیشک معزول کرنا لازم ہوگا۔ اور اگر مدرسہ کے روپے بھی صرف کرے یا خود کھا جائے تو مسلمان ضرور اس میں مداخلت کریں گے اور ایسا ثابت ہونے پر برطوت کرنا ضروری ہوگا۔ واسطہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۲ مسئلہ مولوی سلیمان صاحب پھلواری۔ ۲۴ رجب ۱۳۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اخبار امارت مطبوعہ ۲۰ ربیع الثانی ۱۳۸۵ھ چٹنہ میں ایک فتویٰ شائع ہوا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ جب امیر مقرر ہو گیا تو زکوٰۃ اموال ظاہر و باطن کی، امیر کو دینا واجب ہے اور اس کے مال کو۔ اور اگر خود سے متعین کو دیدیگا تو گنہگار ہوگا اور زکوٰۃ سا قطنہ ہوگی۔ اور یہی مذہب ائمہ ثلاثہ یعنی امام اعظم و حنین کا ہے پس یہ فتویٰ صحیح ہے یا غلط۔ یہ بات بھی مد نظر رہے کہ جس کو یہ لوگ امیر کہتے ہیں اس کے نصب کے بعد بھی انگلش گورنمنٹ کی حکومت اور اس کا نظم و نسق علی حالہ جوں کا توں قائم ہے۔

الجواب :- یہ فتویٰ صحیح نہیں اور کالاً یہ فرضی امیر امیری نہیں۔ اگر یہ اعلیٰ امارت صحیح ہو تو کم از کم اتنا ہی کر دے کہ اسے کہتے ہیں اور جو آجکل ہندوستان میں پھیلا ہوا ہے اس کی روک تھام میں فرائض امارت کو بجا لائے بغیر ظاہر ہے کہ اس پر بھی قدرت نہیں پھر یہ عاجزانہ آثار کیسی۔ ثانیاً اموال باطن کی زکوٰۃ امیر یا اس کے مال کو دینا واجب نہیں اور اس پر یہ حکم دینا کہ اسے نہ دے تو گنہگار ہے۔ اور زکوٰۃ

ساتھ نہ ہوگی۔ ظلم بالائسے ظلم ہے یہ حکم امیر المؤمنین کے لئے بھی نہیں نہ کہ خود مسافرت امیر کے لئے۔ ثالثاً اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ سلطان کو لینے کا حق اس وجہ سے ہے کہ وہ ان اموال کی حفاظت کرتا ہے اسی وجہ سے عاشر کے لئے شرط ہے کہ چوراہہ اور ڈاکوؤں سے اموال کی حفاظت پر قادر ہو اور یہاں قدرت متقی۔ تو ان کو زکوٰۃ دینا کیوں واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۶) از دھوراجی کا ٹیپا وار سردار حاجی عبد اللطیف البوب صاحب دار شعبان المعظم رحمہ اللہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے کسی سکین کو زکوٰۃ کی نیت سے قرض کہہ کر مال دیا معاہدت دراز کے بعد وہ شخص قرض سمجھ کر واپس دینے آیا۔ اس وقت قرض دینے والا غفلت ہو گیا تھا۔ اسی صورت میں قرض دینے والا اس مال زکوٰۃ کو کھا سکتا ہے یا کسی دوسرے کو دینا چاہیے حالانکہ اس وقت وہ خود بھی زکوٰۃ لینے کا کفایت ہے۔

الجواب :- جب کہ اس نے بنیت زکوٰۃ یہ رقم دی تھی تو اسے واپس لینا جائز نہیں۔ حدیث میں فرمایا ولا تعدي في صدقتك اس پر لازم ہے کہ یہ رقم واپس کر دے اب اگر یہ شخص زکوٰۃ لینے کا کفایت ہے تو دوسرے کی زکوٰۃ لے سکتا ہے نہ یہ کہ جو زکوٰۃ خود کھا چکا اس کو واپس لے جائے تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۲۷) مسئلہ منشی شوکت علی صاحب از بریلی غلہ ذخیرہ۔ ۵ رقم اکرام رحمہ اللہ

کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں۔ ایک شخص فقیر جو محتاج نہ تھا نہیں ہے۔ مگر اس کے پاس ۴۰ روپیہ زمین غام ہے جس میں تیناروپے ماہوار اس کو ملتا ہے اور باقی ملازمت وغیرہ سے گزر کرتا ہے۔ اگر وہ شخص زمین بچے تو چھ سات سو روپے کی فروخت ہو جائے اور رہنے کا ایک مکان بھی بنے۔ الغرض اس کے پاس اس زمین اور مکان کے علاوہ روپیہ یا زیور بالکل نہیں ہے۔ ایسے شخص کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یا نہیں۔ جیسا توجروا۔

الجواب :- رہنے کا مکان حاجت اصل ہے۔ اگرچہ کتنی ہی قیمت کا ہو اس کی وجہ سے غنی نہیں ہو سکتا۔ اور زمین کی آمدنی بھی اتنی نہیں جو اس کے لئے کافی ہو سکے۔ لہذا اس شخص کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں اگرچہ زمین فروخت کی جائے تو کئی سو کو فروخت ہو کر چوکیز زمین اس کے لئے ذریعہ آمدنی ہے جو اس کے خورد و نوش و دیگر ضروریات میں صرف ہوتی ہے۔ لہذا اس کی قیمت کا اعتبار کر کے اسے غنی نہ سمجھیں گے۔ بلکہ یہ فقیر ہی ہے اور زکوٰۃ لے سکتا ہے۔ بلکہ یہاں یہ ہے کہ ذالوکان لہ خوانیت اودار غلہ تساوی ثلثہ آلاف دھم و غلتھا لا تکلن لقوتہ و قوت عیالہ بخیر و صرف النکوٰۃ الیہ فی قول محمد بن احمد انہ تعالیٰ رد المآثر میں تار فانیہ سے ہے مسئلہ محمد بن محمد بن یزید عیالہ اودار قوت یستغلھا اودار غلتھا ثلثہ آلاف ولا تکلن لنفقہ و نفقہ عیالہ مسئلہ یحل لہ اخذ الزکوٰۃ وان کانت قیمتھا تبلغ الوفا و علیہ الفتوی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۳۸) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین سائل ذیل میں :-

زید شیخ ہے اس کے پاس دو ہمیشہ رہا ایک سید کے نکاح میں ہے صاحب اولاد بھی ہے اور افلاس میں مبتلا ہے تو کیا زید اس سید اور اپنی بہن اور ان کی اولاد کو زکوٰۃ کی رقم دے سکتا ہے۔

مسئلہ (۵۳۹) زید کی دوسری بہن شیخ کے نکاح میں ہے لیکن اس کا شوہر اس کی بہن کو نان و نفقہ نہیں دے سکتا ہے زید کے پاس وہ کفالت کر کے گزر رہی ہے تو کیا زید اپنی اس بہن کو زکوٰۃ کی رقم دے سکتا ہے۔

اجواب :- زید اپنی اس ہمیشہ کو جو سید کے نکاح میں ہے زکوٰۃ دے سکتا ہے اس کی اولاد کو نہیں دے سکتا۔ واللہ اعلم
اجواب :- زید اپنی اس ہمیشہ کو بھی زکوٰۃ دے سکتا ہے بلکہ اپنے قریب رشتہ دار کو دینا غیروں کے دینے سے افضل ہے کہ یہ صدقہ بھی ہے اور مسئلہ رقمی بھی۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ (۵۴۰) سید کو مال زکوٰۃ دینا جائز ہے یا ناجائز جب کہ وہ تنگ دست ہوں۔

اجواب :- سید کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے اور دیں گے تو ادا نہ ہوگی حدیث میں فرمایا انما الصدقات للفقراء والمساكين المحتضرون والمحدثین المستحقین علیہم السلام اگر وہ حاجت مند ہوں تو اور اموال سے خدمت کریں اور زکوٰۃ ہی کا پیسہ دینا چاہیں تو کسی مستحق زکوٰۃ کو دیں اور مالک کر دیں اور اس سے کہیں کہ تو اپنی طرف سے فلاں کو دیدے۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ (۵۴۱) بے نمازی جو کبھی پڑھے کبھی نہ پڑھے ایسے کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں۔

اجواب :- نماز ایک وقت کی بھی قصد ترک کر دینا کبیرہ شدیدہ و جریہ عظیمہ ہے اور ایسا شخص فاسق گنہگار مستحق ناز و غضب جبار ہے مگر اس کی وجہ سے اسے کافر نہ کہیں گے جب تک فرضیت نماز کا انکار یا اس کا استغناء نہ کرے۔ توجیب وہ مسلم ہے اسے زکوٰۃ دے سکتے ہیں اور ادا ہو جائے گی۔ مگر ظاہر ہے کہ مستحق کو دینا فاسق کے دینے سے بہتر ہے حدیث میں ہے لا یصلح مع العالم الا المؤمن یہاں تک کہ مال زکوٰۃ کو دوسرے شہر میں بھیجا نہ ہو مگر وہ اصل ہو تو کراہت نہیں۔ کافی الدر۔ توجیب شرعاً لے اصل و صلح کا فرق ملحوظ رکھا تو صلح و فاسق کا فرق بدرجہ اولیٰ ملحوظ ہوگا۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ (۵۴۲) مولوی غلام جیلانی صاحب مدرسہ اسلامیہ میرٹھ۔ ۱۸ صفر ۱۳۶۰ھ

صدقہ کی تعریف بیان فرما کر مہاجر صدقہ میں فرق بیان فرمایا جائے۔

اجواب :- صدقہ و تملیک میں ہے جس سے مقصود محض ثواب اخروی ہے اور مہاجر سے یہ مقصود نہیں بلکہ اگر فقیر کو مہاجر کیا تو وہ

بھی صدقہ ہی ہے کہ اس سے ظاہر یہ ہے کہ مقصود ثواب اخروی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب الصوم

مسئلہ (۳۱۵) از تصبیح تکملۃ اہل بیت علیہم السلام بر ذائقہ ملک براری پانی بر سرہ محمد اسم خان ولد محمد سر فراز نفا ۱۲ ربیع الثانی ۱۳۳۶
نفل روزے کی سحری کھائیں یا نہیں۔ اور بعد نماز فرض سنت مغرب کی پڑھنے کے بعد افطار کرے یا پہلے۔

الجواب ۱۔ سحری کھانا سب سے حدیث میں فرمایا تسبیح و اذان فی السجود و برکتہ الخ نفل و فرض کا کوئی تفرقہ نہیں افطار میں تعجیل مستحب ہے۔ نماز سے قبل روزہ افطار کر لیں۔ درمختار میں ہے ویستحب السجود تاخیر و تعجیل الفطر الحدیث ثلث من اخلاق المسلمین تعجیل الافطار و تاخیر السجود و السواک۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۱۶) مرسلہ امین الدین۔ ۲۴ رمضان ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ملک بنگال میں پہلے روز کا چاند نظر نہیں آتا چھ ماہ تک ابر رہتا ہے اس صورت میں بدون رویت ہلال رمضان کے روزے رکھنا صواب کی رو سے جائز ہے یا نہیں۔

الجواب ۱۔ شریعت میں مدار کار رویت یا شہادت پہلے حدیث میں ہے صوموا لدیۃ و افطروا لدیۃ فان غم علیکم فاکلوا العدة ثلثین اور محض قواعد نجوم سے رویت کا ثبوت نہیں ہو سکتا نہ اس پر عمل کرنا جائز۔ درمختار میں ہے ولا عبرۃ بقول الموقنین و لو عد و لا علی المذهب واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۷) مرسلہ محمد مبارک علی صاحب الفضل فرید پور پوسٹ زیات قاضی صاحب کافس، صفر ۱۳۳۶ھ

رویت ہلال برائے روزہ رمضان المبارک شرط است یا واجب یا نفل، مستحب، مباح۔ در روزیکہ

مردمان عرب روزہ رمضان داشتند و عید نمودند۔ ماہند و ستان و بنگالی مسلمانان را محمد ریں روز روزہ داشتند و عید نمودند واجب است یا نہ۔ از حساب بعضی از بنگالہ سیگویند کہ ہلالے روز اول۔ بدون خلیفۃ المسلمین یا سلطان روم نمی بینند۔ ازین حیثیت

عہ مرقۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے۔ العدة قيل هي ثلثة ثواب الآخرة والهدية ان يملك لربل تقر باليه و اگر مالہ۔ صدقہ وہ مالہ ہے جو کسی کو ثواب آخرۃ کی امید پر دیا جائے۔ اور ہدیہ یہ ہے کہ کسی کو کچھ دیا جائے اس کی خوشنودی حاصل کرنے اور اس کے عزت کی نیت سے۔ عہ سحری کھاد اس لیے کہ سحری کھانے میں برکت ہے۔ عہ سحری کھانا اور اس میں تاخیر اور افطار میں جلدی کرنا مستحب ہے اس لیے کہ حدیث ہے تین چیزیں انبیاء کی سنت ہیں۔ افطار میں جلدی کرنا، سحری میں تاخیر کرنا اور سواک۔ عہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ چھوڑ دو۔ اگر انیس کو چاند نظر نہ آئے تو تیس دن پورے کرے۔ عہ اہل توفیق اور پستی پیرا کا قول معتبر نہیں۔ اگرچہ وہ عادل ہوں۔ الحمد للہ۔

اوشان قبل از روزے از بنگالہ روزہ داشتند و عید نمودند اما بادشاہ اتقلیٰ نسبت این چہ کن است راست یانہ از روزے طلوع مختلف ہلال ہر ملک روزہ را ہم مختلف داشتن حکم آمدہ است یعنی ازریقہ ایف لینڈ مغرب ہندوستان وغیرہ دریں ملک روزے واحد ہلال طلوع نمی شود لیکن روزہ باعتبار رویت مختلف ہر ملک مختلف خواہ شد یا نہ۔

الجواب رویت ہلال رمضان واجب کفایہ است۔ در فتاویٰ عالمگیری مذکور است یجب ان یلتئم الناصر الہلال فی النامح والعشورین من شعبان وقت الغروب فان رآہ صاموہ وان غم اکلوہ ثلاثین یوما کذا فی الاختیار شرح المختار اگر رویت ہلال رمضان بر وزبت و ہم شعبان در ملک عرب شد و نزد ما در ہند بہ ثبوت شرعی آن رویت ثابت شدہ اعتبار آن لازم۔ وقت نما کردن یک روزہ واجب کہ اختلاف مطلع نزد منقہ معتبر نیست۔ و فی العلیگیریہ دلا عبرۃ لا اختلاف المطالع فی ظاہر المراد ایہ کذا فی فتاویٰ قاضی خاں و علیہ فتویٰ الفقیر ابی الیث و بہ کان یفتی شمس الاممہ المملوئی۔ قال لودائی اهل مغرب حلال رمضان یجب الصوم علی اهل مشرق کذا فی الخلاصۃ و ایکن کہ ہلال روزہ اول بخر خلیفہ السلین کہے نمی بیند۔ باطل مختار است قابل اتقلیٰ نیست۔ و یترکوا العلم۔

مسئلہ (۱۶۱ھ) از قصبہ سورون ضلع ایسہ محلہ سلمانان مرسلہ محمد محفوظ اشرف قانون گو۔ ۲۲ شعبان ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام مسائل مندرجہ ذیل میں بہ

اس سال شب برات میں باہم اہل اسلام اس قصبہ میں اختلاف رہا بعض لوگ پیر کی شب برات اس دلیل سے بتلاتے رہے اور عل بھی کیا۔ کہ چنانچہ ہمیشہ چودھویں ۱۶ اگست شب کو ہوتا ہے چنانچہ اس مرتبہ بھی حسب تحریر مجتہدی و اعلان ہندو نے پیر کی شب کو چاند گرہن کا اظہار کیا تھا گو بوجہ ابر غلیظ اس کا ظہور نہیں ہوا۔ اور کسی نے چاند گرہن صاف طور پر نہیں دیکھا تاہم مسلمانوں نے یقین کر لیا کہ چاند گرہن ہوا ہے۔ اور اسی اعتبار پر دو شنبہ ۱۶ اگست کو شب برات سنائی۔ دوسرا گروہ یہ کہتا ہے اور اسی پر زور دیتا رہا کہ اہل اسلام کہ یہاں انحصار رویت پر ہے۔ جب کہ ۲۹ شعبان پیر کو مسلمہ تھی اور پیر کو ابر تھا چاند نظر نہ آیا۔ اس مسئلہ کی ۳۰ قرار دیکر بدھ کی یکم شعبان مانی گئی۔ اس کا ظہر بروز شنبہ ۱۶ اگست ۱۳۱۳ھ شب برات ہونا چاہیے۔ چنانچہ زیادہ تر اصحاب نے انہی پر عمل کیا۔ آیا دونوں فریق میں کس کی دلیل موافق مذہب اور قابل عمل ہے اور ان مذہبی معاملات میں پورنماشی اور گرہن کے قیاسات اور ریڈیو تار و اخبار کی خبریں قابل عمل ہیں یا نہیں۔ اور ان اخبار و تحریرات پر عمل کرنے والے شرعاً قابل موقوفہ ہیں یا نہیں۔

خبر یا اطلاع پر عمل نہ کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ (۵۴۸) اس سال رویت ہلال عید الفطر کے سلسلہ میں ڈھاکہ اور حیدر آباد سے بذریعہ ریڈیو ۲۹ رمضان ایک کو یہ خبر شریعی گئی تھی کہ ہلال عید الفطر کی رویت ہو گئی ہے کل عید ہے کیا اس خبر کو جناب نے باور فرما کر ۸ ستمبر ۱۳۸۷ بروز سنبہ کو عید الفطر قرار دیا تھا یا نہیں۔ بصورت خبر ریڈیو ٹیلی فون، ٹیلی گراف اور وائرلیس یعنی نقطہ نظر سے ان کو دعویٰ شہادت با قنطار قاضی اور خبر مستفیض کی کس شے میں داخل سمجھا جاسکتا ہے از روئے شرع شریف و دلائل و احکامات کی روشنی میں مستفیض فرما کر داخل اجر عظیم ہوں۔ بینوا تو جبر و اجواب :- امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں اختلاف مطلق معتبر نہیں یعنی ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ کے لئے کفایت کرتی ہے اور حدیث کا ظاہر بھی اسی کو چاہتا ہے کہ ارشاد فرمایا صوموا لیسیدتہ و افطروا لیسیدتہ یعنی ہلال کی رویت پر روزہ رکھو اور افطار کرو و لیسیدتہ نہیں فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ ان لوگوں کی خود رویت پر صوم و افطار کا مدار نہیں بلکہ ہلال کی رویت پر مدار ہے انہوں نے دیکھا ہو یا دوسرے نے مگر دوسری جگہ کی رویت یہاں والوں کے لئے اس وقت معتبر ہوگی جب ثبوت شرعی کے ساتھ ثابت ہو اور ٹیلی فون اور ریڈیو کی خبریں اس باب میں ناقابل اعتبار ہیں کہ ان سے کسی چیز کا ثبوت شرعی نہیں ہوتا۔ ایسی خبروں سے نہ روزہ رکھا جائے گا نہ عید کی جائیگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم ان خبروں کو نہ شہادت شمار کیا جاسکتا ہے نہ ان کو استغناء میں داخل کیا جاسکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۴۹) مولوی عبدالرشید صاحب جامعہ عربیہ ناگپور سی پی ۲۰ رمضان ۱۳۸۷ء کیا فرماتے ہیں علماء دین متین اس مسئلہ میں کہ تارٹیلیفون، ریڈیو وغیرہ چالیس پاس جگہ کی مختلف مقامات سے رویت ہلال کی خبر دیں تو اس کا کیا حکم ہے۔ مانا جائے یا نہیں۔ اگر مانا جائے تو کس وجہ سے اور اگر نہیں مانا جائے تو کیوں۔

اجواب :- ہلال کے لئے شرعی ثبوت درکار ہے یہاں خود دیکھا گیا ہو یا دوسری جگہ کی رویت کا ایسا ثبوت ہو جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے خطوط یا تار اس باب میں بالکل نامعتبر ہیں۔ الخطیہ شبہ الخط اور تار تو بہت زیادہ مظنہ اشتباہ ہے اس کو تو ثبوت کے مقام پر ذکر کرنا بھی نہ چاہئے۔ ریڈیو میں اگرچہ اتنی بے اعتباری نہیں جتنی تار میں ہے مگر اس میں اتنی قوت بھی نہیں کہ اس کو ثبوت شرعی میں پیش کیا جائے۔ لہذا اس کے اطلاع پر بھی روزہ افطار کرنا یا عید کرنا جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۵۰) از تاندریر حرسہ ہوئی عبداللہ صاحب ۲۸ ذیقعدہ ۱۳۸۷ء

روزہ دار رمضان شریف میں بوقت وضو سواک کر سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب :- سواک ہر وضو میں سنت ہے خواہ رمضان میں ہو یا غیر رمضان میں۔ حدیث میں ہے لولا ان اسق علی امتی لآمر

بالسواک عند کل صلوٰۃ و در نماز میں ہے ولا یحکم سواک ولو عشا و در طبایع الاما علی المذهب رد المحتار میں ہے بل یسیر للعصا تکفیرا و جہ فیہ فحاشا

مسئلہ ۵۵۱۱ مسئلہ قاضی محمد یعقوب صاحب از ادوی پور بمبواز ۲۶ ربیع الاول شریف ۱۳۸۸ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زیہ روزہ دار ہو اور ہمیشہ نوکری پر دوپہل تک جاتا ہو واپسی کے وقت شام ہو جاتی ہو اور افطار کا وقت درمیان ہی میں ہو جاتا ہو در آنہ ایک ایک سیل تک پانی وغیرہ کھنسی ملتا کہ افطار کرے ایسی صورت میں روزہ دار کو کیا کرنا چاہئے۔ بکر سے جتنی سوال کیا گیا تو بکرنے کسی کتابی یا دی کی بنیاد پر جواب دیا کہ پاک مٹی سے افطار کر لیا جائے۔ تو بکر کا ایسا جواب دینا کیا حکم رکھتا ہو۔ شرع شریف ہے مطلع نہ ہو۔ **الجواب**۔ جب جانتا ہے کہ اس مقام پر پانی نہ ملے گا جس میں روزہ افطار کر سکے گا اور کھانا کھانے کی چیز ملے گی تو اسے چاہئے کہ کوئی شے کھوے وغیرہ افطار کے لئے اپنے ساتھ لے لے۔ روزہ میں اس کو ایسا تو خوش آتا ہو تو اس کا خیال رکھنا چاہئے یہ حال ایسے موقع پر ہے یا کسی سخت کی چھال کھا کر روزہ افطار کرے امام احمد والودود و ترمذی و ابن ماجہ و دارمی کی حدیث میں ہے فان لم یجد کما لا یحاذی و لا یغنی عنہ فلیضغہ او یسحقہ اگرچہ پاک ہو و ضرر تک کھانا حرام ہے اگرچہ روزہ افطار ہو جائے گا۔ رد المحتار میں ہے فان التراب طاهر و لا یحکم اکله۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۵۲۱ از بمبئی گول میٹھا اسلام پورہ اسٹریٹ للو بجائی دیوی داس کی چال پہلا مالہ مرسلہ اسماعیل ابن الفوار ربیع الثانی ۱۳۸۸ھ

عید کے دن اللہ تعالیٰ نے روزہ کیوں حرام فرمایا ہے۔ بیان فرمادیں۔

الجواب۔ عید النظار ماہ رمضان کے بعد ہوتی ہے اگر آج بھی روزہ رکھا تو فرق ہی کیا رہے گا اس لئے شرعاً پہلے روزہ کی ممانعت کی تاک اسکو باقی رکھا جائے اور رمضان کے فریضہ دار کرنے کی خوشی کی جائے اور کھانا یا سبھا اور عید منی قربانی کا دن ہے اس روز قربانی کی سبھا اور اس کا گوشت کھایا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۵۳۱ مسئلہ مولوی حاجی فیروز الدین صاحب ضلع تیرہ ڈاکخانہ موہن پور موضع لال پور بمبکال ۲۵ جمادی الاخرہ ۱۳۸۸ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید شیم فانی وہاں رکھنا کسی کے سبب تین سال رمضان مبارک کے روزہ رکھنے پر قادر نہ تھا غیر ماہ رمضان میں مرض کے سبب روزہ نہ رکھ سکا اور تین سال کے روزے قضا ہو گئے اور زید کا انتقال ہو گیا اور وارثوں کو قضا وغیرہ کی قیمت بھی کی بعد وارثوں کی کسی عالم کے کہنے پر نو سکینوں کو کھانا کھلا دیا پھر جب سترے مالوں کے مسئلہ دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ نوے روزے کے عوض میں ایک سو اسی سکینوں کو کھانا کھلانا چاہئے۔ آیا ایک سو اسی کو دفعہ کھلانا چاہئے یا رفتہ رفتہ بھی ادا ہو جائے گا۔ اور پہلے جو نوے کو کھلایا گیا وہ ایک سو اسی میں شمار کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔

الجواب۔ شیم فانی یعنی وہ بڑھا جس کی عمر ایسی تھی کہ روز بروز کمزوری ہو جاتا کہ جب روزہ رکھنے کی طاقت نہ رہ جاتی تھی نہ آئندہ امید تھی نہ فیہ لہزم ہو۔ اللہ عزوجل شاد فرماتا ہو علی الذین یطیعونہ فدیۃ عام سکین جو لوگ طاقت نہیں کھتے ان پر ذیہ ایک سکین کا کھانا ہو۔ زلیخا میں ہے ایسی ہی حالت ہے۔

عہ اگر میری است پر شائق نہ ہوتا تو نہیں ہر نماز کے وقت سوک کا حکم کرتا۔ عہ سوک نام کی قوت بھی کہہ نہیں اگر دوپہر بعد ہو جائے تو بکر دوپہر کے بعد روزہ دار کیلئے بھی منوں ہے۔

بدلے میں نصف صاع کیوبیسی ایک سائے پھر ترویہ پھر یا اوس کے دوئے جو فدیہ میں لینے کی وصیت کر جائے۔ واسطہ تعالیٰ اعظم۔

مسئلہ (۵۵۵) اگر صاحب ایوب صواب از دھورانی کا ثنیا والا ۱۰ ار محرم ۱۳۵۷ھ

ابتداءً بوم سے چودہ سال تک کئی روزے رکھ کر اوکئی روزے رات میں نیت کر کے توڑ دیے ہیں مگر اس کی کوئی تعداد یا نسیہ تو شریعت میں ہر وہ کی حکم ہے اور اگر اخیر عمر تک قضا نہیں کیا تو کتنا فدیہ ادا کرنے کی وصیت کر جائے یا زندگی میں کتنا فدیہ دے۔

الجواب ۱۔ جتنے روزے قضا ہو گئے یعنی نہیں رکھے یا رکھ کر توڑ دیے سب کا اس طرح انداز ذکر کرے کہ کم از کم زیادہ جو بجا توجع نہیں مثلاً چودہ سال کی نسبت اگر غائبان یہ ہو کر نصف لکھا تھا اور نصف نہیں تو سات سال کے ہونے غرض جو سات سے ہوں انکی قضا کر کے یہ ضرور نہیں کہ ایک سال قضا کر کے بلکہ حسب وسعت تفرق طور پر بھی رکھ سکتا ہے مگر حق الوسیع یہ کوشش ہو کر جلد از جلد سبکہ وشی ہو جائے کہ موت کا وقت معلوم نہیں پھر ان میں سے جو کچھ قضا کر کے ہے چم گئے تو موت کے وقت ان کے فدیہ کی وصیت کر جائے اور ہر روزہ کا فدیہ نصف صاع کیوبیسی یعنی ایک سیر پھر ترویہ یعنی پھر اوپر یا اسکے دوئے جو یعنی تین سو اکاون روپے پھر در قضا میں ہے

ولوما توابعد ذوال العذر وجبت المصیبة بقدر زاد رکعت عد من ایام الضامات۔ فطر عیدان فوجو بعا علیہ بالاولیٰ وفذلک لئلا یمنعہ ولیہ للذکر یتصرف فی مللہ کالمفطر قدما اور زندگی میں فدیہ خود اس وقت ادا کر سکتا ہے جب شیخ فانی ہو کر اتنا بڑھا ہو کہ زاہد روزہ رکھنے کی طاقت ہو نہ آئندہ طاقت آنیکی امید۔ اور جن روزوں کو قصہ توڑا ہے اگر ان میں شرائط کفارہ کے پائے جائیں تو علاوہ قضا کے کفارہ بھی دینا ہو گا اور اس کا کفارہ یہ ہو کہ سات روزے پے درپے رکھے اور یہ نہ کر سکے تو سات سو مسکین کو دو نوں وقت پھر پھر دے کھانا کھلائے یہ ایک روزہ کا کفارہ ہو اور ایک ہفتہ کے دو روز توڑے اور بھی کفارہ نہیں کیا ہو تو روزہ کیلئے ایک کفارہ کافی ہے

مسئلہ ۵۵۶ اگر صاحب ایوب صواب از دھورانی کا ثنیا والا ۸ ربیع الاول شریف ۱۳۵۷ھ

۱۔ کفارہ کا کھانا سید کو بھی کھلا سکے میں یا نہیں کیونکہ ان کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ۲۔ کفارہ میں جو مسکین کھلا جائیں دنوں وقت دعوت دیکر ان میں سے کسی ایک کو وقت آئے اور دوسرے وقت نہ آئے تو کیا انکے بدلے دوسروں کو کھلایا جائے یا انکی کو کھلایا جائے۔

الجواب ۱۔ اس آدھ کرام کو کفارہ کا کھانا دینا جائز نہیں۔ فتاویٰ مالگیری میں ولا یدفع الی بنی ہاشم هذا فی الواجبۃ کمال کلمۃ والندار والعشر والکفارة فاما التطیع فیجوز المصداق ایضاً کذا فی الکافی (۲) کفارہ میں جتنے مسکین کو کھلانا ہو انکو دو نوں وقت کھلائے اور اگر بعض دوسرے وقت نہ آئے تو ان کے بدلے میں دوسرے مسکین کو دو وقت کھلائے ایسا نہیں ہو سکتا کہ انکے بدلے میں دوسرے مسکین کو فقط ایک وقت کھلائے کہ اس طرح کفارہ ادا نہ ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرے وقت میں نہ آئے اگر کسی دوسرے دن انیس کو فقط ایک وقت کھلا دیا تو کفارہ ادا ہو گیا یعنی یہ ضرور ہے کہ ہر مسکین کو دو وقت کھلا کر یہ ضرور نہیں کہ ایک ہی دن میں دو نوں وقت ہوں بلکہ دو صبح یا دو شام یا ایک دن صبح اور ایک دن شام کو کھلا دیا جب بھی کفارہ ادا ہو گیا جمع الاہر میں افلو غدام وعشام اد غدام غدامین اد عشام عشامین واشبعہم جازلان المتبرد دفع حاجۃ الضمیر حقین فی البینین ویشرط علیہما اتحاد الفعلا فیہما اخو فطر

اجواب

فتائے مسجد جو جگہ مسجد سے باہر اس سے لمحق ضروریات مسجد کے لئے ہے مثلاً جوتا امار نیکی جگہ اور غسل خانہ وغیرہ ان میں جانے سے اعتکاف نہیں ٹوٹے گا۔ بلا اجازت شرعیہ اگر نکل کر باہر چلا گیا تو اعتکاف ٹوٹ جائیگا۔ فتائے مسجد اس معاملہ میں حکم مسجد میں ہے سحری کے اعلان کے لئے فتائے مسجد میں جاسکتا ہے اور لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ٹوپی پہنے منہ کی حالت میں اتجار ہوتا ہے مگر تحقیق یہ ہے کہ اتجار اسی صورت میں ہے کہ عمامہ کے نیچے کوئی چیز سر کو چھپانے والی نہ ہو۔

بہار شریعت کے مسئلہ پر جس نے اعتراض کیا اس کو چاہئے تھا کہ کسی کتاب کا حوالہ دیکر اس کے مسئلہ کو غلط کہتا آپ کو چاہئے تھا کہ اس معترض سے دریافت کرتے کہ تم جو اس کو غلط کہتے ہو تمہارے پاس کیا ثبوت ہے یوں تو ہر شخص کو اختیار ہے کہ جس چیز کو چاہے غلط کہہ دے مگر ثبوت دیتے وقت مال معلوم ہوتا ہے، خیر ہم حوالہ دیتے ہیں۔ فتاویٰ قاضیوں میں ہے (سیفۃ) اذا سقطت من الدجاجة في مرقاة او ماء لا يفسد ذلك الماء وكذا السحلة اذا سقطت من امها ودقعت في الماء مبتلة لا يفسد او كذا الا نفعه اذا خرجت من الشاة بعد موتها یعنی انڈا اگر مرغی سے نکل کر شوربایا پانی میں گر پڑا تو وہ فاسد نہ ہوگا اور ایسے ہی بکری کا بچہ اپنی ماں سے نکل کر پانی میں گر پڑا تو پانی فاسد نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتاب الحج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسئلہ

۵۶۱) مسئلہ جناب عبدالرحمن صاحب از عمد آباد گوہنہ ضلع اعظم گڑھ ۳۰ ربیع الآخر کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بکر جو کہ ہندہ کا نامحرم ہے اپنی بیوی اور بیہو کو ہمراہ لیکر حج کرنے جاتا ہے ہندہ کا بھی ارادہ ہے کہ میں بھی انہیں لوگوں کے ساتھ چلی جاؤں، عمر و اعتراض کرتا ہے کہ تم نامحرم کے ساتھ نہیں جاسکتی لہذا مت جا۔ ہندہ کہتی ہے کہ میں بکر کی بیوی اور بیہو کے ساتھ جاؤں گی تنہا بکر کے ساتھ نہیں تو صورت بالا میں ہندہ بغرض حج بیت اللہ شریف ان لوگوں کے ساتھ جاسکتی ہے یا نہیں۔

عہ اختار ما فی الظہیر واما ما قال العلامة السید الطحاوی فی حاشیۃ المرافی - المراد انه مكشوف عن العمامة لا مكشوف السلا لانه فعل ما لا يفعل اھ نفیہ نظر ظاہر لان کثیرا من جنات الاعراب یفنون الطنیل والعمامة حول الراس مكشوف الھامة بغير مشورۃ

اجواب

عورت کو بغیر شوہر یا محرم سفر کرنا حرام ہے حدیث میں ہے ولا تسافرن امرأة الا ومعها محرم فقال رجل يا رسول الله اکتبت فی غزوة کذا کذا وخرجت امرأتی حاجة قال اذهب فاجتمع مع امرأتک یعنی ارٹا فرمایا کہ بغیر محرم عورت سفر نہ کرے ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ فلاں جنگ میں جانے کے لئے میرا نام لکھا جا چکا ہے اور میری عورت حج کو جانا چاہتی ہے فرمایا کہ اپنی عورت کے ساتھ حج کو چلے جاؤ۔ ہندہ کا یہ عذر کہ میں بکر کے ساتھ نہیں جاتی ہوں بلکہ اسکی بی بی یا بہو کے ساتھ جاتی ہوں، نامسموع ہے کیونکہ ہر صورت بغیر محرم اس کا سفر ہوگا اور اسی کی حدیث میں ممانعت آئی۔ درختاء میں ہے ومع زوج او محرم بالغ عاقل مع وجوب النفقة لمعربها علیہا لامرأة فی سفر فتاویٰ عالمگیری میں ہے و منها المحرم للمرأة شابة کانت او عجوزا اذا کانت بینہا و بین مکة مسيرة ثلثة ايام فکلذا فی المحيط۔

باجلہ ہندہ کو اس طرح جانا جائز ہے جاتی ہے ثواب کے لئے اور ہر قدم پر گناہ کرتی ہے اس حج سے کیا فائدہ۔ واللہ اعلم

مسئلہ (۵۶۳) از پالی مار وارٹر مسلمان غنی ولد عبد الرحمن جی سویت ولے۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ زید صاحب نصاب ہے اور اس پر حج فرض ہے۔ اور یہ حج کر کے آگیا۔ ادباً بچہ حج کرنے کا ارادہ کیا اور ساتھ میں اپنے بڑے لڑکے اور اسکی عورت کو لے جانا چاہتا ہے۔ اور زید کے تین لڑکے اور لڑکیاں سب اپنے والد کے شامل رہتے ہیں اور لڑکیوں کو شادی کر کے سسرال بھیج دی۔

دریافت طلب یہ امر ہے کہ زید کے انتقال کے بعد یہ بڑا لڑکا جس کو زید اپنے ساتھ حج کیلئے لے گیا تھا، اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا۔ یا کہ زید کے انتقال کے بعد اب انھوں نے اس مال کو تقسیم کیا۔ اور تینوں کے پاس اتنا مال آیا کہ حج فرض ہو جاتا ہے۔ اور باپ کے ساتھ بھیجنے میں دونوں بھائی راضی تھے۔ اور یہ بڑا لڑکا حج کے واسطے جائے تو احرام باندھنے کی نیت کس طرح کرے۔ آیا اس پر اب حج فرض ہوگا یا پہلا حج کافی ہے۔

اجواب

زید اپنے بڑے لڑکے کو اگر اپنے ساتھ حج کو لے جاتا ہے اگر وہ لڑکا بالغ ہے تو اس کا حج فرض ادا ہوگا اور حج فرض ہی کی اس کو نیت باندھنی چاہئے۔ زید کے انتقال کے بعد اس کے تینوں لڑکے کے حصہ میں اگر اتنا مال آیا کہ ان پر حج کا ادا کرنا فرض ہو تو پہلا لڑکا جس نے حج فرض ادا کر لیا ہے۔ اس کے اوپر پھر حج کرنا ضروری نہیں کہ حج فرض ادا ہو گیا۔ اور اب جو حج کرے گا وہ حج نفل ہوگا۔ باقی دونوں لڑکے جنھوں نے حج نہیں کیا ہے ان پر حج کرنا لازم ہوگا۔ واللہ اعلم

مسئلہ

(۵۶۳) مسئلہ حاجی عبد اللطیف ایوب صاحب ۵ رجب ۱۲۸۵۔ گذارش یہ ہے کہ ہندوستان سے جب لوگ حج کے لئے جاتے ہیں تو قرآن یا تمثیل یا مغرود کسی خاص کی نیت نہیں

ہوتی، بلکہ ہم کو یہ مسائل معلوم ہی نہ تھے صرف مطلق حج کے ارادے سے روانہ ہوتے ہیں اور جو اس میں کرنا پڑتا ہو گا وہ کریں گے اور طہلیم سے احرام باندھتے ہیں اور مکہ معظمہ پہنچ کر پہلا طواف کر کے سعی اور حلق یا تقصیر کر کے احرام کھول دیتے ہیں اور مہینہ یا کچھ زیادہ کم ذی الحجہ کی مدت باقی ہوتی ہے تو اس درمیانی مدت میں بغیر حالت احرام کے جامع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے یا نہیں۔ بہار شریعت حج کے بیان میں اکثر جگہوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ احرام باندھنے سے وقوف عرفہ تک درمیان میں جامع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے۔ اور جدید احرام باندھنے سے بھی اس سال قضا نہیں ہو سکتی۔ اور یہ بھی بہار شریعت میں ہے کہ وقوف عرفہ سے پہلے قارن کا لبیک ختم نہیں ہو سکتا تو میری سمجھ میں یہ نہیں آتا کہ طواف قدوم اور سعی کر کے احرام کھولنے کے بعد بھی جامع کرنے سے حج فاسد ہوا یا نہیں۔ فاسد ہو گیا کیونکہ احرام تو کھول دیا ہے۔

الجواب۔ گھر سے توج کے لئے جلتے ہیں اور حج کرتے بھی ہیں، مگر طہلیم کے قریب یا جہاں سے احرام باندھا اس وقت کس چیز کا احرام باندھا۔ اگر صرف عمرہ کا باندھا تو طواف و سعی کر کے حلق یا تقصیر کر کے احرام سے خارج ہو گیا اور اگر حج یا حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا ہے تو طواف و سعی کے بعد حلق یا تقصیر جائز نہیں نہ یہ دونوں رمی سے پہلے احرام سے باہر ہو سکتے ہیں، اگر حلق و تقصیر کریں گے تو دم لازم ہو گا۔ احرام کھولنے کے یہ معنی نہیں کہ تہبذ و چادر کی جگہ سے ہوئے کپڑے پہن لئے جائیں۔ بلکہ تمام ارکان ادا کر کے حلق یا تقصیر کرنا ہے۔ اور اگر پہلے ہی حلق یا تقصیر کر لیا تو احرام سے خارج نہ ہوا بلکہ مخطو و ممنوع ہو رہا اور کپڑے سے ہوئے پہنے تو اس کا بھی جرمانہ واجب اور وقوف عرفہ سے پیشتر جامع کیا تو حج فاسد اگرچہ احرام کے کپڑے اتار چکا ہو حلق وغیرہ کر چکا ہو یہ شخص ان افعال سے احرام سے خارج نہ ہوا بلکہ ممنوع اور حرام میں مبتلا ہوا اس فرض اہم کو ادا کرنے چلا، اتنے مصارف اٹھائے، مصوتیں برداشت کیں اور کسی جلتے والے سے اتنا بھی نہ پوچھا کہ احرام کس کا نام ہے اور کیونکر اور کب کھلتا ہے تو اسے حج فاسد کرتے کیا دیر لگتی ہے۔ مگر اس زمانہ میں ہر شخص اپنے کو عالم سمجھتا ہے، علماء سے ہر شخص کو استفادہ ہے اس کا نتیجہ سوائے اس کے کیا ہو گا کہ عبادات بھی سمجھ نہ ہوں گی، کوئی بالکل معمولی مقدار بغیر مشورہ وکیل کے نہیں لایا جاتا مگر شریعت کے احکام اہل علم سے نہیں پوچھتے وہاں اگرچہ جانتے ہوں اپنے کو عاجز تصور کرتے ہیں اور یہاں اگرچہ نہیں جانتے اپنے کو ماہر و قابل ٹھہرتے ہیں۔ وجہ یہ کہ اس میں نفع و نقصان نہیں معلوم ہو جائے گا۔ اور یہاں

حج کرنے کی تین صورتیں ہیں۔ قرآن، تمتع، افراد۔ میقات سے صرف عمرے کا احرام باندھا جائے۔ اشیر حج میں عمرہ کر کے فارغ ہو جائیں اور پھر حرم سے احرام باندھ کے حج کریں یہ تمتع ہے۔ میقات سے حج اور عمرے دونوں کا احرام باندھیں یہ قرآن ہے۔ میقات سے صرف حج کا احرام باندھیں۔ یہ افراد ہے۔ ہر ایک کے تفصیلی احکام الگ ہیں جو بہار شریعت حصہ ششم سے معلوم کریں۔

آخرت میں مال کھلے گا مولیٰ تعالیٰ آپ کے شوق کو زیادہ کرے کہ آپ کو علم دین سے دلچسپی ہے بات کے سمجھنے کا قہقہہ
وہمہ الموفق و بہر الخیر

مسئلہ (۵۶۴) از پالی اردو مدرسہ عثمان غنی ولد عبدالرحمن جی سوہت دہلے۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ حج کرنے کے واسطے یہاں سے شعبان میں روانہ ہونے کے توہن دیوں کے واسطے میقات دریا میں آجاتی ہے تو اب یہ احرام باندھ کر آگے جائے تو اس وقت یعنی احرام باندھنے کے وقت کیا نیت کرنی چاہئے۔

اجواب اگر شعبان مہینہ میں حج کے لئے جاتا ہے اور اس کا ارادہ پہلے کہ معطلہ ہی جانے کا ہے تو میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر جائے اور عمرہ کے ارکان ادا کر کے احرام کھول ڈالے رمضان شریف میں عمرہ کرنے کا بہت بڑا ثواب ہے حدیث میں ارشاد فرمایا عسرة فی رمضان حجت معی یعنی رمضان میں عمرہ ایسا ہے جیسا میرے ساتھ حج کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۶۵) مسوٰلہ ولایت حسین خیاط محلہ بہار پور بریلی ۵ رجب ۱۳۲۲ھ۔

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اہلسنت و جماعت اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی بیوی ہندہ کی جانب سے مبلغ چار سو روپے بوائے حج بدل عمر و عازم حج کو دے کر کہا کہ جو شخص تمہاری نظر میں معتبر ہو اسکو حج بدل کے واسطے آمادہ کر کے اپنی عمر لے جاؤ چنانچہ عمر نے وہ رقم لیکر زید سے کہا کہ اس میں سے جو کچھ پس انداز ہو گا وہ میں واپس دوں گا اور اگر میں تیس روپے نادم صرف ہوں گے وہ میں اپنے پاس سے خرچ کروں گا اور بکر کو ساتھ لے کر مکہ معظمہ زاد اللہ شرفاً و تعظیماً روانہ ہوا بکر نے قرآن کا احرام باندھا بعد نماز ارکان حج کے سبب کی خرچ مدینہ طیبہ کی خاطر ہی میں تردد پیدا ہوا اور مبالغہ کر کے حدیث مبارکہ میں حج رخصۃ منیٰ فقد جفائی یاد آئی اور نیز اس امر کا خیال ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ زید کہیں معترض نہ ہو کہ تم مدینہ طیبہ کیوں نہیں گئے اور حج ناقص کیا تو کیا جواب ہو گا پس اس بابے میں عمر سے مشورہ کیا۔ عمر نے فوراً ایک خط واسطے روانہ فرمایا حج زید کو بھیجا اور در صورت عدم حصول حجاب اور انتظار مناسب کے عمر نے بکر سے کہا کہ اگر تم مدینہ طیبہ چلنا چاہتے ہو تو نسیم چلو اور خرچ مجھ سے لو وطن پہنچ کر مجھے دیدینا۔ بکر نے منظور کیا اور حسب وعدہ بعد مراجعت سفر حرمین شریفین وطن اگر سنبھلا

یہ حکم آسانی کے لئے ہے۔ اگر شعبان میں جانے والا تمتع کرنا چاہے گا تو اسے شوال تک حالت احرام میں رہنا پڑے گا۔ اور اگر قرآن کرے یعنی حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھے یا افراد کرے صرف حج کا احرام باندھے تو اسے دس ذی الحجہ تک حالت احرام میں رہنا پڑے گا۔ یہ بت بشوار ہے اسلئے صرف عمرہ کے احرام باندھنے کا مشورہ دیا واللہ تعالیٰ اعلم اچھی۔

ایک سو پانچ روپے کے سو روپے ادا کئے۔ اور فہرست کل صرف اخراجات حسب الطلب زید کے پاس بھیج دی اور نہانی بھی بیان کر دیا مگر زید نے محض خاموشی اختیار کی اور زائد خرچ ادا نہیں کیا۔ صورت مسئلہ میں شرعاً زید علاوہ رقم چار سو روپے کے صرف زائد کا دین دار ہے یا نہیں۔ اور بکر پانے کا مستحق ہے یا نہیں فقط۔ بینوا تو جبراً

اجواب۔ جبکہ زید نے صرف حج کئے کہا اور مدینہ طیبہ کے اخراجات زید نے اپنے ذمے نہیں لئے، تو یہ اخراجات جو مدینہ طیبہ کے آنے جانے میں خرچ ہوئے زید پر یہ دینا لازم نہیں، بکر نے عمرہ سے قرض یہ روپے لئے اب بکر ہی اپنے پاس سے یہ روپے ادا کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بسم اللہ الرحمن الرحیم



فہرست مضامین فتاویٰ امجدیہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳	مستعمل ہو جائیگا بخلاف حائض و نفاس کے	۱	جس پر غسل کرنا فرض تھا وہ کلی کرنا بھول گیا	۱	کتاب الطہارۃ
۱۳	مستعمل ہو نیکیلئے رفع حدث کی نیت	۱۰	توپاک نہ ہوا ہاں اگر بعد میں اس نے کلی کر لی	۱	باب الوضوء از ص ۳ تا ص ۱۱
۱۵	مشرط نہیں۔		تو اب جدید غسل کی ضرورت نہیں	۲	میدان محشر میں لوگوں کے اعنائے وضو
۱۵	بہشتی کا بھرا ہوا پانی مستعمل نہیں ہے	۱۱	چھٹی کے دن غسل کر لینے سے نجاست حقیقیہ	۳	روشن ہونے لگے
۱۶	بہ نیت تقرب پانی کا استعمال کرنے سے	۱۲	نائل ہو جاتی ہے	۴	وضو میں اسرار مار کا حکم
۱۶	بھی پانی مستعمل ہو جائے		پانی پی لینے سے منہ کی جنابت دور ہو جاتی	۵	حضور کتنے پانی سے وضو کرتے تھے
۱۶	مستعمل پانی کا پینا مکروہ ہے		حالت جنابت میں سلام کرنا اس کا جواب	۶	کوئی مقدار ڈیڑھ صاع سے
۱۶	مار مستعمل غیر مستعمل سے لمبے اور غیر		دینا اور کھانا پینا کیسا ہے	۷	وضو میں سج کرنا بھول گیا اور اٹھنا وضو
۱۶	مستعمل غالب ہو تو وہ مطہر ہے		سحری کا وقت تنگ ہو تو جنب وضو کر کے	۸	خشک ہونے کے بعد یاد آیا تو اب مرنے سے
۱۶	لوٹے کی ٹوٹی سے پانی پینے سے پانی مستعمل		کھائے اس سے بھی تنگ ہو تو کلی کر لے	۹	کر لینا کافی ہے
۱۶	نہیں ہوگا۔		چند بار مہبتی کی وجہ سے ایک ہی	۱۰	حدیث ۱۰ این بات یدلہ کی جامع تشو
۱۶	احضار پر جو تری باقی رہتی ہے وہ مستعمل		غسل کافی ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ وضو کر کے	۱۱	بعد وضو میانی ترک کرنا دافع و سوسہ ہے
۱۶	نہیں ہے		بعد دوسری مہبتی کرے	۱۲	اٹھائے وضو کلام پینا مکروہ ہے
۱۶	اٹھانے اور رکھنے میں اگر بے وضو کا ہاتھ		بوی کے ملنے پر ہنہ ہونا جائز ہے لیکن	۱۳	اشاب وضو سلام کا جواب دیا جائے
۱۶	گھرے اور لوٹے میں پڑ جائے تو وہ مار		کمال جیل کے خلاف ہے	۱۴	جہاں شریعت دوم کے ایک مسئلہ کی تفسیر
۱۶	مستعمل ہو جائے گا		ہند وجب اسلام لانے کا ارادہ کرے	۱۵	اذنٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کر لینا
۱۶	قل کا پانی بلا کراہت پینا جائز ہے		تو غسل کر لے	۱۶	ستب ہے۔
۱۸	مار مستعمل طاہر غیر مطہر ہے		جس پر غسل فرض ہے وہ قرآن مجید کی	۱۷	اذنٹ کا گوشت کھانا بعض ائمہ کے نزدیک
۱۸	مار مستعمل اگر حوض میں گر گیا تو حوض پاک		قنات کے ملادہ ملے اذکار کر سکتا ہے	۱۸	ناقص وضو ہے
۱۸	نہ ہوگا پھر بھی اس سے بچا چلے		حالت جنابت میں قرآن پڑھنا اس کا چھوٹا	۱۹	بے وضو حد شریف پڑھنا جائز ہے
۱۸	دہ درہ حوض میں نجس چیز گرنے سے پانی		اور مسجد میں داخل ہونا منوع ہے	۲۰	نا بائع پھول سے پانی بھردا ناجائز نہیں
۱۸	نجس نہیں ہوگا		باب المیاء از ص ۱۳ تا ص ۱۷	۲۱	ہاں اگر وہ نوکر ہے تو درست ہے
۱۹	نجس پانی کو مار مستعمل سے پاک کر نیک طریقہ		بے وضو کا کوئی عضو پانی سے لگ جائے تو پانی	۲۲	باب الغسل از ص ۱ تا ص ۱۳

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷	موندے کے سج میں میچ اور معذور کا ایک حکم	۱۹	ناپاک کنویں کا کل پانی بیک وقت نکالنا	۱۹	جب برتن میں نجاست پڑ گئی تو پانی غس ہو گیا اگرچہ اوصاف نہ بدیں
۲۷	مسح کی مدت مسافر کیلئے تین دن تین آئیں	۲۰	ضروری نہیں وقفہ سے بھی نکال سکے ہیں	۲۰	بے پردہ ہی سے بے وضو کا پانی میں ہاتھ پڑنا
۲۷	اور مقیم کے لئے ایک دن ایک رات ہے	۲۱	ہنود اگر کنویں میں داخل ہوں تو کیا حکم ہے	۲۱	ارستل کے لئے مانع نہیں۔
۲۷	حدیث کے وقت مسح کی مدت شمار ہوگی	۲۱	مسلمان پابند صوم و صلوٰۃ اگر کنویں میں داخل ہو تو کیا کرنا چاہئے۔	۲۱	فصل البئر از ص ۲ تا ص ۲
۲۸	باب الحيض از ص ۲ تا ص ۲	۲۱	ڈھیلے سے استنجاء کر کے اگر کوئی مسلمان کنویں میں داخل ہو تو کیا حکم ہے۔	۲۱	مینڈک اگر کنویں میں مر جائے یا بھول پھٹ جائے تو کیا حکم ہے
۲۸	حالت حیض میں نافہ گھٹنوں تک کسی بھی مقام سے استمتاع حرام ہے	۲۱	عورتوں کو ہنگام پہن کر کنویں سے پانی بہرنے میں کوئی حرج نہیں۔	۲۱	تیسیرا اسی پر فتویٰ ہے کہ جب کنویں میں نجاست گرے کا علم ہو کنویں ناپاک ہو جس کنویں کا پانی ٹوٹا نہ ہو اس کو کس طرح پاک کیا جائے۔
۲۸	فروج خارج کی رطوبت ناپاک نہیں ہے	۲۱	محض مشہرہ کی وجہ سے نجاست کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔	۲۱	کنویں میں جو تاگر گیا تو کیا حکم ہے
۲۸	فصل المعذور از ص ۲ تا ص ۲	۲۱	کنویں میں کو اگر اور شرکری ہو گیا کنویں پاک ہے۔	۲۱	چارے کنویں سے پانی بھرا اور غلٹیا تو کیا حکم ہے۔
۲۸	جس کو ہر وقت پیشاب کا قطرہ آتا رہتا ہے وہ کس طرح نماز پڑھیں گا۔	۲۱	کوئی چیز نجاست لگنے سے ناپاک ہوئی اور کنویں میں گر گئی تو اگر اس کا مکانا دشوار ہے تو پانی نکلانے کے بعد طہارت کا حکم دے دیا جائے گا۔	۲۱	پانی نکالا جائے۔
۲۸	بامیر دلے کو اگر ہر وقت رطوبت خارج ہوتی رہتی ہے تو وہ معذور ہے	۲۱	کوئی بچہ دالی عورت کنویں میں گری اور ہوش و حواس کے ساتھ باہر آگئی اگر اس کے کپڑے اور بدن ناپاک ہیں تو کل پانی نکالا جائے گا ورنہ صرف پیش ڈول۔	۲۱	کنویں میں اگر مینگنی، ادبلا اور گوبر گر جائے تو کنواں پاک ہے یا ناپاک۔
۲۸	معذور ایک وقت میں ایک وضو سے مٹنی نمازیں پڑھنا چاہے پڑھ سکتا ہے۔	۲۱	معذور ہونے کے لئے کیا ضروری ہے	۲۱	پچھموند اور کوتے کے گر جانے سے کنویں سے کتنا پانی نکالا جائے گا۔
۲۸	معذور کا وضو خروج وقت سے ٹوٹ جاتا ہے	۲۱	باب مسح الخفين از ص ۲ تا ص ۲	۲۱	کنویں میں کچھو امرا اور بھول پھٹ گیا یہاں تک کہ پانی سے بدبو آنے لگی تب بھی پانی پاک ہے پھر بھی تطیب قلب کے لئے اتنا پانی نکلوا دیا جائے کہ بدبو ختم ہو جائے
۲۸	باب الاجناس از ص ۲ تا ص ۲	۲۱	جو سوئی ادنیٰ موزے آجکل پہنے جاتے ہیں ان پر مسح کافی نہیں	۲۱	کنویں سے اگر پھٹا ہو اگر گٹ نکلا کل پانی نکالا جائے گا۔
۲۸	دھوبی کو ناپاک کپڑا دیا تو دھول کر پانی بھینکا	۲۱	۲۸	۲۱	۲۱
۲۸	دھوبی کو پاک کپڑے کپڑا دینا بہتر ہے۔	۲۱	۲۸	۲۱	۲۱
۲۸	راستے کی کنکریاں پاک ہیں	۲۱	۲۸	۲۱	۲۱
۲۸	ندی کے کنارے ریت کا میدان زمین کے حکم میں ہے۔	۲۱	۲۸	۲۱	۲۱
۲۸	غس لکڑیوں پر کپڑا وغیرہ بچا کر نماز پڑھ سکتے ہیں	۲۱	۲۸	۲۱	۲۱

فتاویٰ امجدیہ اول

۴۰۶

فہرست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳	لڑکے اور لڑکی پر کس عمر میں نماز فرض ہوگی	۲۲	پاک رنگ سے رنگی ہوئی چیز دھونے سے	۲۲	علا کر اہل ہندوستان کی کچھ کو غلو کھا ہے
۲۵	ایک حدیث کے بارے میں	۳۸	پاک ہو جائیگی	۳۳	جب کا پسینہ پاک ہے
۲۵	فضائل نماز کی چند احادیث کی تحقیق	۳۸	کنوئیں میں جانور کے گرنے کا طم نہ ہوتا اسکی	۳۳	روٹی دھونے سے پاک ہو جائیگی جب کہ
۲۵	باب الاوقات از ص ۲ تا ۵	۳۸	نجاست کے بارے میں دو قول ہیں	۳۳	نہیں روٹی اڑ گئی ہو۔
۲۶	برائے مذہب میں جمع میں الصلا تین	۳۹	استمالی جو تا پاک ہے۔	۳۳	پٹنگ کے باندھ اور پٹنے سے پاک نہ ہونگے
۲۶	جائز نہیں۔	۳۹	غسل خلع میں پیشاب کرنا کر دہ ہے۔	۳۳	جی ہوئی چربی سے کھٹنے کھایا تو جہاں
۲۶	ظہر میں وعشائین کے وقتوں کا بیان۔	۳۹	غسل خلع کا فرش پاک ہے تو اس پر	۳۳	سے کھایا پینک دیں باقی پاک ہے۔
۲۶	سایہ اصلی موسم و بلد کے اختلاف سے	۳۹	ٹوٹا رکھ سکتے ہیں۔	۳۳	گلے کی بیٹ پاک ہے۔
۲۶	مختلف ہوتا رہتا ہے۔	۳۹	ٹاٹ کے پاک کرنے کا طریقہ	۳۳	مسجد کو گندگی سے بھی بچانا چاہیے۔
۲۸	خفیہ کے نزدیک جو دظہر کا وقت ایک	۳۹	باب الاستنجاء از ص ۲ تا ۵	۳۳	کبوتر، مینا، فاختہ کی بیٹ پاک ہے اور
۲۸	عرفات میں ظہر و عصر ساتھ پڑھنے کے	۳۹	ڈھیلے استنجاء کرنا سنت ہے اور	۳۳	کوتا، چیل کی نجاست خفیہ۔
۲۸	امام کی معیت شرط ہے لیکن مزدلفہ میں	۳۹	ڈھیلے کے بعد پانی کا استعمال کرنا افضل	۳۳	ناپک چربی سے اگر صابون بنایا گیا ہو تو
۲۸	مغرب و عشاء ساتھ پڑھنے کیلئے یہ شرط نہیں	۳۹	غسل خلع میں پیشاب کرنے سے دوسرا	۳۳	اس کا استعمال درست نہیں ہے
۲۸	افضل یہ ہے کہ ادوات کروہ میں قرآن	۳۹	پیدا ہوتا ہے	۳۳	کمزور آدمی کا پھوڑا ہوا کپڑا اتور آدمی
۲۸	کی تلاوت نہ کی جائے۔	۳۹	نجاست حقیقیہ کی طہارت کے لئے ہر جگہ	۳۳	کے لئے پاک نہیں ہے۔
۲۸	کوئی شخص نماز فجر میں تھا کہ آفتاب طلوع	۳۹	پانی کا ہونا ضروری نہیں ہے	۳۳	نجاست مرئیہ کی طہارت کیلئے ادا
۲۸	ہو گیا نماز جاتی رہی البتہ نماز عصر میں اگر	۳۹	نیم صرٹ نجاست حکمہ کا مزیل ہو	۳۳	شرط ہے۔
۲۸	آفتاب غروب ہو جائے نماز ہو جائے گی۔	۳۹	کتاب الصلوٰۃ	۳۳	کوئی ناپاک کپڑا حوض کبیر یا بتے پانی میں
۲۸	جمعہ کے دن مطلقاً بوقت استوار نماز	۳۹	باب فضائل الصلوٰۃ ۲۱ تا ۲۵	۳۳	دھو گیا اور اس پر کافی پانی بہا دیا گیا تو
۲۸	پڑھنی ممنوع ہے۔ یہی حکم انکلم کا قول ہو	۳۹	جو شخص قصد نماز ترک کرے وہ بعض	۳۳	دہ پاک ہے اسکے لئے پھوڑا یا شرط نہیں۔
۲۸	بہار شریعت میں ان بلاد سے مراد عربی	۳۹	صحابہ و انکب کے نزدیک کافر ہے	۳۳	ہندو کے ہاتھ میں قرآن مجید نہ دیا جائے
۲۸	شریعت اور اسکے مسائل ملاحظہ میں۔	۳۹	نماز نہ پڑھنے والوں کی مزاحمت ہے۔	۳۳	پانی صاف کرنے اور کیڑے مارنے کے لئے
۲۸	جہاں شفق ڈوبے ہی فجر طلوع کرتا ہے	۳۹	روز قیامت سب سے پہلے نماز کا ستادینا ہوگا	۳۳	جو دو کنوئیں میں ڈالی جاتی ہے اس سے
۲۸	بلغارا اور لندن کا علاقہ ہے۔	۳۹	امر بالمعروف واجب ہے۔	۳۳	پانی ناپاک نہ ہوگا۔
۲۸	باب الاذان والاقامۃ از ص ۲ تا ۵	۳۸	گناہ گریبے آدمی نہ کافر ہوئے نہ سنی ہونے	۳۳	وہابی رنگوں کے ناپاک ہونیکا کوئی
۲۸		۳۸	سے خارج ہوتا ہے۔	۳۳	نبوت نہیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۰	دو شرطیں کیلئے کوئی معین وقت نہیں ہے	۵۵	جینک کہ امام معنی پر نہ پہنچ جائے تکبیر	۵۲	اذان میں اشہد ان محمد رسول اللہ پر گونہ
۶۸	اس طرف اذان دیکھئے جس طرف آبادی	۵۶	نہ کہی جائے یہ قول ہے اصل ہے		پوچھا مستحب ہے
	کو زیادہ سنائی دے		تثویب کہنا کیسا ہے اور اس کے الفاظ		جو شخص بہ نیت ثواب صحیح طریقہ سے اذان
	بعد اذان اللہ ربہ اللہ الدعویۃ القارۃ		کیا ہیں		تکبیر کہہ سکتا ہے اسے منع نہیں کرنا چاہئے
	کو قصد آچھوڑنا محرومی کی دلیل ہے	۵۷	بعض ائمہ اذان کے وجوب کے قائل ہیں		نابالغ بچہ اگر ہوشیار ہے تو بلا کماہت
	باب شروط الصلوۃ از کتاب		اذان کا ترک کرنا موجب اثم ہے		اذان دے سکتا ہے
	خانہ کعبہ کے قبلہ ہونے کا ثبوت قرآن کی		اذان شعار اسلام ہے		فاسق کی اذان مکروہ ہے
	روشنی میں		اذان کہنے کے لئے موزن کو نوکر رکھا گیا اگر		قبل از وقت اذان، اذان نہیں اگرچہ
	کعبہ معظمہ سے ۴۵ درجہ سے زیادہ منحرف		وہ وقت پر اذان نہ کہے تو عطلہ کر دیا جائے	۵۳	اذان فجر ہو
	ہونے سے استقبال قبلہ فوت ہو جاتا ہے		حق علی الصلوۃ وحقی علی الفلاح کے وقت		ظہر و عشاء کی جماعت جو بغیر اذان قائم
	ناز میں قطب تارہ کا داہنے شانے پر	۵۸	قیام ہایک نفس بحث		کی گئی مکروہ ہے اس کا اعادہ بہتر ہے
	ہونے کا مطلب	۶۱	مولوی ابراہیم صاحب بنارس کے وہم کا ازالہ		اس یہ ہے کہ اذان سنت مؤکدہ ہے
	باب اماکن الصلوۃ ص ۷		جینک اذان کا حکم نہ ہوا تھا صحابہ کرام خود		نئی علی الصلوۃ پر کھڑا ہونا امام اعظم
	امام مصلیٰ پر ہوا اور مقتدی کے نیچے کچھ	۶۲	وقت کا لیا کر کے ہر جماعت ہو جایا کرتے	۵۴	کامسک ہے
	نہ ہو تو کوئی حرج نہیں	۶۳	اذان میں انگوٹھا پونے کا ثبوت		صبح صادق بلکہ تمام ادقات روز مسطورہ
	مصلیٰ کے اوپر قالین کی جانا بچا سکے ہیں	۶۴	اذان ثانی کے متعلق ایک مفید بحث		تخلیف ہوتے رہتے ہیں
	باب صیغۃ الصلوۃ از کتاب		اذان کی دعا کے بعد الصلوۃ والسلام علیک		جو اذان وقت سے پہلے ہوئی دوبارہ
	سنت و فرض کے درمیان کلام کرنے	۶۵	یا رسول اللہ وغیرہ کہنا جائز و افضل ہے		وقت میں دیکھائے گی
	سے ثواب میں کمی ہو جاتی ہے		مسجد میں مغرب کے بعد صبح کرنے سے حضرت		اذان مسنونہ پر ہونی چاہئے اگر مسنونہ
	بعد فرض و سنن و نوافل امام کا دعا لکھا	۶۶	عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے	۵۵	نہ ہو تو کسی ادبچی جگہ دیکھائے
	اور قوم کا آمین کہنا جائز ہے		کیوں منع فرمایا		جس طرف نمازیوں کی تعداد زیادہ ہو
	بعد سنت و نوافل فاتحہ پڑھنا اور امام		اذان کے وقت کھڑا رہے یا بیٹھ جائے		اس طرف اذان دینا بہتر ہے
	کا بلند آواز سے الفاظ کہنا جائز ہے	۶۷	اختیار ہے		عوام میں جو مشہور ہے کہ اذان بائیں
	مقتدی شمار کے بعد تعوذ و تسمیہ پڑھے		تکبیر کے وقت امام کا معنی پر ہونا ضروری		طرف ہونی چاہئے بالکل غلط ہے
	دعا کا آہستہ ہونا بہتر ہے		نہیں ہے		تسویہ صغیر اور قیام عند حق علی الفلاح
					میں اٹھنا کوئی منافقہ نہیں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۴	قرآن مجید میں لفظ "اسلام" آیا ہے۔	۴۸	دعا مانگتے ہوئے کھڑا ہو جانا حدیث	۴۲	شہادت میں لا الہ الا اللہ غایت پر انگشت
۳۵	سجدہ میں زمین پر پیشانی کا جتنا فرض	۴۹	وقفہ دونوں کے خلاف ہے۔	۴۳	شہادت اٹھا سکتے ہیں
۳۵	ہے اور ناک کی ہڈی کا واجب۔	۴۹	غنیہ کی عبارت میں جلوس سے مراد	۴۳	اللہ سنتیوں کی لاخ رکھے اس طرح
۳۵	عورتوں کو بھی سجدہ میں پاؤں کی انگلیاں	۴۹	جلوس طویل ہے۔	۴۳	کی دعا مانگنا جائز ہے۔
۳۵	لگانا چاہئے۔	۴۹	بیٹھ کر نماز پڑھنے میں رکوع کا ادنیٰ	۴۳	یہ کہنا محبوب دے تمہاری دعا کی پردہ
۳۵	باب اماکن الصلوٰۃ ص ۳۵	۴۹	درجہ یہ ہے کہ پیشانی گھٹنوں کی سمت	۴۳	نہیں رکھتے غلط ہے۔
۳۵	مصلیٰ کس طرح بجانا چاہئے۔	۴۹	میں آجائے۔	۴۳	اعظم کثرت سنتیوں کیلئے دعا
۳۵	باب القراءۃ از ص ۳۵ تا ص ۳۵	۴۹	رکوع کے اندر الصاق کعبین سنت	۴۳	فرماتے تھے۔
۳۶	قرآن مجید مطلقاً صحیح پڑھنا فرض ہے۔	۴۹	نہیں ہے۔	۴۳	دعاے قنوت میں لائش کی لاپر انگشت
۳۶	جو شخص قرآن مجید صحیح پڑھنے پر قادر نہیں	۴۹	زیر ناک ہاتھ باندھنے میں نفس	۴۳	شہادت نہیں اٹھانا چاہئے۔
۳۶	ہے اسکے پیچھے قادر کی نماز نہیں ہو سکتی ہے	۴۹	کو مغلوب کرنا ہے۔	۴۳	سنت غیر مؤکدہ میں درود دعا اور
۳۶	جو صحیح پڑھنے پر قادر نہیں ہے وہ صحیح پڑھنے	۴۹	ما بین سجدتین اللہم اغفر لی الخ	۴۳	تیسری رکعت کے اول میں تلوذ پڑھنا
۳۶	کی پوری کوشش کرے۔	۴۹	پڑھنا مسنون ہے۔	۴۳	چاہئے۔
۳۶	توتے کی قرات کا حکم۔	۴۹	فرائض کے بعد سنن پڑھنے میں	۴۳	بعد ختم اقامت نماز شروع کرنا
۳۶	جس شخص نے صحیح پڑھنے کی کوشش کی تو	۴۹	کچھ فاصلہ کرنا چاہئے۔	۴۳	چاہئے یہی صحیح ہے۔
۳۶	ازمانہ کوشش کی نماز ہو جائے گی۔	۴۹	ذریعہ کی ایک عبارت کا مفسر	۴۳	نماز میں درود شریف پڑھنا سنت
۳۶	مطلقاً اعرابی غلطیاں مفسد نماز نہیں۔	۴۹	ذکر جہر کی مختلف صورتیں ہیں بعض	۴۳	مؤکدہ ہے۔
۳۶	بغیر فقہ کی مدد کے احادیث پر عمل کرنا	۴۹	حالتوں میں جائز و بہر اور بعض میں	۴۳	جمعہ و شب جمعہ میں درود شریف
۳۶	مجتہد کا کام ہے۔	۴۹	مکروہ ہے۔	۴۳	پڑھنا محبوب و پسندیدہ ہے۔
۳۶	مقلد کیلئے مجتہد کا قول سند ہے۔	۴۹	جو اذکار احادیث میں ہیں وہ	۴۳	فرض کے بعد امام کا دامن بائیں
۳۶	قرارت میں کسی سورہ کا مستحبین کر لینا	۴۹	افضل ہیں۔	۴۳	یا مقتدیوں کی طرف منہ کرنا تینوں
۳۶	مکروہ ہے۔	۴۹	اللہ اجل واعظم سے بھی	۴۳	صورتیں احادیث سے ثابت ہیں
۳۶	مغرب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سورہ	۴۹	تحریم ہو جائے گا مگر ایسا کرنا مکروہ ہے	۴۳	جس نماز کے بعد سنتیں ہیں اس میں
۳۶	اعراف پڑھنا اظہار ہجاز کے لئے ہے۔	۴۹	اسلام علیکم کی جگہ سلام علیکم کہنا خلاف	۴۳	سلام کے بعد زیادہ تاخیر کو ہمایے
۳۶	تراویح میں ایک بار جہرے بسم اللہ کہنا	۴۹	سنت و مکروہ ہے۔	۴۳	فقہاء مکروہ فرماتے ہیں۔
۳۶	سنت ہے۔	۴۹		۴۳	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۶	تائب ہوگئی تو شوہر کی امامت میں کوئی قباحت نہیں	۹۸	اگر درمیان میں بڑی سورت ہے تو اسکو چھوڑ کر دوسری سورت کا پڑھنا درست ہے	۹۲	فَمَا يَكْبِدُ بَلَدٌ كِي جگہ فتنن يُكْبِدُ بَلَدٌ پڑھنے سے نماز فاسد نہ ہوگی۔
۱۰۷	مٹی دینے کے بعد جو کچھ ہاتھ میں خاک لگی ہے اس کے متعلق امام نے کہا "دھو ڈالو" اتنی سی بات مانع امامت نہیں۔	۹۹	واجب کی ادائیگی کیلئے تین چھوٹی آیتوں کی مقدار ہونا ضروری ہے۔	۹۳	مقتدی نہ فاتحہ پڑھے نہ سورہ۔
۱۰۸	ناپسنا شخص کی امامت مکروہ تنزیہی ہے۔	۱۰۰	تین وقتوں میں قنوات جہری اور دو وقتوں میں قنوات سری کا کیوں حکم دیا گیا۔	۹۴	وصل و فصل اور وقف و سکتہ کرنا مکمل ہونے سے امام اعظم کا مسلک کافی ہے۔
۱۰۹	زید نے بکر کو زہر دیکر مار ڈالا تو وہ فاسق و قاجر ہے اسکو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔	۱۰۱	اللہ تعالیٰ کا ہر حکم مصلحت سے ہوتا ہے۔ پہلی رکعت میں سورہ والتین دوسری میں سورہ انا انزلناہ پڑھنے سے بلاکرت نماز ہو جائے گی۔	۹۵	قنات میں ترتیب کا لحاظ رکھنا چاہیے یا نہیں۔
۱۱۰	قبرستان میں ایسی جگہ نماز پڑھنا جہاں قبریں آگے ہوں ناجائز و منہی ہے۔	۱۰۲	سورہ فاتحہ میں سات جگہ شیطان کا نام آیا ہے۔ یہ قول بالکل غلط ہے۔	۹۶	زید نے فرض کی نیت کی اور پچھلے دو رکعت کے تین رکعت بھری پڑھ گیا کتاب چوتھی بھری پڑھنے کی ضرورت نہیں نا ہوگی کسی نے اگر غیر عربی زبان میں نماز پڑھ لی تو نماز نہ ہوگی ہاں اگر عبوری ہے تو ہوگی
۱۱۱	محض دنیاوی عداوت کی بنا پر امامت میں کراہت کا حکم ہے یا نہیں۔	۱۰۳	باب الامامة از منہ تاص ۱۲۳ جب امام کو معلوم ہے کہ یہ مال چوری کا ہے پھر اسے لوگوں کے علم میں ملانہ استعمال کرتا ہو تو امامت سے معزول کر دیا جائے	۹۷	نہر کی سنتوں میں چاروں رکعت بھری پڑھی جائیں۔
۱۱۲	امامت کا مستحق وہ ہے جو طہارت و نماز کے مسائل کا زیادہ علم رکھتا ہے	۱۰۴	حافظ اگر تارک صلوٰۃ ہے تو فاسق ہے اور فاسق کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔	۹۸	بعد سورہ فاتحہ اگر کسی نے نَقَا جَاءَ كُمْ زُئُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ آیت پڑھ لی تو پھر تین چھوٹی آیتوں کی مثال فقہانے ثَمَّ نَقَرْتُمْ عَسَىٰ وَبَسْرُ ثَمَّ اَذْبَرُوْا اسْتَكْبَرُوْا سے دی ہے۔
۱۱۳	حافظ نہ ہونے کی بنا پر امام کو معزول کرنا جائز نہیں۔	۱۰۵	محض دنیاوی خواہش کی بنا پر عالم کے پیچھے نماز نہ پڑھنا اور جماعت میں تفریق کرنا ناجائز ہے۔	۹۹	نماز میں اگر تین عروں کی ایک میت پڑھ لی واجب ادا ہو گیا۔
۱۱۴	جب کیٹی نا اہل ہے تو اسے امام کے عزل و نصب کا اختیار نہیں۔	۱۰۶	امام سے متعلق چار عیوب کے بارے میں استفسار	۱۰۰	سورہ کوثر میں لفظ کوثر پر اگرچہ وقف نہیں کیا کوئی حرج نہیں۔
۱۱۵	دارمی مٹانے والا فاسق ملعن ہے اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے۔	۱۰۷	محض دنیاوی خواہش کی بنا پر عالم کے پیچھے نماز نہ پڑھنا اور جماعت میں تفریق کرنا ناجائز ہے۔	۱۰۱	تنہا نوافل پڑھنے میں دو سورتیں جمع کر سکتا ہے۔
۱۱۶	امام حی محلہ کی مسجد کے امام کو کہتے ہیں جو صحن جمعہ پڑھانے کے لئے امام ہوں امام جمعہ ہے۔	۱۰۸	امام نے نانہ سے نکاح کیا اور وہ زانیہ		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۰	علمہ باندھ کر نماز پڑھنا افضل ہے۔	۱۲۳	ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی واجب الامداد ہے۔	۱۱۶	ادام بیدہ قابل اعتبار نہیں۔
۱۳۱	امام کو معزول کرنے کی ایک وجہ۔	۱۲۴	حضرت ہاجرہ کو حضرت سارہ کی خادمہ کہنا کفر نہیں ہے ایسے کہنے والے کے پیچھے بلا کراہت نماز درست ہے۔	۱۱۷	امام کیلئے حافظہ ہونا نہ شرط ہے نہ واجب۔
۱۳۲	جب امام صحیح نہیں پڑھتا ہے تو اسے امام بنانا درست نہیں۔	۱۲۵	امام کے سیاہاں کی عورتیں بے پردہ نکلتی ہیں اور امام ان کو منع نہیں کرتا ہے تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔	۱۱۸	مشائخ الخلفائے نزدیک تراویح و سنن و نوافل میں نابالغ کی امامت درست ہے۔
۱۳۳	امرد کے پیچھے جیکہ وہ خوبصورت ہو نماز مکروہ ہے۔	۱۲۶	لوگ اگر عالم کو امام نہیں بناتے ہیں تو بڑا کرتے ہیں۔	۱۱۹	امام نے اپنے اوپر عائد کئے گئے الزامات سے جب برائت ظاہر کر دی اور توبہ بھی کر لی تو اب اس کے پیچھے نماز پڑھنا مرد و کسی بد مذہب کو امام بنانا ناجائز و گناہ ہے۔
۱۳۴	فاسق و فاجر ہونے کی بعض صورتیں۔	۱۲۷	تین امام و مؤذن کا حق بانی مسجد یا اس کی اولاد کو ہے۔	۱۲۰	جس طرح ممکن ہو فوراً بد مذہب کو امامت سے علیحدہ کریں ورنہ دوسری جگہ نماز پڑھیں۔
۱۳۵	بعض وہ باتیں اگر نماز میں پائی جائیں تو نماز فاسد ہو جائے گی۔	۱۲۸	اجرت پر تراویح میں ختم پڑھنا ناجائز ہے لیکن نذرانہ دینے میں کوئی حرج نہیں۔	۱۲۱	امام جب مر گیا یا وہ امامت سے دست بردار ہو گیا تو اس کی امامت ختم ہو گئی۔
۱۳۶	امام اگر قرآن مجید یاد کرنے کے لئے روزہ نہیں رکھتا ہے تو حرام و فسق ہے۔	۱۲۹	بعض وہ افعال و اقوال جنکی بنا پر امام کو علیحدہ کرنا واجب ہے۔	۱۲۲	کسی مسلمان کو تکلیف دینا حرام ہے۔
۱۳۷	افضل یہ ہے کہ تراویح کی ہر رکعت میں پوری سورت پڑھی جائے۔	۱۳۰	ایک شخص نماز میں آہ، اُوہ کرتا ہے کبھی روتا ہے کبھی ہنستا ہے تو ایسے شخص کی امامت کیسی ہے۔	۱۲۳	جماعت سے نماز پنجگانہ ترک کرنے کی جس کی عادت ہو اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔
۱۳۸	جو لوگ امام کو غلط لقمہ دیکر خود امام بننا چاہتے ہیں وہ سخت گنہگار ہیں۔	۱۳۱	کبھی روتا ہے کبھی ہنستا ہے تو ایسے شخص کی امامت کیسی ہے۔	۱۲۴	سودی اسٹامپ لکھنے والا فاسق ہے۔
۱۳۹	جو شخص بلا نکاح و طلاق کسی لڑکی کو نکاح اس کی امامت ناجائز ہے۔	۱۳۲	مستحق امامت اگرچہ کسی قوم سے ہو اس کی امامت درست ہے۔	۱۲۵	امام کے ساتھ نیک لگنا کرنا چاہیے۔
۱۴۰	ایسی بات جس میں دُف بجا جائے اس میں شرکت کرنے والے کی امامت درست ہے۔	۱۳۳	مہندوں کی رخصت اندازی پر امام معین کے ہوتے ہوئے دوسرے امام کو دیکر نماز عید پڑھنا ناجائز ہے۔	۱۲۶	اگر امام کے بد عقیدہ ہونے کا غالب گمان ہو تو اقتداء نہ کرے۔
۱۴۱	چشمہ لگا کر امامت کرنا ناجائز ہے۔	۱۳۴	خیاقت کرنے والوں کو امام مقرر کرنا ناجائز ہے۔	۱۲۷	امام اگر سجدہ میں انگلی نہ جھاتا ہو تو اس کی اقتداء درست نہیں۔
۱۴۲	چین والی گھڑی لگا کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔	۱۳۵	امام کے لڑکوں نے اگر زنا کیا تو امام اس کی علیحدگی اختیار کرے۔	۱۲۸	بھوٹی گواہی دینا حرام و کبیرہ ہے اور

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۹	جس پر نماز جمعہ واجب نہیں ہے اگر امام کی اجازت سے پڑھادی تو ناجائز ہوگی	۱۳۸	امام اگر عشاء سے قبل سو جائے تو اسکی امامت میں کوئی حرج نہیں۔	۱۳۹	جو شخص قرآن شریف غلط پڑھتا ہو اسکی امامت درست نہیں۔
۱۶۰	امام اگر چہ مذہب نہیں کرتا ہے نماز ہو جائیگی امام کا بد مذہب ہونا معلوم نہیں ہے تو اسکی اقتدا کر سکتے ہیں۔	۱۳۹	امام اگر بھنگ پینے والوں سے بھنگ کی تجارت کرتا ہے تو اسکو امام نہ بنایا جائے۔	۱۴۰	مستقل مفترض کا امام نہیں ہو سکتا ہے۔
۱۶۱	جس کھانے پر اللہ تعالیٰ کا کلام پڑھا گیا اگر کوئی اسے حرام اور مثل خنزیر کے تو اس کی امامت باطل محض ہے۔	۱۴۰	جو شخص بلا نکاح عورت کو رکھے اس کے بیچے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعداء ہے۔	۱۴۱	امام بد خصلت ہو تو اسکو معزول کر دیا جائے۔
۱۶۲	ایسا کوٹ جو کفار و فجار کی وضع ہے اسکو پہننے سے احتراز کرنا چاہیے خصوصاً امامت کے وقت۔	۱۴۱	امام جب ملائیمہ کپنی کے فارم اور لاٹری وغیرہ سے نفع حاصل کرنا سودی لاٹری ایک قسم کا جوا ہے۔	۱۴۲	امام اس طرح قرأت کرتا ہے کہ معنی ناسد ہو جائے تو اسکو امام بنانا درست نہیں۔
۱۶۳	جو سیاہ خضاب لگانے کا عادی ہے اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔	۱۴۲	امام جب ملائیمہ کپنی کے فارم اور لاٹری وغیرہ سے نفع حاصل کرتا ہے تو فوراً اسکو امامت سے معزول کیا جائے۔	۱۴۳	سجدہ تلاوت واجب ہے۔
۱۶۴	دلدار الزنا کی امامت کیوں کر دے۔	۱۴۳	مسئلہ امامت میں مافظ پر عالم کو ترجیح ہے۔	۱۴۴	امامت میں وراثت نہیں ملتی ہے۔
۱۶۵	جو شخص افیون کھانے کا عادی ہے اس کے بیچے نماز مکروہ واجب الاعداء ہے اور مسجد میں اس مسئلہ کا اعلان کر دینا جائز و مستحسن ہے۔	۱۴۴	بلا وجہ شرعی امام مقرر کو ملحد کرنا جائز نہیں۔	۱۴۵	امام ایسا ہونا چاہیے جو فواحش پر بچا ہو۔
۱۶۶	تبنا کو اگر حد تفسیر کو نہ پہونچے تو تبنا کو کھانے والے کی امامت میں کوئی حرج نہیں۔	۱۴۵	امام کی صرف توبہ کافی نہیں جب تک کہ حقوق العباد نہ ادا کرے۔	۱۴۶	امام جب مالک نصیب نہیں ہے اور اس نے صدقہ فطر وغیرہ لیا تو اسکی امامت میں کوئی قباحت نہیں۔
۱۶۷	جماعت کے لئے امام معین کا انتظار کیا جائے گا۔	۱۴۶	توبہ کے بعد بھی معزول امام کو مقرر امام کی جگہ مقرر نہیں کر سکتے جب تک کہ وہ جگہ خالی نہ ہو جائے۔	۱۴۷	جو شخص امام پر جھوٹا الزام لگائے مسلمانوں کو چاہیے کہ اس سے مقاطعہ کریں۔
۱۶۸	کسی دوسرے کو اگرچہ وہ علم و فضل میں زیادہ ہو امام معین کی اجازت کے بغیر امام بنانا منع ہے۔	۱۴۷	زید اگر حردن کو خارج سے نہیں ادا کرتا ہے تو اسکی امامت درست نہیں۔	۱۴۸	امام نے نماز قضا کی جس کی وجہ سے ادب کو بھی قضا کرنے کا حیلہ مل گیا تو سب توبہ کریں اگر امام نے توبہ نہیں کیا تو اسکو امامت سے معزول کر دیا جائے۔
۱۶۹		۱۴۸	ترتیل کے چند معانی مفسرین نے بیان کئے ہیں۔	۱۴۹	عالم کی موجودگی میں بے علم کو امام نہیں بنانا چاہیے۔
۱۷۰		۱۴۹		۱۵۰	امام جب کفری کلمات سے برائت ظاہر کرتا ہے تو اسکی امامت درست ہے۔
۱۷۱		۱۵۰		۱۵۱	زانی کی امامت ناجائز ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۲	جس شخص کے دروازے پر مسجد ہے اسکو	۱۴۷	آیا تو کیا کرے۔	۱۴۲	افیون کی قلیل مقدار جو حد تغیر کو نہ
۱۴۳	جماعت چھوڑنا بہت معیوب ہے۔	۱۴۸	مسجد میں تشہد میں اقتدا صحیح ہے۔	۱۴۳	پہونچے دوڑا رکھا ناجائز ہے۔
۱۴۳	دروں میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔	۱۴۸	اہلسنت کی جماعت میں غیر مقلدین	۱۴۳	باب الجماعة از منہ تامہ
۱۴۵	محلہ کی مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ	۱۴۸	شریک ہو جائیں تو قطع صفت ہے	۱۴۳	بلا ضرورت محراب میں امام کا تہا کھڑا ہونا
۱۴۵	جماعت ثانیہ مکروہ ہے ہاں اگر راستہ کی	۱۴۸	عید کی دوسری جماعت ناجائز ہے۔	۱۴۳	مکروہ ہے۔
۱۴۵	مسجد ہو یا جس مسجد میں امام و مؤذن مقرر	۱۴۸	اس انتظار میں کچھ حرج نہیں کہ جو لوگ	۱۴۳	بلا ضرورت مقتدیوں کو دروں میں
۱۴۵	نہ ہوں تو انہیں جماعت ثانیہ مکروہ نہیں ہے	۱۴۸	دفعہ کر رہے ہیں شریک جماعت	۱۴۳	کھڑا ہونا مکروہ ہے۔
۱۴۵	مسجد میں فرض پڑھنا سنت ہے۔	۱۴۸	ہو جائیں۔	۱۴۳	اگر ایک مقتدی ہے تو امام کے دائیں
۱۴۵	صف پر سنت پڑھ سکتے ہیں۔	۱۴۸	ترک واجب کی بنا پر نماز کا اعادہ	۱۴۳	کھڑا ہوا اگر دو ہیں تو یکے کھڑے ہوں
۱۴۵	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے	۱۴۹	کر نبوالے کی اقتدا درست نہیں۔	۱۴۳	در نہ مکروہ تنزیہی ہے۔ اور اگر تین ہیں
۱۴۵	سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا	۱۴۹	و غایں امام کا ساتھ دینا ضروری نہیں	۱۴۳	بائیں کھڑے ہو گئے تو یہ مکروہ تحریمی ہے۔
۱۴۵	حی علی الفلاح پر کھڑا ہونا امام و جماعت	۱۴۹	امام کی اقتدا کب درست ہے۔	۱۴۳	غیر کا فرض پڑھنے کے بعد جماعت قائم
۱۴۵	سب کے لئے مستحب و ضروری ہے۔	۱۴۹	ایک مسجد میں جمعہ و عید کی متعدد جماعتیں	۱۴۳	ہوئی تو اب اس میں شریک ہونا جائز نہیں
۱۴۵	فصل المسبوق از منہ تامہ	۱۴۹	نہیں ہو سکتیں۔	۱۴۳	ہے۔ بلکہ وہ مسجد سے چلا جائے اگرچہ
۱۴۵	مبوق پورا تشدد پڑھ کر اٹھے اور نماز	۱۴۹	جب ہجر امروہ ہے تو وہ مردوں ہی کی	۱۴۳	اقامت ہو چکی ہو۔
۱۴۵	مکمل کرے۔	۱۴۹	صف میں کھڑا ہو گا۔	۱۴۳	جماعت میں شامل ہونے کے لئے
۱۴۵	اقتدا کئے کسی بھی جزر نماز میں شرکت	۱۴۹	ہجڑے کے جنازہ میں مرد و عورت کا	۱۴۳	دوڑنا منع ہے۔
۱۴۵	ضروری ہے۔	۱۴۹	کچھ فرق نہیں۔	۱۴۳	مرد صف اول میں شامل ہوں۔
۱۴۵	منفرد کے لئے جہرے نماز پڑھنا	۱۴۹	اقتدا کیلئے امام و مقتدی کا مکان	۱۴۳	حقیقۃً محراب وسط مسجد کا نام ہے۔
۱۴۵	ادنیٰ ہے۔	۱۴۹	واحد میں ہونا ضروری ہے۔	۱۴۳	جماعت اگر صحن میں قائم ہو تو امام کو
۱۴۵	مبوق جہرے نماز نہ پڑھے۔	۱۴۹	جنائی اور سفید داغ والے اگر جماعت	۱۴۳	وسط صف کے محاذی کھڑا ہونا چاہئے
۱۴۵	مبوق بھی سورہ ملائے گا۔	۱۴۹	میں شامل ہو جائیں تو نماز میں کوئی	۱۴۳	امام کو چاہئے کہ اپنی جگہ سے ہٹ کر
۱۴۵	مبوق نہ اگر امام کو رکوع میں پایا تو وہ	۱۴۹	خیالی نہیں۔	۱۴۳	سنت و نقل پڑھے۔
۱۴۵	کس طرح امام کی اقتدا کیگا۔	۱۴۹	کھانسی اور دوسے والوں کو جماعت میں	۱۴۳	امام راتب کی جماعت، جماعت ادنیٰ
۱۴۵	نماز کا اعادہ اسی طرح کیا جائے جس طرح	۱۴۹	شامل ہونے سے روکنا کیسا ہے۔	۱۴۳	صف پوری ہونے کے بعد جب کوئی
۱۴۵	فرض پڑھتے ہیں۔	۱۴۹		۱۴۳	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۸۵	سورہ زلزال میں پہلی جگہ شترانہ اور دوسری جگہ خیرات کسی نے پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔	۱۸۹	کرنا مفید نماز ہے۔ مصلحت کے آگے سے گذرنا گناہ ہے لیکن اس سے نماز نہیں فاسد ہوگی۔	۱۸۹	عیدین میں جبکی پہلی رکعت چھوٹ گئی اب وہ کس طرح نماز مکمل کرے
۱۸۶	خطبہ کی حالت میں آل کبر الصوت لگانے میں کوئی حرج نہیں۔	۱۹۰	امام کو غلطی پر متوجہ کرنے کے لئے سبحن اللہ یا اللہ اکبر کہنا جائز ہے۔	۱۹۰	مسیون امام کے ساتھ قندہ اخیرہ میں درود و دعا نہ پڑھے۔
۱۸۷	امام کے سلام پھیرنے کے وقت جو لوگ رکعت و سجدہ میں تھے اگر ان لوگوں نے ارکان و واجبات مکمل کر کے سلام پھیر دیا تو نماز ہوگئی ورنہ نہیں۔	۱۹۱	سجدہ میں ایک انگلی کا پیٹ لگانا ضروری ہے ورنہ سجدہ نہ ہوگا۔	۱۹۱	باب الاستحلاف ص ۱۸۱ امام مقیم نے اگر مسافر کو خلیفہ کر دیا تو وہ بھی چار ہی پڑھے گا۔
۱۸۸	باب مکروہات الصلوٰۃ از ص ۱۹۲ تا ص ۱۹۳	۱۹۱	عورت کی محاذات مطلقاً مفید نمازی جس غلطی سے فساد معنی لازم آئے اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔	۱۹۱	باب مفسدات الصلوٰۃ از ص ۱۸۱ تا ص ۱۹۲
۱۸۹	اگر وقت تنگ ہو تو سنت ترک کر کے فرض ادا کرے۔	۱۹۲	لقمہ دینے والے اور سننے والے دونوں کی نماز درست ہے اگر لقمہ صحیح ہے۔	۱۹۲	جنت و ناسک کے ذکر پر اگر گریہ طاری ہوا اور آء، اُف، وغیرہ الفاظ زبان سے نکل گئے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔
۱۹۰	ہرن کے چمڑے پر جس طرف چاہے سجدہ کیا جاسکتا ہے۔	۱۹۳	انگریزی بوٹ جتنے کو پہنکر نماز پڑھنا کیسا ہے۔	۱۹۳	مقتدی نے امام کو صحیح لقمہ دیا اور امام نے لے لیا تو مقتدی کی نماز فاسد ہوگی نہ امام کی۔
۱۹۱	لنگوٹ باندھ کر بلا کراہت نماز پڑھنا جائز ہے۔	۱۹۴	اگر نجاست قدر درہم سے زیادہ ہو تو نماز نہ ہوگی۔	۱۹۴	جب زید نے نماز میں شرکت کر لی تو وہ امام کو لقمہ بھی دے سکتا ہے۔
۱۹۲	کپڑے ہونکی صورت میں نیم آستین یا بنیان پہن کر نماز پڑھنا مکمل تحریر ہے۔	۱۹۵	تار کی چٹائی پر نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔	۱۹۵	پہلے سے بھی نماز ہو جائے گی۔
۱۹۳	امام کا بلند جگہ کھڑا ہونا مکروہ ہے جبکہ بلندی حد امتیاز کو پہنچ جائے۔	۱۹۶	آل مکبر الصوت سے خطبہ سننے میں کوئی حرج نہیں لیکن اسکی آواز پر رکوع و سجود کرنا مفید نماز ہے۔	۱۹۶	ستر عورت ناسک کے لئے ضروری ہے کوئی شخص نماز میں تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یاد فرمایا تو فوراً جواب دینا واجب ہے۔ اور اس سے نماز بھی باطل نہ ہوگی۔
۱۹۴	امام جانماز پہرے اور مقتدی کے پاس جانماز نہیں تو اسیں کوئی کراہت نہیں۔	۱۹۷	ریڈیو سے خطبہ سنتا جائز ہے تو اسکی کیا دلیل ہے۔	۱۹۷	آئینہ سامنے ہو تو نماز میں کراہت نہیں نماز میں قرآن شریف دیکھ کر قنارت
۱۹۵	امام مسجد کے دالان کے در میں ہوا اور مقتدی باہر ہوں تو اقتداء صحیح ہوگا کراہت ہے۔	۱۹۸	کیا ایک وقت کی نماز قصد ترک کرنے سے ساری نمازیں اکارت ہو جائیں گی۔	۱۹۸	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۳	موزہ پہنکر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں	۱۹۳	امام کو کسی غلطی پر سبحان اللہ کے بدلے	۲۰۳	قنوت بعد رکوع ہونے پر شافعیہ کا استدلال
۱۹۵	مقتدی کے سر پر عامہ ہے اور امام کے	۱۹۵	اللہ اکبر کہہ کر آگاہ کرنے میں کوئی حرج نہیں	۲۰۴	اور اس کا جواب -
"	سر پر نہیں تو اس میں کوئی گراہت نہیں	"	امام صرف تنہا سائبان کے اندر ہو تو	۲۰۵	قنوت فجر کے مطلق ائمہ حنفیہ کے دو قول ہیں
"	امام سے پہلے رکوع و سجود کرنا ناجائز احد	"	گراہت لازم آئے گی۔	"	قول اول، فجر والی حدیث منسوخ ہے۔
"	ناز مکر وہ ہے۔	"	بلا وجہ امام کا سنت مؤخر کرنا خلاف	"	قول ثانی، قنوت فجر نازلہ کیساتھ خاص ہے
"	جس حد کی بلندی سے ناز مکر وہ ہوتی	"	سنت ہے۔	۲۰۶	حنفیہ کے دو قولوں میں قطعی ہے۔
"	ہے اس میں تین قول ہیں۔	"	باب الوتر والنوافل از ص ۲۳۳	"	بعض ائمہ کے نزدیک قنوت فجر سے ملنے
"	کافر و مشرک کے یہاں کی کسی چیز کا ہونا	"	تا ص ۲۳۳	"	طول قیام ہے۔
"	غیب ہونے کے لئے ضروری نہیں۔	۱۹۴	جس نے رمضان میں تنہا نماز غبار پڑھی	"	حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز فجر میں صرف
"	آگے اگر جگہ ہے تو امام بڑھ جائے ورنہ	"	دو و ترکی جامعیت میں نہ شریک ہو۔	"	ایک مہینہ کیلئے قنوت بعد رکوع کا پڑھنا
"	مقتدی پیچھے آجائے۔	"	دعائے قنوت کی جگہ سورہ اخلاص پڑھنے	"	ثابت ہے۔
"	گھڑی اگر چرچے کے قسمہ یافتہ سے	"	سے واجب نہیں ادا ہو گا۔	"	علامہ طحاوی کے قول کی تتبع۔
"	بندھی ہو تو نماز میں کوئی گراہت نہیں	"	بعد سلام و تہن بار سجن الملک القدوس	۲۰۷	امام شافعی مطلقاً قنوت بعد رکوع
"	ننگے سر نماز پڑھنا بقصد عجز و انکسار نہ ہو	"	کہنا سنت ہے۔	"	کے قائل ہیں۔
"	تو مکر وہ ہے۔	۱۹۸	جس کو آخر شب میں بیدار ہو جانے کا	"	علامہ شامی کا قول قابل نظر ہے۔
"	امام کی معیت کیلئے واجبات ترک	"	اقتدار ہو وہ تہجد کے بعد وتر پڑھے۔	۲۰۲	صاحب فتح القدیر و بدائع الصنائع
"	نہیں کئے جائیں گے۔	"	و ترکی تیسری رکعت میں قنوت کے	"	کی تحقیق۔
"	صرف ٹوپی پہنکر امامت کرنا نہ حرام ہے	"	وقت ہاتھ لگانا ثابت نہیں بلکہ ہاتھ لگا کر	"	احادیث میں جو قنوت فجر کا ذکر آیا ہے
"	نہ مکر وہ تحریمی نہ تنزیہی۔	"	کا زون تک یجائیں پھر باندھ لیں۔	"	اس سے مراد قنوت نازلہ فی الغجر ہے۔
"	صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری	۲۰۳	بکیر قنوت میں ہاتھ اٹھانے کی کیا وجہ ہے	۲۰۸	محل قنوت قیام ہے نہ کہ قومہ۔
"	صف میں کھڑا ہونا مکر وہ و ممنوع ہے۔	"	رسالہ	"	اگر حنفی نماز فجر میں شافعی کی اقتدا
"	ٹوپی پر اگر کوئی کپڑا پیچ لپیٹ دیا جائے	"	التحقیق الکامل فی حکم قنوت النوافل	"	کرے تو کیا کرے۔
"	تو وہ علامہ کے حکم میں ہے۔	"	از ص ۲۳۳ تا ص ۲۳۳	۲۰۹	علامہ شامی کے قول کی مزید تفسیح۔
"	بذکر کسی وجہ کے مسجد میں اگر بیٹھا جانا	"	دعائے قنوت میں حنفیہ و شافعیہ اختلافات	"	جب ہمارا مذہب قنوت قبل رکوع
"	پھر کھڑا ہونا محض لغو ہے۔	"	دعائے قنوت کا قبل رکوع ہونا احادیث	"	سے نواز لہ کی صورت میں بھی قنوت قبل
"		"	کا رد و شنی ہیں	"	الرکوع رہے گا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۶	تراویح میں اگر کسی نے چار رکعت پڑھیں	۲۲۷	اقوال صحابہ کی تنقیح	۲۰۹	نازل کی صورت میں بھی دعائے قنوت پڑھنا
۲۳۷	سلام پھیر دیا تو کیا حکم ہے	۲۲۸	الہجر الائن کی ایک عبارت کی تنقیح	۲۱۰	ہاتھ باندھ کر پڑھی جائے
۲۳۸	تراویح میں ہر چار رکعت پر چار رکعت کی قدر وقفہ کرے	۲۲۹	مسئلہ قنوت احوال فقہاء کی روشنی میں	۲۱۱	ہاتھ پھوڑنے اور باندھنے کے متعلق
۲۳۹	تراویح میں ہر دو رکعت پر سبحانک اللہم بھی پڑھے اور تَعُوذِ تسمیہ بھی	۲۳۰	حنفیہ کے نزدیک قول محقق کیا ہے	۲۱۲	قاعدہ کلیہ
۲۴۰	اگر مقتدیوں پر گراں ہو تو قعدہ اخیرہ میں امام دعا ترک کر سکتا ہے اور درود میں اختصار	۲۳۱	ان دنوں بھی ائمہ مساجد قنوت نازلہ پڑھیں تو کوئی حرج نہیں	۲۱۳	فخار قول یہ ہے کہ دعائے قنوت بہتر پڑھی جائے
۲۴۱	ترویح میں ذکر دعاء و درود و تلاوت و سکوت سب جائز ہے	۲۳۲	حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز فجر میں اللہم اِنَّا نَسْتَعِيْذُ بِكَ اَلَمْ يَظْهَرَ	۲۱۴	امام اعظم و صاحبین کے نزدیک نازلہ کی صورت میں دعائے قنوت پڑھنے کی کیا صورت ہے
۲۴۲	اٹھتے وقت بلند آواز سے درود شریف پڑھ سکتے ہیں	۲۳۳	مشہور دعائے قنوت کے بعد اللہم اغفر لی اَلَمْ يَظْهَرَ	۲۱۵	کثیر احادیث سے نماز فجر میں قنوت پڑھنا ثابت ہے
۲۴۳	شبینہ تراویح سے متعلق چند مسائل	۲۳۴	بغیر مذکر نماز نفل کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے	۲۱۶	بعض حدیثوں میں نماز مغرب و عشاء میں بھی قنوت پڑھنا آیا ہے
۲۴۴	تسمیہ قرآن مجید کی ایک آیت ہے جو فصل سورہ کیلئے نازل کی گئی	۲۳۵	کے خصائص سے ہے	۲۱۷	حدیثوں میں وارد لفظ سیر کا مطلب حضور نے کیوں اور کب سے نماز فجر میں دعائے قنوت پڑھا
۲۴۵	اخلاق سے بچنے کے لئے تراویح میں ایک مرتبہ جہرے تسمیہ پڑھ لینا بہتر ہے	۲۳۶	مسجد میں پہنچ کر پہلے بیٹھنے کی ضرورت نہیں بغیر بیٹھے نماز پڑھیں	۲۱۸	نماز فجر میں کتنے دنوں تک حضور نے قنوت پڑھا
۲۴۶	چونکہ سورہ اخلاص ثلث قرآن کا ثواب رکھتی ہے اسی لئے تراویح میں اسکو تین بار پڑھنا مستحب بتایا گیا	۲۳۷	کھڑے ہو کر نفل پڑھنے میں جو ثواب ہے وہ بیٹھ کر پڑھنے میں نہیں لیکن بعض لوگوں نے وتر کے بعد کے نفل کا استثناء کیا ہے مگر یہ صحیح نہیں	۲۱۹	دعائے قنوت سے متعلق احادیث کی تحقیق و تشریح
۲۴۷	تراویح میں ہر سورت کے شروع میں تسمیہ جہر سے نہ پڑھے	۲۳۸	بہتر یہ ہے کہ فرض عشاء کے بعد سنت میں دو رکعت پر سلام پھیر دے اگر ملا نہ پھیرا اور دو رکعتیں اور ملا لیں جب بھی نماز ہو گئی	۲۲۰	مسئلہ قنوت احوال صحابہ کی روشنی میں
۲۴۸	تیمم ختم کے لئے کسی ایک سورت کے شروع میں جہرے تسمیہ پڑھ لینا کافی ہے	۲۳۹	تراویح میں ہر دو رکعت پر سلام پھیرنا سنت ہے	۲۲۱	بعض حضرات صحابہ قنوت کے بالکل قائل نہیں تھے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۲	مسجد کبیر کی مقدار بہت کم ہو جائیگی۔	۲۳۳	جو جگہ مسجد کی توسیع کیلئے خریدی گئی ہو	۲۳۳	عشاء پڑھ کر اگر سویا نہ ہو تو تہجد نہیں۔
۲۶۳	نماز کیلئے پچائی کا ہونا ضروری نہیں ہے۔	۲۳۹	نئے مسجد نہ کر دیں مسجد نہیں ہے۔	-	صلوۃ اللیل تہجد سے عام ہے۔
۲۶۳	مسجد کا دروازہ ہر مسلمان کیلئے کھلا ہوا ہے۔	-	مسجد کرنے کے لئے سماعت بنانا ضروری نہیں ہے۔	-	علی سبیل التداوی نفل کی جماعت کر دے۔
-	نوافل گھر میں پڑھنا سب بہتر ہے۔	-	کسی مسجد کے بنانے سے یہی مقصود ہو کہ	۲۳۴	صلوۃ الادا میں میں علماء کے دو قول ہیں
-	حاضرین مسجد نے اس وقت سلام کرے	۲۵۰	پہلی مسجد دیران ہو جائے اور اسکو ضرر	-	باب احکام المسجد از فقہ
-	جب وہ حجاب دے سکتے ہوں۔	-	پہونچے تو یہ مسجد ضرر اسے۔	۲۶۹	تا ص ۲۶۹
-	اگر پاک و صاف ہو کر مسلمان مسجد میں ہیں	-	جس مسجد کا امام لائق امامت ہے اسی	-	بلادہ شرعی نہ مسجد ترک کرے نہ حجاب
۲۶۴	تو آسکتے ہیں بلادہ شرعی مسجد سے کسی	۲۵۱	مسجد میں نماز پڑھے۔	-	میں تفریق ڈالے۔
-	مسلمان کو منع نہیں کیا جا سکتا۔	-	مسجد میں سوال کرنے سے متعلق ایک	۲۳۵	مسجد کے قریب خصوصاً جب مسلمان
۲۶۵	جانماز پر رد مال رکھنے میں کوئی حرج نہیں	۲۵۲	معرکہ الامارہ فتویٰ۔	-	نماز میں مشغول ہوں باجا یا نامسلمانوں
-	مسجد میں اگر جو مال وغیرہ لائے تو سنا یاد آئیں	-	وہ گمراہ فرقے جکی گمراہی حد کفر کو پہونچ	-	کی دل آزاری اور تشویش نمازیوں پر
-	جانب نہ رکھے گھر کے تو رد مال وغیرہ سے	۲۵۶	جکی ہے اسکی بنائی ہوئی مسجد شرعاً	-	مسجد میں کھانا پینا اور سونا غیر مستحکم کے
-	چھپائے۔	-	مسجد نہیں۔	-	لئے جائز نہیں۔
-	اتنا چھوٹا ہو جس سے مسجد کے ٹپاک ہونے	-	مسجد کے اندر علم دین کی تعلیم جائز ہے۔	-	نماز جمعہ کیلئے مسجد جامع مسجد محلہ سے
۲۶۶	کا لگان ہوا اسکو مسجد میں نہیں لانا چاہیے۔	-	مسجد میں چارپائی پر لیٹنا اور سونا خلاف	-	افضل ہے۔
-	ہر شخص کو گھر سے وضو کر کے آنا بہتر ہے۔	-	ادب ہے۔	۲۶۶	خطبہ طہی کے ایک شعر کا مطلب۔
-	حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کے	-	مسجد کے اندر دنیا کی باتیں کرنا ناجائز ہے۔	-	مسجد میں جائز و مباح باتیں بھی منع ہیں
-	قریب ایک چوڑا سا بنوادیا تھا ادب	۲۵۸	امام بارہ کی زمین جس کی ملک ہے اسکی	-	اور وہ نیکیوں کو کھا جاتی ہیں۔
-	نرا دیا تھا کہ جس کو بیکار باتیں کرنی ہوں	۲۶۰	اجازت سے اس زمین کو مسجد بنا سکتے ہیں	-	جب لوگ نماز پڑھ رہے ہوں وہاں
-	وہ چوڑے پر چلا جائے۔	-	مسجد اگر دریا میں طوق ہو کر شہید ہو جائے	۲۶۶	بلند آواز سے تلاوت نہیں کرنا چاہیے۔
۲۶۶	ایک شعر کی تفسیر۔	-	تو اسکی اینٹوں کے بارے میں کیا حکم ہے۔	-	مسجد کی چھت پر بلا ضرورت پڑھنا
-	مزدوم یا ابرص کے شریک جماعت	۲۶۱	مسجد کبیر کے متعلق دو قول ہیں۔	-	مکروہ ہے۔
۲۶۸	ہونے سے نماز کو مکروہ تحریمی کہنا غلط ہے۔	-	مسجد کبیر کے متعلق اعلیٰ حضرت کا تھا قول	-	بلاشبہ مسجد میں تلاوت قرآن اور دُرود
-	مسجد کی اینٹوں کو پائخانہ میں نہیں لگانا	-	قبرستانی کے قول کے مطابق کس لینے میں	-	شریف پڑھنا جائز و مستحسن ہے۔
-	چاہیے۔	-	-	-	بلا ضرورت مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا
-	-	-	-	-	مکروہ ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	مسجد میں حقہ نہیں پینا چاہئے۔	۲۶۸	تو اس صورت میں مقتدی پر سجدہ ہو		جہری نماز میں امام نے آہستہ سورت فاتحہ پڑھ لیا تو اب سورہ فاتحہ کے اعادہ کی قوت
	زمانہ رسالت میں مسجد نبوی میں ظم دین کی تعلیم دی جاتی تھی۔	۲۶۹	واجب نہیں ہوگا۔	۲۸۲	نہیں سجدہ ہو کر نے نماز مکمل ہو جائیگی۔
	باب قضاء الفوائت		جہری نماز میں اگر امام نے ایک آیت کی مقدار آہستہ پڑھا تو سجدہ سہو واجب		زید نے اگر شمار و غیرہ کے بعد تین تسبیح کی مقدار دفعہ کیا تو سجدہ سہو واجب ہی
	از ص ۲۷۳ تا ۲۷۴		سجدہ واجب کے ترک پر سجدہ سہو ہے۔		زید نے سورہ فاتحہ پڑھ کر سورہ شمس شروع کر دی اور غشی الثخن بالغیب پڑھ کر
	ظہر کی سنت قبلہ جماعت کی وجہ سے فوت ہو جا تو فرض کے بعد پڑھی جائے۔	۲۷۰	مقتدی کے لئے دینے ادا امام کے قبول کر لینے پر سجدہ سہو نہیں۔	۲۸۳	فَلْيَسِّرْ لَهُ يَسِّرْ لَهُ فَإِنْ جَرَّ يَجْزِيهِ جَوَّزِيٌّ
	ظہر کی سنت قبلہ کی قضا کا فرض کر دینے کے بعد فوراً یا سنت بعدیہ کے بعد۔		ترادع میں امام سے غلطی ہوئی اور کسی نے صحیح لقمہ دیا تو سجدہ سہو واجب نہیں		إِنَّا نَحْنُ نُغْنِي الْمَوْتَى شَرَعٌ كَرَدِي تَوْنَا
	فجر کا فرض پڑھ لیا اور سنت نہیں پڑھ سکا تو اب وہ طلوع آفتاب تک سنت نہیں پڑھ سکتا۔	۲۷۱	سورتوں کا ترتیب کے ساتھ پڑھنا واجب استیلاوت سے ہے لہذا اگر ترتیب بدل دی تو سجدہ سہو واجب نہیں۔		مصحح ہے اور سجدہ سہو بھی واجب نہیں۔
	فدیہ کی ادائیگی میں چھ نمازوں کا شمار ہوگا پانچ فرضوں کا ایک و ترکا۔		امام سے غلطی ہوئی تو مقتدی لقمہ دیکھتا ہے تین آیت سے پہلے ہو یا بعد۔		زید بعد سورہ فاتحہ ابی وَجْهَتْ وَجْهِي الْيَمِينِ
	وہ نماز جن میں واجب ترک ہوتا ہے ان کا اعادہ کریں۔		قرأت میں اگر کوئی کلمہ غلطی سے دہرایا یا شبہ پڑ گیا تو نماز میں کوئی حرج نہیں		کو دو مرتبہ پڑھ کر رکوع کر لیا تو نماز ہو گئی اور سجدہ سہو بھی واجب نہیں ہوا۔
	اداکر نے کے بعد قضا یا د آئی تو کوئی حرج نہیں۔		اور قضا دہرایا اور معنی فاسد ہو گئے تو نماز جاتی رہی۔		سورہ فاتحہ کے تکرار سے سجدہ سہو واجب ہو جاتا ہے۔
	صاحب ترتیب پر ضروری ہے کہ اگر وقت میں گنہائش ہو تو پہلے قضا پڑھے پھر وقتی پڑھے۔	۲۷۲	سورہ فاتحہ کی جگہ صرحت یستعمل پڑھنے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا۔		قصدا پہلی رکعت میں سورہ اخلاص دینی میں ثبت پڑھنا منع ہے مگر سجدہ سہو واجب نہیں۔
	قضا عمری کا صحیح طریقہ۔	۲۷۳	خفیف کے نزدیک سجدہ سہو کی مختلف صورتیں ہیں۔		مقتدی نے صحیح لقمہ دیا اور امام نے لیا تو سجدہ سہو نہیں۔
	باب سجود السهو				باب صلوة المسافر
	از ص ۲۸۳ تا ۲۸۴				از ص ۲۸۳ تا ۲۸۴
	مقتدی سے سہو ترک واجب ہوا	۲۸۰	مسافر نے پندرہ روز کی اکامت کی نیت کی تو وہ مقیم ہے۔		مسافر نے پندرہ روز کی اکامت کی نیت کی تو وہ مقیم ہے۔
			سفر میں اگر اطمینان نہ ہو تو مسنونہ ترک کر دینے میں کوئی قہاحت نہیں۔		سفر میں اگر اطمینان نہ ہو تو مسنونہ ترک کر دینے میں کوئی قہاحت نہیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۹	جمعہ میں دونوں خطبوں کے درمیان خطیب اگر چاہے تو کچھ پڑھ سکتا ہے۔	۲۹۳	مارک جمعہ پر احادیث میں سخت دیند آئی ہیں	۲۸۵	باب الجسعة از حدیث آیت جس گاؤں میں جمعہ ہو رہا ہے اس گاؤں کے لوگوں کو جمعہ پڑھنے سے منع نہ کیا جائے لوگوں کی بدگمانی کے خیال سے ناجائز کام کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔
۳۰۰	خطبہ کیلئے سنت یہ ہے کہ اردو میں نہ ہو جہاں جمعہ جائز ہے وہاں نظر احتیاطی پڑھنے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔	۲۸۶	تعدد جمعہ کے مسئلے میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر قوی ہے۔	۲۸۶	خطبہ کے وقت کلام و نماز سب ناجائز ہے حضور کا جب نام آئے یا آیت صلوٰۃ پڑھی جائے تو سننے والے دل میں درود پڑھ سکتے ہیں۔
۳۰۱	امام جمعہ کا اقامت کے وقت کھڑا رہنا ضروری نہیں۔	۲۹۵	اذان ثانی کے بعد مقتدیوں کو دما نہیں مانگنا چاہئے۔	۲۸۷	جمعہ کے لئے اذن عام شرط ہے۔
۳۰۲	خطبہ جمعہ ہو یا عیدین کا دونوں میں غیر عربی کا خلط خلوات سنت ہے۔	۲۹۶	امام جمعہ جو پہلے ہی سے کھڑا ہے اقامت کے وقت اس کا بیٹھنا حدیث و فقہ سے ثابت نہیں۔	۲۸۸	نظر احتیاطی پڑھ لینے سے ترک جمعہ کا گناہ ساقط نہیں ہوگا۔
۳۰۳	دوران خطبہ اردو میں وعظ کہنا خلوات سنت ہے۔	۲۹۷	مصر کی اصح تعریف کیا ہے۔	۲۸۹	خطبہ کے وقت ہاتھ میں صحائف کے متعلق فقہائے کرام کے مختلف اقوال ہیں۔
۳۰۴	اثنائے خطبہ بات چیت منع ہے۔	۲۹۸	گاؤں میں جمعہ درست نہیں۔	۲۹۰	جمعہ کیلئے منبر کتنی سیڑھیوں کا ہونا چاہئے ایک شہر میں متعدد جمعہ قائم کر نیک حکم ہے یا نہیں۔
۳۰۵	لاہور میں سیرت کیٹی جن لوگوں نے قائم کی وہ وہابی ہیں۔	۲۹۹	جہاں جمعہ جائز نہیں وہاں ظہر پڑھنا فرض ہے۔	۲۹۱	ایک جگہ جمعہ ہونے کے لئے کثرت لئے کی ضرورت نہیں۔
۳۰۶	جو لوگ اردو میں خطبہ پڑھنے پر اصرار یا مجبور کرتے ہیں ان کی زیادتی ہے۔	۳۰۰	قصبہ مصر ہے۔	۲۹۲	جمعہ کے لئے مصر یا قنائے مصر شرط ہے۔
۳۰۷	خطبہ کے بعد امام و دستگی صف کے متعلق ہدایت کر سکتا ہے۔	۳۰۱	در مختار میں مصر کی معتبر تعریف۔	۲۹۳	خطبہ میں غیر عربی کا خلط سنت متوارثہ کے خلاف ہے۔
۳۰۸	باب العیدین از حدیث آیت مصر میں قربانی کی جگہ عیدین کی نماز جائز ہے۔	۳۰۲	خطبہ کیلئے سبب امام نکل پڑنا یا سوت پکھا جھلنا بھی منع ہے۔	۲۹۴	گاؤں میں جمعہ جائز نہیں یہی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔
۳۰۹	عیدین میں خطبہ کے بعد دعا مانگنا جائز و مستحسن ہے۔	۳۰۳	جمعہ کیلئے مطلقاً خطبہ فرض ہے جو فقط الحمد للہ کہنے سے ادا ہو جاتا ہے۔	۲۹۵	شرح وقایہ و دیگر کتب فقہیہ کی عارتوں کی تنقیح۔
۳۱۰	عیدین میں خطبہ کے بعد دعا مانگنا جائز و مستحسن ہے۔	۳۰۴	جمعہ کیلئے دو خطبہ کا ہونا سنت ہے۔		
۳۱۱	بہار شریعت کا یہ مسئلہ گاؤں میں نماز عید ناجائز ہے۔ بالکل صحیح و درست ہے۔	۳۰۵	جمعہ میں دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے۔		
۳۱۲	بہار شریعت کا یہ مسئلہ گاؤں میں نماز عید ناجائز ہے۔ بالکل صحیح و درست ہے۔	۳۰۶	جمعہ میں دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	بعد نماز عید و نماز گننے سے متعلق ایک اہم فتویٰ۔	۳۰۳	تھا تو اس کا کچھ اثر نہیں۔	۳۰۳	جنازہ کے ساتھ نعت شریف پڑھنا جائز ہے۔
۳۱۳	توبہ فی مرض ہے	۳۰۵	مسلمان میت کی نماز جنازہ پڑھ لینے سے جن لوگوں نے معافی مانگی اور منگوائی سب مجرم ہیں۔	۳۰۵	ذکر جہر صحیح مقصد کیلئے جائز ہے۔
	مسلم کے جنازہ کو گھسیٹنا یا باؤزدگناہی	۳۱۰	شوہر کیلئے بلا مائیک عورت کے بدن کو ہاتھ لگانا منع ہے مگر دیکھنے کی اجازت ہے		تکبیر تشریف پر دیگر اذکار کو مقدم نہ کرے
	ابا بالغ سمجھا رہا ہے تو اس کا اسلام معتبر ہے		شوہر بی بی کے جنازہ کو کندھا دیکھتا ہے		خطبے سے متعلق ایک حدیث کی تحقیق و توضیح
۳۱۵	نماز جنازہ میں دعا واجب ہے یا سنت		جاہل قاضی کا مسلمانوں کو نماز جنازہ کی منع کرنا فرض سے روکنا ہے اور جس نے		امام رکعت ثانیہ میں تکبیرات زوائد بھول گیا اور رکوع میں اسے یاد آیا جب بھی اسے قیام کی طرف مود کرنے کی اجازت نہیں۔
	نماز جنازہ میں نابالغ کیلئے جو دعا پڑھی جاتی ہے وہی بخیر کیلئے بھی پڑھی جائے گی		نماز جنازہ پڑھنے سے جماعت کو خارج کرنا سخت ظلم و بے باکی ہے۔		باب الجنائز از ص ۳ تا ۳۱۵
۳۱۶	اگر کافر مر جائے تو مسلمان کیا کرے۔	۳۱۱	جبر و تعدی حرام ہے۔		ہر مسلمان کی نماز جنازہ پڑھنا فرض کفایہ ہے اگرچہ وہ کتنا ہی گنہگار ہو صرف بعض کا فقہار نے استثناء فرمایا ہے۔
	کافروں کے جنازہ میں شریک ہونا اور مسلمانوں کے جنازہ میں نہ شریک ہونا سخت معیوب ہے ایسا شخص توبہ کرے، ورنہ اسے طعہ کر دیں۔		نماز جنازہ میں امام و مقتدی کسی پر قسرات نہیں۔		زانی و زانیہ کی نماز جنازہ پڑھی جائیگی صاحب حق کے سوا اگر کسی دوسرے عاقل بالغ نے نماز جنازہ پڑھا دی جب بھی نماز جنازہ ہو جائے گی۔
	شیر خوار یا نابالغ کو تلقین کی حاجت نہیں	۳۱۳	جو شخص عقد بیوگان کو حرام جانتا ہو یا اس مسئلہ کو بری نظر سے دیکھتا ہو اور برابر جانتا ہو تو یہ کفر ہے اس صورت میں اس کی نماز جنازہ پڑھنا حرام ہے۔		ولی یا امام حلی سے نماز پڑھنے کا نفاذ حق امام جمعہ کو ہے۔
	نماز جنازہ میں ہاتھ کھول کر سلام پھیرنا چاہئے۔		روافض زمانہ اور غیر مقلدین پر بوجہ کثیر و کفر لازم ہے اسلئے ان سب کی پڑھائی نماز جنازہ نہ ہوئی۔		امام جمعہ کو ولی سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں۔
۳۱۷	نماز جنازہ فرض ہے جو لوگ گاؤں میں رہتے ہیں ان پر فرض ہے کہ نماز جنازہ سیکھ لیں۔		اسکی نماز جنازہ پڑھنا حرام ہے۔		سردار محلہ یا متولی مسجد ہونے سے نماز جنازہ پڑھانے کا ان کو حق نہیں پہنچتا۔
	جن صورتوں میں غسل میت کے بجائے تیمم کا حکم ہے ان صورتوں میں کس طرح میت کے بدن سے کپڑے اتارے جائیں اور کفن پہنایا جائے۔	۳۱۳	نماز جنازہ کیلئے میت کا مسلمان ہونا شرط ہے۔		میت اگر بلا وجہ شرعی امام سے ناراض
	ایسی چیز پر مردہ کو نہ لیجاؤ جس سے مردہ کو تکلیف ہو۔	۳۱۴	اگر کسی نے بھی نماز جنازہ نہیں پڑھی		
	اگر کوئی شخص جنازہ کے ساتھ نہیں جانا				

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۱	کسی میت کو بغیر تختہ کے دفن کرنا کیلئے۔	۲۲۳	مردہ کو ایک جگہ سے دوسری جگہ تک منتقل کر سکتے ہیں۔	۳۱۸	چاہتا ہے تو اولیائے میت سے اجازت لے لے۔
۲۳۱	مسلمان کی روح پاک ہے۔	۲۲۵	قبر پر جو پھول ڈالے گئے جیتک تم میں نہ اٹھائے جائیں۔	۳۱۹	عام استثنائی جو تا پہن کر نماز جنازہ پڑھنی کا حکم ہے۔
۲۳۱	مسلمان پاک ہے زندہ ہو یا مردہ۔	۲۲۶	کن حالتوں میں قبر کو دیکھی اجازت ہے۔	۳۲۰	صفت وغیرہ توڑنے کے بعد اگر دعا وغیرہ کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔
۲۳۱	تین مرتبہ ہر جگہ سے پانی بہایا جاتا سنت ہے۔	۲۲۷	مردہ کے پھٹ جائے گا جیتک کہ غالب گمان نہ ہو جائے فقہاء نماز جنازہ کا حکم دیتے ہیں اور اسکی کیا مقدار ہے اس میں علماء کا اختلاف ہے۔	۳۲۱	شہید کی قسیم اور ان کا حکم۔
۲۳۲	تہبند باندھ کر قبر میں اترنا درست ہے جس رخ نما کر نہلانے میں آسانی ہو ٹٹا سکتے ہیں۔	۲۲۸	مٹی دیدینے کے بعد میت کو نکالنا جائز نہیں۔	۳۲۲	اگر قبرستان خاص ہے تو اس میں میت دفن کرنے کے لئے اسکے مالکوں کی اجازت ضروری ہے۔
۲۳۲	میت کو کون غسل دے گا۔	۲۲۹	حدیث لعن اللہ زقوات القبور منسوخ ہے۔	۳۲۳	اگر قبرستان کے بعض مالکوں نے دفن کرنے دینے سے انکار کیا تو اجازت نہیں ہوئی۔
۲۳۲	میت کے گھر تین دن تک کھانا نہیں پکنا چاہئے، یہ قول غلط ہے۔	۲۳۰	قبر پر اذان کہنا بہتر ہے۔	۳۲۴	کسی خاص قبرستان میں میت کو بعض عزیز کا دفن ہو جانا استحقاق نہیں ثابت کرتا قبرستان کی ترگھاس اور لکڑی توڑنا مکروہ ہے۔
۲۳۳	قلل هو اللہ پڑھ کر قبر کے اندر مٹی رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔	۲۳۱	مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ قبرستان کو نجاست سے پاک رکھیں۔	۳۲۵	جب مورث نے کسی زمین کو اپنے خاندان کے مردوں کیلئے رکھا تو بے برائے دفن ہر فرد کی اجازت ضروری نہیں ہے۔
۲۳۳	قبر سامنے ہو تو نماز مکروہ تحریمی ہے ورنہ کوئی حرج نہیں اور اگر نماز جنازہ نہیں قبر سامنے ہو تو جب بھی حرج نہیں۔	۲۳۲	بعد دفن مردہ کو زمین کے سپرد کر دینا بے اصل ہے۔	۳۲۶	عورتوں کیلئے زیارت قبور میں احتکات ہے لیکن احوال یہ ہے کہ عورتیں زیارت کو نہ جائیں۔
۲۳۳	ہمارے مذہب میں غائب کی نماز جنازہ نہیں۔	۲۳۳	بیری کی لکڑی قبر میں کیوں رکھتے ہیں۔	۳۲۷	قبر کو ہموار کر کے زراعت وغیرہ کے کام میں لانا حرام ہے۔
۲۳۳	قبر پر ہار پھول ڈالنا جائز ہے بلکہ طیار سے سنت بتاتے ہیں۔	۲۳۴	نیکرین مردہ کو بٹھا کر سوال کرتے ہیں۔		
۲۳۳	قبر پر دیار و عمارت و صلیار پر بغرض اظہار عظمت چادر ڈالنا جائز و مکروہی ایصال ثواب مستحب ہے۔	۲۳۵	نیکرین مردہ کو بٹھا کر سوال کرتے ہیں۔		
۲۳۳	قبر پر دیار و عمارت و صلیار پر بغرض اظہار عظمت چادر ڈالنا جائز و مکروہی ایصال ثواب مستحب ہے۔	۲۳۶	نیکرین مردہ کو بٹھا کر سوال کرتے ہیں۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۳۶	ایصال ثواب کرنے کا طریقہ۔	۳۳۶	کی جانب پڑھ کرنا چاہئے۔	۳۳۶	ایصال ثواب کرنے کا طریقہ۔
۳۳۷	فاتحہ خوانی کیلئے وقت مقرر کرنے میں کوئی حصر نہیں۔	۳۳۷	ایصال ثواب کیلئے قرآن مجید پڑھوانا جائز ہے جبکہ پڑھنے والے کو اجیر نہ کیا ہو	۳۳۷	فاتحہ خوانی کیلئے وقت مقرر کرنے میں کوئی حصر نہیں۔
۳۳۸	ایصال ثواب کا کھانا کس کو کھانا چاہئے۔	۳۳۸	مرنے کے بعد مومن کی روح آزاد ہوگی ہے جہاں چاہے جاسکتی ہے۔	۳۳۸	ایصال ثواب کا کھانا کس کو کھانا چاہئے۔
۳۳۹	مزارات اولیاء کے اوپر بھی درخت و چاند وغیرہ چڑھانا جائز ہے یا نہیں۔	۳۳۹	بکثرت لوگوں نے اولیاء کرام کو استعمال کے بعد دیکھا ہے۔	۳۳۹	مزارات اولیاء کے اوپر بھی درخت و چاند وغیرہ چڑھانا جائز ہے یا نہیں۔
۳۴۰	احاطہ کی دیوار اگر قبر پر پڑے تو یہ ناجائز ہے۔	۳۴۰	گیارہویں شریف کی نیاز ایصال ثواب ہی کی ایک صورت ہے۔	۳۴۰	احاطہ کی دیوار اگر قبر پر پڑے تو یہ ناجائز ہے۔
۳۴۱	فقیر کیلئے جذامی میت کے کپڑے لینا جائز ہے۔	۳۴۱	گیارہویں شریف کے نام پر جو رقم حاصل کی گئی اسکو مدرسہ کے مصروف میں لاسکتے ہیں جبکہ اس کا ثواب حضور غوث پاک رضی اللہ عنہ کے حضور نذر کر دیں۔	۳۴۱	فقیر کیلئے جذامی میت کے کپڑے لینا جائز ہے۔
۳۴۲	ارداح انبیاء و اولیاء کو ایصال ثواب کے شہرینی و طعام وغیرہ کا کھانا درست اور باریک دھاری کی قبور پر جانا اور اسے استمداد جائز ہے۔	۳۴۲	نذر فقہی اور نذر عرفی کا بہن فرق۔	۳۴۲	ارداح انبیاء و اولیاء کو ایصال ثواب کے شہرینی و طعام وغیرہ کا کھانا درست اور باریک دھاری کی قبور پر جانا اور اسے استمداد جائز ہے۔
۳۴۳	ایصال ثواب کے متعلق اسماعیل دہلوی کا قول۔	۳۴۳	گیارہویں شریف کے جواز پر ایک محققانہ بحث۔	۳۴۳	ایصال ثواب کے متعلق اسماعیل دہلوی کا قول۔
۳۴۴	حدث دہلوی کے نزدیک ایصال ثواب کا کھانا تبرک ہے۔	۳۴۴	محرم کے مہینہ میں فاتحہ ہو سکتی ہے۔	۳۴۴	حدث دہلوی کے نزدیک ایصال ثواب کا کھانا تبرک ہے۔
۳۴۵	جمعہ کے دن فاتحہ خوانی کرنا جائز بلکہ بہتر ہے۔	۳۴۵	نماز پڑھنے سے مردہ کی جائنا زامام کی ملک نہیں ہو سکتی۔	۳۴۵	جمعہ کے دن فاتحہ خوانی کرنا جائز بلکہ بہتر ہے۔
۳۴۶	تمام ارداح مؤمنین کو ایصال ثواب کرنا چاہئے اس سے ثواب میں کمی نہیں ہوتی۔	۳۴۶	مزارات مقدسہ پر رقم دینے والوں نے مسجد کیلئے دی تودہ مسجد کی ملک ہے۔	۳۴۶	تمام ارداح مؤمنین کو ایصال ثواب کرنا چاہئے اس سے ثواب میں کمی نہیں ہوتی۔
۳۴۷	فاتحہ اور دعائیں کیا ذریعہ ہے۔	۳۴۷	مزارات اولیاء پر جو رقمیں دی جاتی ہیں جائز ہے اور ان کے مالک وہاں کے خدام ہیں۔	۳۴۷	فاتحہ اور دعائیں کیا ذریعہ ہے۔
۳۴۸	زیادت قبر میں قبر کی طرف منہ اور قبلہ	۳۴۸	اولیاء کرام کی جو نذر مانی جاتی ہے	۳۴۸	زیادت قبر میں قبر کی طرف منہ اور قبلہ
۳۴۹	ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس کا ثواب نکال دلی کو پہنچائیں گے۔	۳۴۹	ایصال ثواب کیلئے قرآن مجید پڑھوانا جائز ہے جبکہ پڑھنے والے کو اجیر نہ کیا ہو	۳۴۹	ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس کا ثواب نکال دلی کو پہنچائیں گے۔
۳۵۰	قبر پر قرآن مجید پڑھنے کیلئے دن مقرر کرنا اور دھوپ و سردی سے بچنے کیلئے شامیانہ لٹانا جائز ہے۔	۳۵۰	مرنے کے بعد مومن کی روح آزاد ہوگی ہے جہاں چاہے جاسکتی ہے۔	۳۵۰	قبر پر قرآن مجید پڑھنے کیلئے دن مقرر کرنا اور دھوپ و سردی سے بچنے کیلئے شامیانہ لٹانا جائز ہے۔
۳۵۱	جمو تک قبر پر قرآن پڑھانے میں یہ خیال کرنا کہ مردہ آج مرے اور جمو کی فضیلت پائے گا، غلط ہے۔	۳۵۱	بکثرت لوگوں نے اولیاء کرام کو استعمال کے بعد دیکھا ہے۔	۳۵۱	جمو تک قبر پر قرآن پڑھانے میں یہ خیال کرنا کہ مردہ آج مرے اور جمو کی فضیلت پائے گا، غلط ہے۔
۳۵۲	بعد دفن قبر پر کچھ دیر تک ٹھہرنا یا مردہ کے لئے باعث ائس ہے۔	۳۵۲	گیارہویں شریف کے نام پر جو رقم حاصل کی گئی اسکو مدرسہ کے مصروف میں لاسکتے ہیں جبکہ اس کا ثواب حضور غوث پاک رضی اللہ عنہ کے حضور نذر کر دیں۔	۳۵۲	بعد دفن قبر پر کچھ دیر تک ٹھہرنا یا مردہ کے لئے باعث ائس ہے۔
۳۵۳	یہ خیال جمو تک سوال و جواب اور غائب نہیں ہوتا ہے غلط ہے۔	۳۵۳	نذر فقہی اور نذر عرفی کا بہن فرق۔	۳۵۳	یہ خیال جمو تک سوال و جواب اور غائب نہیں ہوتا ہے غلط ہے۔
۳۵۴	قبر پر بیٹھنا کر وہ تحریر ہے۔	۳۵۴	گیارہویں شریف کے جواز پر ایک محققانہ بحث۔	۳۵۴	قبر پر بیٹھنا کر وہ تحریر ہے۔
۳۵۵	قبرستان میں کھانا پینا، سگریٹ دھونے پینا کر دہ ہے۔	۳۵۵	محرم کے مہینہ میں فاتحہ ہو سکتی ہے۔	۳۵۵	قبرستان میں کھانا پینا، سگریٹ دھونے پینا کر دہ ہے۔
۳۵۶	قبرستان میں آگ جلانا کر دہ تہی ہے۔	۳۵۶	نماز پڑھنے سے مردہ کی جائنا زامام کی ملک نہیں ہو سکتی۔	۳۵۶	قبرستان میں آگ جلانا کر دہ تہی ہے۔
۳۵۷	اجرت پر قرآن شریف پڑھنا اور پڑھوانا ناجائز ہے اور نہ اس کا ثواب ہے۔	۳۵۷	مزارات مقدسہ پر رقم دینے والوں نے مسجد کیلئے دی تودہ مسجد کی ملک ہے۔	۳۵۷	اجرت پر قرآن شریف پڑھنا اور پڑھوانا ناجائز ہے اور نہ اس کا ثواب ہے۔
۳۵۸	فاتحہ سے متعلق ایک حدیث کی تحقیق۔	۳۵۸	مزارات اولیاء پر جو رقمیں دی جاتی ہیں جائز ہے اور ان کے مالک وہاں کے خدام ہیں۔	۳۵۸	فاتحہ سے متعلق ایک حدیث کی تحقیق۔
۳۵۹	کیا بعد دفن سر لانے کی جانب قبر پر انگلی رکھ کر قرآن کریم پڑھنا جائز ہے۔	۳۵۹	اولیاء کرام کی جو نذر مانی جاتی ہے	۳۵۹	کیا بعد دفن سر لانے کی جانب قبر پر انگلی رکھ کر قرآن کریم پڑھنا جائز ہے۔
۳۶۰	نماز کے بعد بھی سورہ فاتحہ اور سورہ شریف وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا جائز ہے۔	۳۶۰	ایصال ثواب کیلئے قرآن مجید پڑھوانا جائز ہے جبکہ پڑھنے والے کو اجیر نہ کیا ہو	۳۶۰	نماز کے بعد بھی سورہ فاتحہ اور سورہ شریف وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا جائز ہے۔
۳۶۱	رنڈی کے گھر کے کھانے پر احمد شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔	۳۶۱	مرنے کے بعد مومن کی روح آزاد ہوگی ہے جہاں چاہے جاسکتی ہے۔	۳۶۱	رنڈی کے گھر کے کھانے پر احمد شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۴۳	زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد جو کچھ باقی ہے اُسے اُس سال پھر اس باقی کی زکوٰۃ دے۔	۳۴۸	پہننے کے زیور پر زکوٰۃ فرض ہے۔	۳۴۳	جو چیز حرام بعینہ ہے اس پر قاعدہ پڑھنا اور اس کا ثواب پہنچانا ناجائز ہے۔
۳۴۴	کسی نے شکی میں پانچ سیر گہو اور سو روپے کے نوٹ چھپا کر فقیر کو دیدیا فقیر نے اس پر قبضہ کر لیا زکوٰۃ ادا ہو گئی۔	۳۴۹	بنک میں جو روپیہ رکھا ہوا ہے اس کا کیا حکم ہے۔	۳۴۴	رندوں کے یہاں ایصالِ ثواب کیلئے ہرگز نہیں جانا چاہئے۔
۳۴۵	اگرچہ فقیر کو معلوم نہ ہو کہ شکی میں کیا ہے اگر کسی کو مالک نصاب سمجھ کر زکوٰۃ دیدیا اور بعد کو معلوم ہوا کہ یہ مالک نصاب نہیں ہے زکوٰۃ ادا ہو گئی۔	۳۵۰	زکوٰۃ میں تملیک شرط ہے۔	۳۴۵	سوم کے پہلے کھانا پکانے اور کھانے میں گناہ نہیں۔
۳۴۶	جتنے مال کی زکوٰۃ ادا کرے گا ادا ہو جائے گی۔	۳۵۱	مسجد کی تعمیر اور میت کی کفین میں زکوٰۃ کا مال نہیں صرف کیا جاسکتا۔	۳۴۶	رندی قاسد و فاجر صے کافر نہیں لہذا اسکے جنازے کی نماز پڑھی جائے گی۔
۳۴۷	کسی شخص نے چاندی پر سودی قرض لیا، مالک نصاب اسکو چھڑا کر اپنے پاس لے آیا اور عرصہ بعد زکوٰۃ میں وصول کر کے وہ رقم اسکے عدالہ کرنا چاہتا ہے تو زکوٰۃ نہیں ادا ہوگی۔	۳۵۲	مسجد کی تعمیر اور میت کی کفین میں زکوٰۃ کا مال نہیں صرف کیا جاسکتا۔	۳۴۷	امام جعفر رضی اللہ عنہ کے نام پر قاعدہ دینا پڑھنا ایصالِ ثواب کرنا جائز ہے۔
۳۴۸	زکوٰۃ کو چھپا کر بھی دینا جائز ہے اور علانیہ بھی لیکن علانیہ دینا بہتر ہے بخلاف دوسرے صدقات کے۔	۳۵۳	زکوٰۃ کا مال صرف کرنے کا طریقہ۔	۳۴۸	حدوت و مرد کی قبر میں کوئی فرق نہیں ہے۔
۳۴۹	صدقہ فطر و زکوٰۃ نہ تعمیر مدرسہ میں صرف کی جاسکتی ہے نہ مدرسین کی تنخواہ میں۔	۳۵۴	باب اپنے بیٹے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔	۳۴۹	قبر کتنی گہری ہونی چاہئے۔
۳۵۰	کامدانی کے کپڑوں کے متعلق کیا حکم ہے۔	۳۵۵	زکوٰۃ صرف بالغ کے حصہ پر واجب ہے۔	۳۵۰	قبر پر اذان دینے کا ثبوت۔
۳۵۱	صحیف شریف دغیرہ پر چاندی سونے کے جوتارے ہوتے ہیں ان پر بھی زکوٰۃ ہے۔	۳۵۶	مدرسہ کے طلبہ کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔	۳۵۱	دعائیں لکھ کر قبر میں رکھنا جائز ہے۔
۳۵۲	روپے کی جگہ چاندی بھی دیڑی سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔	۳۵۷	زکوٰۃ کا مال صرف بالغ کے حصہ پر واجب ہے۔	۳۵۲	مردوں کی پیشانی پر دعائیں لکھنے میں کوئی حرج نہیں لیکن حدوت کی پیشانی پر سوائے محارم کے کوئی نہ لکھے۔
۳۵۳		۳۵۸	زکوٰۃ کے پیسے سے قرآن شریف یافتہ کی کوئی کتاب خرید کر مسکین کو دیتا درست ہے جبکہ بطور تملیک ہو۔	۳۵۳	کفن میں عمامہ ہونا علماء و مشائخ کے لئے جائز اور عوام کیلئے مکروہ ہے۔
۳۵۴		۳۵۹	نوکر یا کوئی غیر شخص بہ نیت زکوٰۃ مالک کے مال سے مسکین کو دیتا ہاں اگرچہ چھپو۔	۳۵۴	کتاب الزکوٰۃ از فقہ امامیہ
۳۵۵		۳۶۰	بعد مالک کو خبر کیا تو اگرچہ مالک اس زکوٰۃ دینے کو قبول کرے زکوٰۃ نہیں ہوگی۔	۳۵۵	گادیں یا زمین پر زکوٰۃ نہیں۔
۳۵۶		۳۶۱		۳۵۶	زکوٰۃ کے مستحقین۔
۳۵۷		۳۶۲		۳۵۷	اگر صاحب نصاب تھوڑا تھوڑا روپیہ دیتا ہاں اگر سال تمام پر حساب کر لیا تو جائز ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۸۱	کے غلہ اور دکان کے گریہ سے اس کا گذر اوقات نہیں ہو پاتا ہے تو ایسے شخص کو زکوٰۃ دے سکے ہیں۔	۳۸۱	موتی مدرسہ صدقہ فطر لیکر بیانی پر صرف کر سکتا ہے۔	۳۸۱	جس میں کی زکوٰۃ ادا کی جائے اس کا چالیسواں حصہ دینا واجب ہے۔
۳۸۲	زکوٰۃ کا روپیہ حیلہ شرعی سے نیک کاموں میں صرف کرنا جائز ہے۔	۳۸۲	صدقہ فطر میں گندم کے بجائے اس کی قیمت دے سکے ہیں۔	۳۸۲	مال تجارت اگر ہے تو اس کی قیمت چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔
۳۸۳	حیلہ شرعیہ کا طریقہ۔	۳۸۳	قیمت میں کس بھاؤ کا اعتبار کیا جائیگا۔	۳۸۳	زکوٰۃ دیتے وقت جو قیمت ہے اس کا اعتبار ہوگا۔
۳۸۴	حیلہ شرعیہ کے ساتھ مدرسہ کی امداد کرنا اور اس میں اپنی اولاد کو تعلیم دلانا جائز ہے۔	۳۸۴	صدقہ فطر گہوؤں اسی روپیہ کے میرے کتنا دینا چاہیے۔	۳۸۴	زیور موجود ہے اور روپیہ نہیں ہے اور سال پورا ہو گیا تو روپیے آنیکا انتظار کرنا ضروری نہیں۔
۳۸۵	زید اگر متدین ہے تو اسے با اختیار ہتھم بنا سکے ہیں۔	۳۸۵	دینا چاہیے تو کیا صورت ہے۔	۳۸۵	جانوری میں اس وقت زکوٰۃ ہے جب کہ وہ سائمہ ہو۔
۳۸۶	امارت شرعیہ ٹینک کے ایک فتویٰ کا رد ملخ کسی شخص نے کسی مسکین کو بہ نیت زکوٰۃ قرض کہہ کر کچھ مال دیا اب وہ شخص بدتر ہے راز کے بعد واپس کرنے آیا۔ اور اس وقت قرض دینے والا مفلس ہے تو اب یہ شخص نہ وہ مال لے سکتا ہے نہ زکوٰۃ سمجھ کر کھا سکتا ہے۔	۳۸۶	وزن صاع کے متعلق علامہ شامی کی تحقیق صاع کی مقدار ایک ہزار چالیس درہم ہے درہم و شقال کی کیا مقدار ہے۔	۳۸۶	اگر گائیں مقدار نصاب کو پہنچ گئیں تو زکوٰۃ واجب ہے۔
۳۸۷	رہنے کا مکان حاجت اصل ہے جاگہ کتنی ہی قیمت کا ہو اسی طرح زمین۔	۳۸۷	صاع حقیقہ ایک ناپ ہے وزن نہیں کس غلہ سے صاع بنایا جائے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔	۳۸۷	زمین کی قسمیں اور ان کا حکم۔
۳۸۸	زید اپنی ہمیشہ کو جو سید کے نکاح میں ہے زکوٰۃ دے سکتا ہے۔	۳۸۸	صدر الشریعہ اور علامہ شامی کی احتیاط صاع کے متعلق اعلیٰ حضرت کی تحقیق انقی قیمت میں بازار کے نرخ کا اعتبار ہوگا۔	۳۸۸	زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہے اور بعض صورتوں میں بیسواں واجب ہے خرابی زمین میں شراج واجب ہے اور اسکی دو صورتیں ہیں۔
۳۸۹	قریبی رشتہ دار کو زکوٰۃ دینا غیروں کے دینے سے افضل ہے۔	۳۸۹	شادی میں دختر والوں کی طرف سے دہانہ کے اقارب کو جو جوڑے دیئے جاتے ہیں ان میں سے غریب اقارب کو بہ نیت زکوٰۃ دے سکے ہیں جبکہ بنی ہاشم سے نہ ہوں جس کے پاس زمین و دکان اتنی ہے کہ اسکی قیمت بہت زیادہ ہے لیکن زمین	۳۸۹	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فی جریب ایک درہم شراج مقسود فرمایا تھا۔
۳۹۰	سید کو زکوٰۃ نہیں دے سکے اگر بچے تو ادا نہ ہوگی۔	۳۹۰	جس کے پاس زمین و دکان اتنی ہے کہ اسکی قیمت بہت زیادہ ہے لیکن زمین	۳۹۰	جریب کی کیا مقدار ہے۔
					ایک بار جس غلہ کا عشر ادا کر دیا گیا دوبارہ اس پر عشر واجب ہے نہ زکوٰۃ نوٹ اسد روپیہ میں کیا فرق ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹۰	کسی نے روزہ نہیں رکھا یا رکھ کر توڑ دیا تو ان کی تلافی کے لئے اس طرح اندازہ کر کے کم نہ ہو۔	۳۹۳	خوف و کسوف سے تاریخ کا اعتبار کرنا بالکل غلط ہے۔	۳۹۰	مسلمان اگرچہ فاسق و فاجر ہوں ان کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں لیکن متقی کو دینا گناہ کے دینے سے بہتر ہے۔
۳۹۱	اگر کوئی موت تک تمام روزوں کی قضا نہیں کر سکا تو فدیہ دینے کی وصیت کر جائے۔	۳۹۴	امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مذہب میں اختلاف مطالع معتبر نہیں یعنی ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ کے لئے کافی ہے	۳۹۱	صدقہ اور مہرب میں فرق۔
۳۹۲	شیخ فانی کی تعریف۔	۳۹۵	صوم و افطار کا مدار رویت ہلال پر ہے	۳۹۲	کتاب الصوم از خطۃ امام
۳۹۳	ایک روزہ کا کفارہ پے درپے ساتھ روزے رکھنا ہے اگر یہ نہ ہو سکے تو دونوں وقت ٹاٹھ مسکین کو کھانا کھلانا ہے۔	۳۹۶	ٹیلیفون اور ریڈیو وغیرہ کی خبروں کو نہ شہادت کہا جاسکتا ہے نہ استغاثہ میں داخل کیا جاسکتا ہے	۳۹۳	سحری کھانا مستحب ہے نفل روزہ ہو یا فرض۔
۳۹۴	ایک رمضان کے دو روزے توڑ دے ابھی کفارہ نہیں ادا کیا تو دونوں کے لئے ایک ہی کفارہ کافی ہے	۳۹۷	خطہ تار، اور ریڈیو کیوں معتبر نہیں مسواک کرنا ہر وضو میں سنت ہر رمضان میں ہو یا غیر رمضان میں ایسے مقام پر جہاں افطار کیلئے کچھ نہ ملے وہاں درخت کے پتے اور چھال کھا کر روزہ افطار کرے۔	۳۹۴	افطار میں تعمیل مستحب ہے۔
۳۹۵	سادات کرام کو کفارہ کا کھانا دینا جائز نہیں۔	۳۹۸	حاضر تک مٹی کھانا حرام ہے۔	۳۹۵	ناز سے پہلے افطار کرنا چاہئے۔
۳۹۶	کفارہ میں جتنے مسکین کو کھلانا ہے انکو دونوں وقت کھلائے اگر بعض دوسرے وقت نہیں آئے تو ان کے بدلے دوسرے مسکین کو دو وقت کھلائے ورنہ کفارہ نہیں ادا ہوگا۔	۳۹۹	حید کے دن اللہ نے روزہ کیوں حرام فرمایا ہے۔	۳۹۶	شرعیات میں مدار کار رویت یا شہادت پر ہے۔
۳۹۷	ہر مسکین کو ایک ہی دن میں دونوں وقت کھلانا ضروری نہیں ہے۔	۴۰۰	شیخ فانی پر روزہ کا فدیہ لازم ہے۔	۳۹۷	محض قواعد نجوم سے نہ رویت کا ثبوت ہوتا ہے نہ اس پر عمل کرنا جائز ہے۔
۳۹۸	قیمت بچے اگر قریب بلوغ ہوں تو انہیں کفارہ کا کھانا کھلا سکتے ہیں۔	۴۰۱	روزہ کا فدیہ دونوں وقت ایک مسکین کو بھر سیٹ کھانا کھلانا ہے۔	۳۹۸	رمضان کا چاند دیکھنا واجب کفایہ ہے
		۴۰۲	جتنے روزے فوت ہو چکے ہیں انکی قضا کرے۔	۳۹۹	عرب میں انتیس شعبان کو چاند دیکھا گیا اور ہندوستان میں اس کا شری ثبوت ہو گیا تو یہ قابل اعتبار ہے اور
		۴۰۳	اگر کسی نے عمر بھر قضا کے روزے نہیں رکھے تو کیا حکم ہے۔	۴۰۰	ایک دن کا روزہ رکھنا واجب ہے۔
		۴۰۴		۴۰۱	خلیفۃ المسلمین کے علاوہ کوئی چاند نہیں دیکھ سکتا ہے، باطل محض ہے
		۴۰۵		۴۰۲	رویت ہلال کے سلسلے میں اخبار ٹیلیفون یا ریڈیو وغیرہ کا کچھ اعتبار نہیں۔
		۴۰۶		۴۰۳	خوف و کسوف شمس کی وجہ۔
		۴۰۷		۴۰۴	خوف و کسوف کے لئے نہ کوئی معین وقت ہے نہ کوئی قاعدہ مقررہ۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹۸	حج و عمرہ و احرام کا طریقہ ادا کرنے کے مفصلات :-	۳۹۸	ناس سو گھنے سے روزہ ٹوٹ جائیگا۔	۳۹۸	کفارہ میں صدقہ فطر کی مقدار یا اس کی قیمت بھی دے سکتے ہیں۔
۳۹۹	اگر کوئی شعبان میں حج کیلئے جا تو کیا کرے؟	۳۹۹	مفسدات حکاٹ کیا ہے۔		
۴۰۰	رمضان شریف میں عمرہ کا بہت بڑا ثواب ہے۔	۴۰۰	کتاب الحج از صفحہ ۳۹۹ تا صفحہ ۴۰۰		ایک ہی دن میں ایک ہی مکین کو کفارہ میں ساٹھ دنوں کا صدقہ فطر یا اس کی قیمت دیدی تو صرف ایک دن کا ہوگا
۴۰۱	زید نے صرف حج بدل کیلئے کسی کو بھیجا اور مدینہ طیبہ کے اخراجات اپنے ذمہ نہیں لیا تو اب اس کا ادا کرنا زید پر واجب نہیں ہے۔	۴۰۱	عورت کو بغیر شوہر یا محرم سفر کرنا حرام ہے اگر حج کیلئے ہو۔		حالت صوم میں سرور اور تیل لگانا یا شوہر لگانا یا سو گھنا سب جائز ہے۔
۴۰۲		۴۰۱	زید اپنے بڑے لڑکے کو اپنے ساتھ حج کیلئے لے جا رہا ہے اور وہ لڑکا بالغ ہے تو اس کا حج حج فرض ہوگا اور حج فرض ہی کی اسکو نیت کرنی چاہیے۔		سجمن جس میں ذائقہ محسوس ہوتا ہو استعمال نہ کرے



امتیازی خصوصیات :

- صاف ستھری اور جدید کتابت
- ہر صفحہ آیت پر ختم
- تمام حروف واضح اور کشادہ
- حافظ قرآن کیلئے بے مثال تحفہ
- ناظرہ پڑھنے والوں کے لئے جیسے آسان
- عمدہ طباعت
- خوبصورت جلد
- آفسٹ اور میوزیم پیپر پر پراہ سینٹ بھی دستیاب ہیں

مجموعہ وظائف

مع اشعار سورۃ قرآن و دُعائے حج و عمرہ و زیارت مدینہ منورہ

فتاویٰ الہدیۃ مکمل

چار جلدوں میں

تصنیف :- صدر الشریعہ حضرت علامہ مفتی محمد انجم علی اعظمی قدس سرہ العزیز
 تعلیق :- نائب مفتی اعظم ہند حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی مدظلہ العالی
 فقیہ اعظم ہند حضرت صدر الشریعہ مصنف بہار شریعت کی علمی جلالت و
 فقہی بصیرت محتاج تعارف نہیں مہمون نے فقہ حنفی کی معتبر و مستند انسائیکلو پیڈیا
 (بہار شریعت) تصنیف فرما کر عالم اسلام پر جو عظیم ترین احسان فرمایا ہے۔ رہتی دنیا
 تک اسے فراموش نہیں کیا جاسکتا۔ اسی نابغہ روزگار شخصیت کی ایک اہم فقہی تصنیف
 زیور طبع سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آ چکی ہے جو مسائل و احکام کے اعتبار سے ایک
 دوسری بہار شریعت اور دلائل و ابجاث کی حیثیت سے فتاویٰ رضویہ کا خلاصہ
 اور نچوڑ ہے۔ سلیس اور عام فہم زبان میں توضیح و تشریح کے اعتبار سے عوام و خواص اور
 علماء و فضلا کیلئے بے پناہ افادیت کی حامل ہے علاوہ ازیں اس کتاب پر نائب مفتی اعظم ہند و
 دیگر کار علماء اسلام کی عالمانہ و محققانہ تعلیق و تعارف نے کتاب کی اہمیت و افادیت میں غیر معمولی اضافہ فرمایا
 لہذا ارباب علم اور دینی ذوق رکھنے والے حضرات سے التماس ہے کہ خود بھی اس گر نقد کتاب
 کے مطالعہ مستفید ہوں اور اپنے علما و احباب میں بھی اسکے مطالعہ سے استفادہ کا شوق پیدا فرمائیں۔